

**DUE DATE SLIP**  
**C. P. BROWN MEMORIAL TRUST**  
**LIBRARY, CUDDAPAH.**

Accession Number .....

This book may be kept for not more than 7 days.

--	--	--

# భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

\*

[డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుని  
'ఇండియన్ ఫిలాసఫీ' అను నాంగ్ల గ్రంథమునకు  
ఆంధ్రానువాదము]

\*

---

పంచమ భాగము

---

\*

బులుసు వేంకటేశ్వరులు, ఎం. ఏ.,

ఆంధ్రోపన్యాసకుడు,

పి. ఆర్. కాలేజీ, కాకినాడ.

గ్రంథకర్త :

శ్రీ వివేకానందస్వామి జీవితము

శ్రీ రాఘవతీర్థస్వామి జీవితము

హిందూమతము మున్నగునవి.



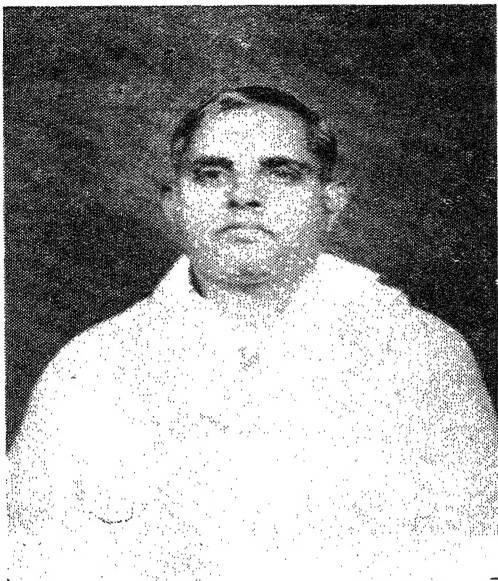






డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణుడు.





బులుసు వేంకటేశ్వరులు ఎం. ఏ.



# విషయ సూచిక



## అష్టమాధ్యాయము

### శంకరాద్వైతవేదాంతము

౨౧. అనుభవజ్ఞానము	౩
౨౨. అనుభవ, తర్క, శ్రుతిజ్ఞానములు	౪
౨౩. పరవిద్య ; అపరవిద్య	17
౨౪. శంకరాద్వైతము : కొందఱు పాశ్చాత్యవిమర్శకుల భావములు	21
౨౫. వైషయిక పరిశీలనమార్గము ; నేశకాలనిమిత్తములు	౩1
౨౬. బ్రహ్మపదార్థము	42
౨౭. ఈశ్వరుఁడు లేక సగుణబ్రహ్మ	57
౨౮. ఈశ్వరుని మిథ్యాత్వలక్షణము	౭0
౨౯. జగన్మిథ్యాత్వము	94
౩౦. మాయాసిద్ధాంతము	99
౩౧. అవిద్య	114
౩౨. ప్రపంచము మిథ్యయా ?	122
౩౩. మాయ - అవిద్య	1౩7
౩౪. ప్రకృతి : జగత్తు	142
౩౫. జీవాత్మ	150
౩౬. సాక్షి - జీవుఁడు	161
౩౭. ఆత్మ - జీవుఁడు	165
౩౮. ఈశ్వరుఁడు - జీవుఁడు	175

రెం. ఏకజీవవాదము - అనేకజీవవాదము	179
రం. ధర్మశాస్త్రము	
రం. శంకరప్రతిపాదిత ధర్మనూత్రముల కాశ్మీరపంచాంగారణము	197
ర౧. కర్మ	221
ర౩. మోక్షము	223
ర౪. భవిష్యజ్ఞానము	241
ర౫. మతము	246
ర౬. తుదివాక్యము	258

## సవమాధ్యాయము

### తామరానుజుని ఆస్తి కతత్త్వము

౧. ఆరంభవాక్యము	265
౨. ఆగమములు	270
౩. పురాణములు	272
౪. రామానుజ జీవితము	276
౫. చరిత్ర, సారస్వతము	279
౬. భాస్కరుండు	286
౭. యాదవప్రకాశుండు	287
౮. జ్ఞానప్రమాణములు	289
౯. కారణము - ద్రవ్యము	299
౧౦. ఆత్మ - జ్ఞానము	301
౧౧. ఈశ్వరుండు	305
౧౨. జీవాత్మ	318

౧౩. జడపగార్థము	౩౨౯
౧౪. స్పృష్టి	౩౩౦
౧౫. ధర్మమతజీవితము	౩౩౪
౧౬. మోక్షము	౩౪౨
౧౭. సామాన్య పరిశీలనము	౩౪౩

## దేశమాధ్యాయము

శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము

౧. శైవసిద్ధాంతము	౩౬౨
౨. సారస్వతము	౩౭౦
౩. సిద్ధాంతములు	౩౭౭
౪. ప్రత్యభిజ్ఞాకాళి	౩౮౪
౫. శాక్తేయము	౩౯౦
౬. మధ్వాచార్యులు	౩౯౬
౭. జీవిత సారస్వతములు	౩౯౭
౮. జ్ఞానసిద్ధాంతము	౩౯౯
౯. భగవంతుఁడు	౪౦౭
౧౦. జీవాత్మ	౪౦౯
౧౧. ప్రకృతి - జగత్తు	౪౦౯
౧౨. ఈశ్వరుఁడు - జగత్తు	౪౦౯
౧౩. ధర్మము - మతము	౪౧౦
౧౪. విమర్శ	౪౧౪
౧౫. నింబార్కుఁడు	౪౧౭
౧౬. వల్లభాచార్యుఁడు	౪౨౪
౧౭. చైతన్యమతము	౪౩౦



# వికాదశాధ్యాయము

ప. చూ ప్తి

౧. తత్త్వజ్ఞాన వికాసము	439
౨. సర్వతత్త్వములలో నేకతత్త్వము	444
౩. తత్త్వశాస్త్రము - జీవితము	447
౪. మనస్వమయుగ తత్త్వశాస్త్రజీర్ణదశ	447
౫. ప్రస్తుతస్థితి	450

## త ము

గురుదేవా ! గతజన్మ పుణ్యమున నా  
 కు న్న ల్గె నీదర్శనం  
 బుర్మదె, నీవరవాక్య దివ్యసుధ నే  
 నాకంఠమున్ గోలి, నం  
 సరణాబ్ధిం దరియించు ధైర్యమును గాం  
 చంగల్గితిన్, సత్కృపా  
 భరణా ! నీవు కృతీశ్వరుండవయి పో  
 వన్ మొక్కెదన్ నద్గురూ !

## ఉపోద్ఘాతము

భారతదేశ మనఁగా బ్రహ్మజ్ఞానము కగ్రస్థానము నిచ్చినదేశము. మానవుఁడుగా జన్మించిన సృజివ్యక్తియు జన్మధర్మహన్యము నెఱిగి, బ్రహ్మజేతృత్వం శరీరత్యాగము చేయవలయు నను దివ్యాదర్శము భారతనిర్మిత సర్వవిజ్ఞాన సారాంశము. ఈవిషయమునే, వేదములు, ఉపనిషదులు, స్మృతములు, భాష్యములు భిన్నసిద్ధాంతములలో దేశ కాల పాత్రోచితగా, బ్రదర్శించియున్నవి.

వేద వేదాంగములు పలికిన మహావాక్యములు మానవ జాతికి సార్వకాలిక ప్రమాణములై యున్నవి. అవి సత్యములే యని తెలిసికొనుటకుఁ బుస్తకజ్ఞానము కాక, అనుభవజ్ఞానమే సాధనము. అనుభవజ్ఞానము తపోత్యాగములచే లభించును. జీవయాత్రలో ధర్మసహితార్థకామము లనుభవించుచు, దయాదానాదికములచే స్వార్థమును కృశింపఁజేయుచు గ్రమముగా నిష్కామకర్మములచే మానవుఁడు చిత్తశుద్ధి నార్జించి, సజ్జనయోగిజనసాంగత్యముచే వైరాగ్యమును, దైవభక్తిని గాంచి, నిరంతరాభ్యస్త తపోధ్యానాదులచే నీశ్వరసాక్షాత్కార భాగ్యమును, దానివలన బ్రహ్మజ్ఞానమును, బ్రహ్మత్వమును బొందుటకు యత్నింపవలెను.

భారతదేశమున ధీరశబ్దమున కర్హులగువారు శత్రుంజయులుకారు, మృత్యుంజయులు; చక్రవర్తులుగారు యోగిచక్ర

వస్తులు; ధనికులుగారు వైరాగ్యభనులు, తపోధనులును; రాజ కీయవేత్తలుగారు, బ్రహ్మవేత్తలు.

పెక్కుశతాబ్దముల పర్యంతము భారతవర్షము పరాధీన జాతీయై, స్వతంత్రప్రజను, దానితోబాటు స్వధర్మసంరక్షణ సామర్థ్యమును గోల్పోయినది. ఆంగ్లేయపరిపాలనతో నొక నూత్ననాగరికత మహామారుతమువలె వచ్చి, భారతీయ విజ్ఞాన మహావృక్షము నుజ్జూతలూగించినది. ఈభిన్న భావ సంపర్కములచే భారతజాతి మానసము మోహగ్రస్తమై, సంశయ ఊభితమై కర్తవ్యశూన్యతం గాంచినది.

కాని భారతీయ తత్త్వమహావృక్షరాజ మూలములు పాతాళము వజ్రకు వ్యాపించినవగుటచే, నది చావులేక నిలుచుటయే గాక, సావకాశము లభించినపుడెల్ల జిగ్గి, కొత్త కొమ్మల బెట్టుచునే యున్నది. పరమార్థమునకుఁ బ్రాధాన్య మిచ్చి జీవించుజాతికిఁ బ్రకృతి సహజమగు నికృష్టదశ యొకవేళ సంభవించినను, నది తొలగిపోవుటయుఁ దిరిగి స్వకీయాన్నత్యము చేకూరుటయు నిశ్చయము. ఒక్క అల్పజీవితములో సర్వతోముఖ సంపూర్ణమగు భారతీయ తత్త్వమున కనుభవసిద్ధి గాంచిన శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస పావనవైరాగ్యాగ్నిజ్వాల ముప్పదియైదుకోట్ల భారతీయుల పాపపంకమును త్రాళనమొనర్చి వేసెను. ఆమహాపుణ్యమూర్తి జన్మముతో భారతజాతి పునరుజ్జీవన మారంభమై, గాంధీమహాత్ముని సత్యాహింసాయుధ ప్రయోగములచే నపూర్వచైతన్య వైభవమును గాంచినది.

సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణ పండితుడు, నవ్యభారతీయ తాత్త్విక చక్రవర్తియై, నాగరికతాశిఖరము నంటిన పశ్చిమ ప్రపంచమునకు, వారి భాషలో, వారి పద్ధతిలో, సుబోధముగ రీతి, నార్వాధర్మతత్వములను పరికించి, భారతజాతి వైజ్ఞానిక పతాకమునకు ప్రపంచరంగమధ్యము న జయగీతములు పాడించి నాడు. ఈపుణ్యపురుషుడు తొనర్చిన సేనకు భారతజాతి తాత్త్విక ముగా శృతజ్ఞతను జూపవలసి యున్నది.

ఆంధ్రుడై, రాధాకృష్ణుడు తొనర్చిన యీమహాత్మర కార్యమునకు ముగ్ధుడనై, యీతని భారతీయ తత్త్వశాస్త్ర గ్రంథము నాంధ్రీకరించు సదృష్టవశమున గొంత యీతని ఋణమును దీర్చుకొనవచ్చునని యూహించి, నేటి కైదవభాగ మును గూడఁ బూర్తి చేసితిని, మొదటి నాలుగు భాగముల నాదరించిన రీతినే, దీనిని స్వీకరించి, యాంధ్రమహాజనులు మన్నింతురని సమ్మతమైనది. క్లిష్టతరమైన యీమహావాద మున దోసములెన్నియో నుండవచ్చును. వానిని మన్నించి నన్ను దయతోఁ జూడ నాంధ్రమహాశయులఁ దిరిగి వేడుకొను చున్నాను.

భారతీయ తత్త్వభవిష్యత్తును గూర్చి రాధాకృష్ణ పండి తుడు కొన్ని వాక్యములను వ్రాసియున్నాడు. భారతీయ తత్త్వమహిమ సర్వజనాంగీకార యోగ్యము, స్తుతిపాత్రము నగుటకు వ్యక్తులలో సమగ్రనిత్యజీవితానుష్ఠానమే పరమ శరణ్యము. ఖండఖండాంతర ప్రచారములు, పండితమండలిని దిగ్భ్రమ నొందించు మృదుమధుర రచనలు, సభ్యుల సమ్మోహ

హావశులఁ జేయు నుపన్యాసగర్జనములు, మిక్కిలి అల్పమైనవిలువగలవి. ఆత్మ శక్తి, లోకములోని సర్వదోషములను భస్మమొనర్చి, పరమ నుఖ శాంతిలను నిలుపఁగలదని, చూపవలసి యున్నది. ఇహపరములు రెండును సమ్యక్సంబంధముగలిగి, నిర్దుష్టఫలితముల నిచ్చుటకు సాధనమౌత్మ శక్తుపాసనమే యని, నాగరిక ప్రపంచమంతటిచే నేకగ్రీవముగా నంగీకరింపఁ జేయుటయు, నాచరింపఁ జేయుటయు, గర్భమందు బ్రహ్మర్షి సంప్రదాయమును గలిగి జన్మించిన భారతీయుల మహత్తర కర్తవ్యమై యున్నది. పరమేశ్వరుఁడిట్టి కర్తవ్యజ్ఞానమును భారతీయులలో నినుమడింపఁ జేయుఁగాక.

ఈగ్రంథరచనమున నాకశేక విధముల సత్యంతప్రోత్సాహమిచ్చి యాదరించిన పెద్దలందరకు నేనెల్లప్పుడును కృతజ్ఞుఁడను. దీనినొక ప్రత్యేకాభిమానముతో నెట్టిలోపములును లేకుండ మనోహరముగా ముద్రించి, తమ యాదార్యమును జూపిన శ్రీ పట్టమట్ట శేషగిరిరావు పంతులుగారికి నాకృతజ్ఞతాభివందనములను దెలుపు చున్నాను.

ఇట్లు,

(గంధకర్త.

# భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

## అష్ట మా ధ్యాయ ము

శంకరాద్వైత వేదాంతము

౨౧ - అనుభవజ్ఞానము.

మన మనత్యమనుటవలనఁ గలిగిన ఫలితము లన్యోన్య విరుద్ధములు ననమంజనములు నయినప్పుడొక విషయము నిజమనియు, నొక భావము సత్యమనియు, స్థాపితమగును. లోప భూయిష్టమగు మన బుద్ధికిదియే పరమ ప్రమాణముగాఁ గన్పట్టుచున్నది. తార్కికముగా నాత్మాస్తిత్వమున కింతకంటె శ్రేష్ఠ తరమైన ప్రమాణములేదు. ఆత్మ నిజమా కాదా యని యడుగుట వ్యర్థసంప్రశ్నమే యగును; ఏలన సర్వజీవిత విజ్ఞానానుభవము, హేతుక్రమాన్వితముగా నిర్వచింపఁ బడకున్నను, నాత్మయే సత్యమనునదే నిత్యసాక్ష్యమై ప్రకాశించుచున్నది కాని మనఃపరికల్పితోపకరణములచేఁ బరమార్థమును గ్రహింపఁజేయు యత్నము పరస్పర విరుద్ధభావారణ్యమునకుఁ దోడ్పడిని

చోవును. ఇట్టి విపాదపర్యవసానమును నిరోధింపఁ గాంక్షించు నెడల మనస్సు తన్నుఁదానఁజి వైచుటవలననే అవిద్యావరోధము తొలఁగింపఁబడును. మన తర్కప్రమాణముల వలన మనకుఁ గలుగు నసంతృప్తి, మనకుఁ దెలిసిన దానికంటె మన మధికులమనియు, మన పరిమిత మనస్సీమావధులను దాటి సత్య సామ్రాజ్యమునఁ జేరఁగలమనియు, నూచించును. కాని, మన బుద్ధికది యెల్లప్పుడు దుర్గమమే; తనకతీతమైన దాని నెంతవరకు సాధ్యమైన సంతవరకుఁ దెలిసికొందమని బుద్ధి యత్నించును గాని, దాని యత్నమెన్నటికిని ఫలించునది కాదు. బుద్ధి కేయ వధులు దాటరానినై, యనివార్యములని తోచునో యవియే, మనలోఁ దార్కికశక్తి కంటె నతీతమగు నాధారమేదో యున్నదని స్ఫురింపజేయును. మన విజ్ఞానము సత్యమునేకమునై, మానవుఁడు తన పృథగ్వ్యక్తిత్వమును దోసిపుచ్చి, పరమాత్మతో నేకత్వమును గాంచినచో. విజ్ఞానముయొక్క పరమావధి సిద్ధించును గాని, యది విజ్ఞానమనఁబడదు. అనుభవసిద్ధిలో విజ్ఞానము హరించును. జ్ఞానము జ్ఞేయముతో నేకమని తెలిసినపుడు జ్ఞానము సిద్ధజ్ఞానమై, ఆత్మయే నిత్యజ్ఞానస్వరూపమని విశదమగును. (1) ఇట్టి పరిపూర్ణజ్ఞానమే పరమార్థ జ్ఞానమును. వ్యాసహరికార్థ ప్రయోగములచే 'జ్ఞాన' శబ్దమున కభిచారము కల్గి

(1) "పరమార్థమును గ్రహించుటనఁగా గ్రహించు మనతోనది కలిసి యేకమగుటమే." (జెంటైల్; థియరీఆఫ్ మెండెంట్ థ్యూర్ ఆప్ట.పు. 100.)

అష్టమాధ్యాయము : శంకరాద్వైతవేదాంతము 31

స.డి.ఐ. అనుభవజ్ఞాన మనుమాట దీనికంటె నెక్కువ సక్రమార్థ నూచకము కాగలదు.

శంకరుఁ డంతర్దృష్టిలేక యనుభవదృష్టికలదని చెప్పెను.<sup>3</sup> ఇందు విషయా విషయభేదములంతరించి, పారమార్థిక సత్య మనుభవసిద్ధమగును.<sup>౪</sup> వాఙ్మనసాతీతమైన యిట్టి నిరతిశయాను భవము మనజీవితమునంతనుమార్చి దైవసాక్షాత్కారసిద్ధి నొసఁగును. మానవుఁడు తనబుద్ధితోఁగూడి పరిచ్ఛిన్నోపాధుల నతిక్రమించినపు డిట్టియనుభవము పొప్పించును. ఇట్టి యనుభ వము రసెల్ మాటలలో, “నిజమగు నానందమునొసఁగి, మను ష్యత్వమున కతీతమగు స్థితిలభించినదను మహాత్మాహము నిచ్చును!”<sup>5</sup> చిత్తశుద్ధితోఁగూడిన ధ్యానకాలమందును, సౌంద ర్యానుభవమునందు నట్టిదివ్యానుభవచ్ఛాయలు మనకు గోచ రించును. ఆత్మయు సంతకరణము నొకటేయని తెలిసి, యవిద్యనశించినపుడు సత్యము సాక్షాత్కరించును. దీనినే సమ్యక్ జ్ఞానమనియు<sup>6</sup> సమ్యగ్దర్శనమనియు<sup>7</sup> జెప్పదురు. అట్టి యనుభ వ

(౨) మాధవుఁడెట్లు చెప్పెను; “అదిజ్ఞానముకాదు; ఏలన నిచటజ్ఞేయ మైన విషయములేదు. “జ్ఞేయాభావే జ్ఞానస్యాప్యభావాత్.

(౩) చూ.శం.భా. ౧,౧,౨; ౨,౧,౪: ౩,౩,౩౨; ౩,౪,౧౫.

(౪) చూ. ఆత్మబోధ. పు. ౪౧.

(౫) ఫిలసాఫికల్ ఎస్సేస్, పు. ౭౩.

(౬) స్లాటిసన్ చెప్పినాడు; “అదియెట్టియొక్కమనగా భూలోకవాసు లగు ప్రియులు పరస్పరముగలిసిపోఁగోరువది దానిభావము”. (ఎస్సేడుస్. ౬, ౭, ౩౪.); పోల్కు. బృ. ఆ. ఉ. ౬, ౩, ౨౧.

(౭) శం॥ భా॥ ౧, ౨, ౮; (౩) శం॥ భా॥ ౧, ౩, ౧౩;



వమున కవసరమగు చిత్తశుద్ధిని సంసిద్ధతను సమ్యక్జ్ఞానము కోరు  
నదికాఁగా, సమ్యగ్దర్శనమనఁగా సద్యసాక్షాత్కారము; ఇందు  
పరమార్థము ప్రత్యక్షముగా నీక్షణధ్యాన విషయమగును. ౪.  
అయథార్థవిషయములపై ధ్యానమునిల్పుట కవకాశమున్నదికాని,  
యనుభవసిద్ధి లభింపదని శంకరుఁడు చెప్పటచే నాతఁడు చెప్పిన  
యనుభవ మూహకల్పిత వస్తుధ్యానముకాదు. యోగి యీశ్వ  
రుని సంరాధనస్థితిలోఁ జూచును, సంరాధనమనఁగా నిశ్చలధ్యాన  
మగ్నత. ౫ ఇంద్రుఁడును, వామదేవుఁడును దేనివలన బ్రహ్మేశ్వ  
మును సాధించిరో యట్టి 'ఆర్షజ్ఞాన'మును శంకరుఁ డంగీకరించి  
నాఁడు. ౬ అదిసత్యము నెట్లయెదుట దర్శించునట్టి దగుటచేఁ  
బ్రత్యక్షస్వభావముగలదే. ౭. కాని యీప్రత్యక్ష విషయము  
దేశకాలగతమైనదికాదు. అనుభవజ్ఞానమనఁగా నేదో యొక  
విషయమును దెలిసికొనుటకాదు; మనలోనిగూఢమై సర్వాధా

(౪) శం॥ భా॥ ౧, ౩, ౧౩.

(౫) శం॥భా॥ ౩, ౨, ౨౪; చూ. కతోపనిషత్తు. ౪, ౧. ఆట్టిధ్యానమున  
విషయవిషయభేదమాకలది కాదాయనునాక్షేపణకు శంకరుఁడిట్లు నుడివెను;  
తేజస్సు, ఆకాశము, రవియునవి ప్రకాశించు విషయములనుబట్టి భిన్నములై  
తోచునుగాని వానియేకత్వమెన్నఁడు చెడదు. అదేరీతిగా, నుపాధిభేదమా  
కులన నాత్మభిన్నత్వము చూపట్టునుగాని యాత్మయేకమగుటసహజము, మూల  
భూతమునగు సత్యము." (శం॥భా॥ ౩, ౨, ౨౫.)

(౬) ఇదిరత్న ప్రభలో నిట్లువివరింపఁబడెను: "పూర్వజన్మములలో  
శ్రీహరి మననాదులవలన, సత్యసాక్షాత్కార మప్రయత్నమై సిద్ధించును."  
(జన్మాంతరకృత శ్రీవరాహివా ఆస్మిన్ జన్మనిస్సతస్సిద్ధిమ్ దర్శనమర్హమ్.)

(౭) శం॥భా॥ ౧, ౪, ౧౪. (౧, ౧, ౩౦); చూ॥ శం॥భా॥ తై॥ ౬, ౧, ౧౦.

రమై, సర్వజీవజీవమైయున్న సర్వశక్తిసాత్త్వికస్వరూపముగాదర్శించు  
టయే. న్యాయదర్శనముచెప్పనర్థములో బాహ్యజగత్తు నెఱుంగు  
టకుఁ బ్రత్యక్షానుభవమొక్కటే సాధనము; కాని యిచట ననుభవ  
సిద్ధియనఁగా నద్వైతస్వరూపముయొక్క అత్యంతనిగూఢమగు  
సంతర్దర్శనము; అతీంద్రియ ప్రపంచమునుగూర్చి మనకుఁ దెలిసి  
నదియు, మనము విశ్వసించునది యంతయు దీనిపై సాధారపడి  
యున్నది. అనుభవజ్ఞానవిషయ మేవ్యక్తిగతభావముగాని,  
జ్ఞాతయొక్క బుద్ధి పరికల్పిత స్వరూపముగానికాదు. అదియొక  
యధార్థమగు విషయముగ. దానిని మనమెఱుగుటయు నెఱుం  
గకుండుటయు దానికెట్టి వికార హేతువునుగాదు. దేశకాలాను  
గతములై నిత్యపరిణామవాహినిలోఁ బరిభ్రమించుచున్న వస్తు  
జాలమునఁ. కతీతమైన వస్తుస్వరూపమది. సత్యసాక్షాత్కార  
సిద్ధిగల జీవి దృష్టికి వివిధదర్శనములు చూపు తార్కికవాద  
నైపుణ్యము లర్థహీనములు. “దేహధారియ్యయ్య, దనకు బ్రహ్మ  
జ్ఞానసిద్ధి చేకూరినదని హృద్గతానుభవము నిశ్చయించుచుండ  
నెవ్వఁడు గాదనఁగలఁడు?” (3). శ్రద్ధాభక్తులన్నియు, ధ్యానసాధన  
లన్నియు నిట్టి యనుభవసిద్ధి సంపాదనార్హతను మనకుఁ గలుగఁ

(1) అనుభవావసానత్వాత్ భూతవస్తువిషయత్వాచ్చ (శం. భా. ౧, ౧, ౨,

(2) పోల్చు: స్లేటోతత్త్వము; వివేకము, దేశకాలాతీతమైనట్టియు,  
“వర్ణరూపస్పర్శారహితమైనట్టియు సాత్త్వాధిపతియగు ప్రజ్ఞకే గోచరమగు  
నట్టియు సత్యజగత్తును గోచరింపఁజేయును” ఆత్మకు సాత్త్వికమును స్లేటో  
చెప్పగా శంకరుఁ దేశత్వమును జెప్పెను.

(3) కథంహివికస్య స్వచ్ఛాదయప్రత్యయమ్ బ్రహ్మజీవనమ్ దేహధార  
ణంచాపరేణ ప్రతిక్షేప్తమ్ కళ్యణే? (౪, ౧, ౧౧. శం॥ భా॥)

జేయటకొఱకే యుద్దేశింపబడియున్నవిక. పూర్ణజ్ఞానగల వానికే నిజమగు నర్హతగలిగి యాత్మసాక్షాత్కారము లభించును. అది ప్రయత్నశూన్యముగా నాకస్మనుండి వర్షించునది కాదు. అది మానవునియొక్క స్వచ్ఛవివేకము ప్రఫుల్ల పుష్పరాజమై ప్రకాశించుటే. అది మానవుని ప్రజ్ఞకు సంతృప్తిసాగరజాలని స్వప్నదృశ్యము వంటిదికాదు. ఏదినిజమో యది, గ్రహింపఁగల సర్వజనబుద్ధులకు నిజమేయగును. సూర్యుడు శాస్త్రము వ్యక్తిగతములు కానటులే, సత్యమునుగాదు. సత్యమునకు విశ్వజనీనత నైసర్గికలక్షణము; అది యేవ్యక్తిపైఁగాని, తుద కీశ్వరునిపైఁగాని యాధారపడదు. సత్యసాక్షాత్కారవిధానము వ్యక్తిగతము, విశిష్టమును గావచ్చును గాని సత్యము మాత్ర ముట్టిదిగాదు. సత్య మొకచోట నొకకాలమునను సత్యముకాక, సర్వకాల సర్వదేశములకును సత్యమేయగును.

తార్కికపద్ధతివలనఁ గాక వస్తువుల స్వస్వరూపమును గూర్చిన జ్ఞాన మొకవిధమగు బుద్ధి విలోకనరూపమైన చైతన్యవృత్తి వలన లభించునని క్యాంటువలికినాఁడు. అట్టి బుద్ధివిలోకనము వలననే యాత్మజ్ఞానము లభించునని ఫిక్టేవలికినాఁడు; ఇదియే యాతని తత్త్వములో జ్ఞానమునకంతకు మూలాధారము. విషయా విషయైక్యభావరూపమగు పూర్ణచైతన్యమును నూచించుటకిట్టి పదములనే పెల్లొంగువాడినాఁడు. కాని శంకరు

(౪) శం॥భా॥ ౨,౧,౬. అనుభవావసానమ్ బ్రహ్మవిజ్ఞానమ్. అనుభవాయాధమేవచ విద్యాఫలమ్॥ (౩,౪,౧౧.) జ్ఞానఫల మనుభవసిద్ధము. (శం॥గీ॥భా॥ ౨,౨౧; బృ. ఆ. ఉ. ౪,౪,౧౧.)

ననుసరించి, యాతని యనుభవజ్ఞానవిషయము, క్వాంటు చెప్పిన మూలవస్తునానాత్వముగాని, ఫిక్టేచెప్పిన యాత్మభావముగాని, షెల్లింగు నిర్వచించిన నిష్క్రియత్వముగాని కాదు; శంకరు ననుభవవిషయము విశ్వైక చైతన్యమగు నాత్మపదార్థము స్లాటిసన్వలెనే, శంకరునికిఁ బరమార్థము విషయముగా నెన్నఁడు గోచరించదు; జ్ఞానాతీతమైన సాక్షాత్కారమందే యది సిద్ధించఁగలదు. ౧. అట్టియనుభవజ్ఞాన, మే యితర జ్ఞానముచేత, నుపహతముకానందున నదియే పరమసత్యము. ఒకవిషయాస్తిత్వము, దానినిగూర్చిన మన భావమును వేరు చేయఁబడని నిర్వికల్పక వేదనారూప మనుభవజ్ఞానమని పొర పడరాదు. అనుభవజ్ఞానమునకుఁ బశుదృష్టికంటె వివేకవిలసితమైన యంతర్దృష్టితోడనే విశేషసామ్యముగలదు. అది మన నాత్మకమైన సవికల్పకజ్ఞానముకంటె నుత్కృష్టమైన ప్రత్యక్షజ్ఞానము. మన బాహ్యజ్ఞానదృక్పథముననుసరించి, పరమార్థము సంశయాస్పదమైనదే; దైవమునుగూర్చియు, మోక్షమును గూర్చియు, జన్మరాహిత్యమును గూర్చియు మనభావములత్యంతనిగూఢములైన మహదాశయములకు గుర్తులు, నామ

(౧) ఎన్నీడు. ౬,౯,౪.

(౨) పాఠకజ్ఞానాంతరా భావాచ్చ. (శంభా॥ ౨,౧,౧౪) శతశ్లోకి యొడిట్లు చెప్పఁబడెను: “బ్రహ్మజ్ఞానమును కృతి రెండువిధములుగాఁ జెప్పఁచున్నది; ఒకటి స్వానుభూతి; రెండవది ఉపపత్తి; మొదటిది దేహను బంధమువలనఁ గలుగును; రెండవది సర్వాత్మకత్వభావమువలనఁ గలుగును. “నేను బ్రహ్మ”నను ననుభవము మొదటఁ గలిగి, తరువాత, “అంతయు బ్రహ్మమే” యను ననుభవము సిద్ధించును.

ములునుమాత్రమే; వానినిసాధించుటకు మన మొంత ప్రయత్నముచేసినను, మనము మన మనవిపరికల్పితములైన వైరుధ్యముల సతికృమించినప్పుడుగాని కృతార్థము కాజాలము. అనుభవాధ్యాసలు, పరమార్థమునకును మనపరిచ్ఛిన్నమానసమునకు మధ్యమందుఁగలయొక ఛిద్రమును నూచించును.

సర్వజనులకీ యనుభవసిద్ధి తెరచినద్వారమే యైయున్నను గొలఁదిమందియె యందుఁ బ్రవేశింపఁగలరని శంకరుఁడంగీకరించినాఁడు. ౧. కాని ముఖ్యవిషయమేమనగా నందఱకు దాని కొఱకై యత్నించుట కధికారమున్నది. పరమార్థము నిజమైనిత్యమై సాధింపఁ గృతనిశ్చయములైనవారికెట్టయెదుట నున్నది. ఏగొలఁదిమంది జీవులకో స్వప్న తుల్యవస్థలలో జ్యోతిర్మయరూపమునఁగాని, యంతర్వాణి ప్రసంగములద్వారమునఁగాని యిట్టి యనుభవసిద్ధి లభించునను వాదమునకు శంకరుఁడు విముఖుఁడు. కొందరకుమాత్రమే దర్శనమిచ్చి, యితరుల కవకాశములేకుండఁజేయు దైవము నిజముగా నూహకల్పితుఁడే. పరమార్థానుభవసిద్ధి, నిజముగాఁ గొలఁదిమందికే సాధ్యము; కాని దానినిఁ

(౧) పోల్సు: డీన్‌ఇంజ్. “సంపూర్ణజ్ఞానమనఁగా సంపూర్ణమగు జ్ఞాతృజ్ఞేయైకత్వమే; ఏలనఁడుదకు మనమెఱుంగునది మనసంగతియే. అందుచే దైవజ్ఞానపద్ధతియెట్టిదనఁగా, ప్లాటినస్ చెప్పినరీతిగా నందరకునున్నను గొలఁదిమంది మాత్రమే యుపయోగించు నొకవిధమగు సంతకృత్రినగా, కేంద్రిజ్ఞేప్లేటోవాదుల మాటలలో మానవు సంతరాత్మలో నిహితమైయున్న దైవదర్శన బీజము నావిష్కరించి బహిర్ముఖ వికాసమునొందించుటే.” (వ్యాసములంశంధవవీరీస్, పు. ౧౪.)

జేరుట కందర కధికారమున్నది; తర్కప్రజ్ఞ మానవజాతిలోనిక నధికసంఖ్యాకుల కందుబాటులోనిదైయున్నది. అందరలోఁ గొన్నిశక్తు లధికముగా వికసించినను, గొన్నిశక్తులు కొందరలోనిద్రాణములైయున్నవి. ప్రస్తుత యుగవరిణామదశలో, ననుభవజ్ఞానము వ్యక్తిగతమైయున్నది; అది హేతుబుద్ధి ప్రవృత్తికనుగుణమై గోచరించినప్పుడే యధార్థమని విశ్వసింపఁబడును.

౨౨ - అనుభవ, తర్క, శ్రుతిజ్ఞానములు.

అనుభవజ్ఞానమున కత్యంతనిశ్చయ ప్రామాణ్యమున్నను, భావనాదృష్టిలో దాని కత్యల్పమగు స్పష్టతయే కలదు. అందుచే నర్థనిర్ణయము లవసరములైనవి; కాని వీనికి సహజలోపము గలదు; అందుచే నవి నిత్యసంస్కారమును గోరును. పూర్తిగాఁ జెప్పుటకవకాశములేని విషయములను శ్రుతి చెప్పయత్నించును. బ్రహ్మవేత్తలు తర్కమునకు భాషకు నతీతములగు విషయములను బలుకుదురు. అనుభవజ్ఞానము లేనివారు, పరమార్థ సమస్యాపరిష్కారమున నఖండకృషి చేసిన లోకాతీతపురుషుల మహత్తరానుభవ కోడికరణ రూపములైన వేదవాక్యములను విశ్వసించి ప్రవర్తింపవలసి యున్నది. సామాన్య మానవునకా పరమచైతన్య సత్యస్వరూప మనుభవైకవేద్యమే కాని, ప్రత్యక్షమైనమానాది మానవ కల్పితప్రమాణముల వలన నిశ్చయము కాఁజాలదు. ఈప్రమాణములు పరమార్థమును నూచించునే కాని చూపఁజాలవు. సత్యము విజ్ఞాసితవ్యమనిగి. శంకరుఁడంగీకరించి, పరపక్షసిద్ధాంతఖండనమున కవిరోధనియతి నుపయో

గించును. ముఖ్యముగా బాధ్యాది తాత్త్వికభావములకు శంకరుని యాక్షేపణమునకుఁ బ్రధానకారణము తర్కవద్ధతి వలనఁ బరమార్థనిర్ణయము చేయుట వ్యర్థమని నిరూపించుటకే. శ్రుతిప్రమాణ మింద్రియజ్ఞానమునకును, హేతునిర్ణయములకు సతీతమైనదని యాతఁడు నిశ్చయించెను; కాని ప్రత్యక్షానుమానప్రవర్తకరంగమున శ్రుతిప్రమాణము నిష్ప్రయోజనము. నిష్ప్రచల్లగానుండునని కోటిగ్రంథములైనను నిరూపింపఁజాలవు. ౧. సామాన్యమానవ ప్రమాణముల కలభ్యమగు జ్ఞానము నుపదేశించుటే శ్రుతులకు లక్ష్యము. ౨.

వేదముల యుద్దేశ్యమౌత్తేకత్వము నుపదేశించుటే. ౩. అవిద్యావిముక్తికి వేదాంతజిజ్ఞాస కారణము గాదని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు; ఏలన జిజ్ఞాసయు జ్ఞానము సంతయు, విషయావిషయ కల్పితద్వైతరూపము గావున, బ్రహ్మనుభవసిద్ధికాటంకము. కాని యిది అవిద్యానివృత్తికే కాని, జ్ఞానపాప్తికి నిరుపయోగము. ౪. రజుజ్ఞానము కలిగినంతనే సర్వభ్రాంతి నశించు

(౧) జ్ఞానంతు ప్రమాణజన్యమ్ యథాభూతివిషయంచ, సతన్నియోగ సతేనాపి కారయితుమ్ శక్యతే, సచప్రతిషేధసతేనాపి వారయితుమ్ శక్యతే. (శం భా. ౩, ౨, ౨౧; శం||గీ||భా|| ౧౮, ౬౬.)

(౨) ప్రత్యక్షాది ప్రమాణానుపలభ్యహి విషయే శ్రుతిప్రామాణ్యమ్ సప్రత్యక్షాదివిషయే (శం||గీ||భా|| ౧౮, ౬౬.) అజ్ఞాతజ్ఞాపసంహితాస్త్రమ్.

(౩) ఆత్మైకత్వ విద్యాప్రతిపత్తయే సర్వేవేదాంతా. ఆరభ్యంతే శం||భా|| ఉపోద్ఘాతము

(౪) అవిద్యాత్విత భేదనివృత్తి. (శం||భా|| ౧, ౧, ౪.) చూ||శం||గీ||భా|| ౨, ౧౮. పోల్చు: స్లాటిన్: “ఈశ్వరుని వాక్కుచేఁగాని, లిఖితోపదేశ

రీతిగా, నవిద్యానివృత్తి యనగా సత్యదర్శనమేగి. వేరొక నూతన సాధనకాని, జ్ఞానకార్యముకాని సత్యసందర్శనమున కవ సరములేదు ౬. “ద్వైత నాశనానంతరము జ్ఞానప్రాప్తి కొక క్షణ కాలమైన నంతరముండదు; ఉండునెడల ననవస్థాదోషము కలిగి, ద్వైతమెన్నటికిని నశించదు. అందుచే నవిద్యానిర్మూలనము, జ్ఞానప్రాప్తియు సమకాలికములే.” ౧. అజ్ఞానము తొలగినంతనే, నిజము ప్రత్యక్షమగును ౨ అవిద్యనుండి విద్యాప్రాప్తి యెట్లు సంభవించునను ప్రశ్నకు దోషము పోయినంతనే స్వప్రకాశ శీలముగల సత్యము ప్రకాశించున దగుటచే నీప్రశ్న సముచిత మైనది కాదు - దైవానుగ్రహము వలననే జరుగుననుటకంటె శ్రేష్ఠతరమైన సమాధానములేదు. ౩. చిత్తశుద్ధిగల వాఁడంధుఁ డనినచో వానికి దైవానుగ్రహవశమున దృష్టిలాభము సిద్ధించి నట్లే జ్ఞానసిద్ధి కలుగును.

ముచేఁగాని చెప్పుటకు వీలులేదు; కాని మన మాటలు, లిఖితోపదేశములును, మార్గము తెలియనివారికిఁ బోవలయు తోవచూపునట్లు, మన యాత్మ బుద్ధి పీక్షణమునుండి తదతీతమగు సంతర్పీక్షణమునకుఁ బోవలెనని నూచించుట తుపయోగించును; కాని యనుభవదృష్టి స్వయంకృషి వలననే సిద్ధించును.” (ఎన్నీ డ్యు. ౬, ౧, ౪; కెయిర్ల; గ్రీక్ ధియాటి, వాల్యుము ౨, పుట ౩౨.

(గ) శంభా॥ మాం॥ ఉ॥ ౨, ౨.

(౬) శంభా॥ మాం॥ ఉ॥ ౨, ౨.

(౧) శంభా॥ మాం॥ ఉ॥ ౨, ౨.

(౨) ఆత్మైవ అజ్ఞానహానిః

(౩) శంభా॥ ౨, ౩, ౪౧; చూ॥ కశోపనిషత్తు ౨, ౨౨. ఈభావమును

మనసునందుంచుకొనియే డ్యూసేన్. శంకరునికి మతపక్షపాతమున్నదని యాక్షేపించెను. చూ॥ డ్యూసేన్సునీష్టమిఆఫ్ వేదాంత, పు॥ ౮౬, ౮౭.



శ్రుతి సంగీకరించుట యనగా, మహద్గుణయొక్కయు సిద్ధపురుషులయొక్కయు సాక్ష్యము సంగీకరించుటే. శ్రుతిని విడిచిపెట్టుట మానవజాతియొక్క, అత్యంతరసవంతమైన యనుభవమును విడిచిపెట్టుట. భౌతికశాస్త్రవిషయములో నాయూ రంగములలో సత్యంత సుప్రసిద్ధులగు పరిశోధకులు ప్రకటించిన సత్యాంశములను మనమంగీకరింతుము; గానవిద్యలో, విఖ్యాత సంగీతకర్తల రచనల నాలకించి, సంగీతసౌందర్యము నెల్లుపాసించవలెనో తెలిసికొనయత్నింతుము. ఆధ్యాత్మికసత్యాంశములవిషయములో, భక్తివిశ్వాసములచే మహత్తరతాత్త్వికైశ్వర్యధుర్యులయినట్టియు సమయాధ్యాత్మిక ప్రజ్ఞాప్రవీణులయినట్టియు మహనీయు లుపదేశించిన పలుకుల సతిగౌరవపురస్కరముగా మనమాలకింపవలెను. ఉత్తముల భావములనధముల భావములతోఁ బోల్చిప్రయోజనములేదు. “పావనసంప్రదాయముచేఁ దెలియనగు విషయములో మనయాలోచనల నుదాహరించి నచోఁ బ్రయోజనములేదు; ఏలన సంప్రదాయసిద్ధమగు జ్ఞానాధారములేని మనభావము లూహజన్యములేయగుటచే యుక్తములు కాఁజాలవు. ఊహాకల్పనములు విశ్రంభలములు.”<sup>౪</sup> మన విజ్ఞానముపై మనమాధారపడినచోఁ బ్రపంచమును, మనయస్తిత్వమును, భవిష్యత్తునుగూడ సంశయించి, తుదకు మనము

(౪) శం॥భా॥ ౨, ౧, ౧౧. అందువలననే ముప్పాసిద్ధత త్వజ్ఞులగు కపిలకణాదుల భావము లన్యోన్యవిరుద్ధములైయున్నవి. పోల్చు; తుమారిండు; తార్కికు లత్యంతశ్రద్ధతో నిశ్చయించిన భావములను వారికంటె నెక్కువ యుక్తిగలవారు ఖండింతురు.

సంశయముతో నంతమొందవలయును. కాని, మనకుఁజుట్టునున్న లోకమును గ్రహించుటో, లేకన్న నందునశించుటో తప్పని దగుటచే, మనజీవశక్తి మనయాత్రిను విశ్వాససీమకే నడవును. తర్కము నెట్టివేయట కసాధ్యములైన కొన్నియాత్మజ్ఞాన సంస్కారములు మనలో నిమిడియున్నవి. అభావము నాశ్రయించి యే యొకఁడును బ్రతుకలేడు. ఒకనియతమైన తత్త్వ శాస్త్రమును గల్పించుట నిరర్థకమనువిషయమును నిరూపించుటకే, శంకరుని తత్త్వముద్దేశింపఁబడినది. శంకరుననుసరించి, కేవల తర్కప్రజ్ఞ సందేహముతో నంతమొందును. ప్రపంచము సహేతుకము, ధర్మసమ్మితమునని మనవిశ్వాసము. అందలి ముఖ్యవివరముల నెఱుంగకయే ప్రపంచమొకపూర్ణతగలదని నమ్ముదుము. ప్రత్యక్షముగా గోచరించుచున్న యవక్రమాంతర్గతమై నిత్యక్రమమెట్లున్నదో తెలిసికొనకుండ, నట్టిదున్నదని భావింతుము. ఈశ్వరాస్తిత్వము నిజమని నమ్ముటవలన జీవితములు మనకుసారవంతములై, స్థిరసంరక్షితములగుచున్నవి. ౧. మఱియు సత్యము, ౨ నిత్యసమానము, ౩ ననిరాకృతము, ౪ విశ్వ

(౧) “ప్రత్యక్షమువలనఁగాని, యనుమానమువలనఁగాని, మానవుల తమకింకొక జన్మముతోఁగల సంబంధముచుగాని, మరణానంతరాత్మాస్తిత్వమునుగూర్చికాని తెలిసికొనలేదు. అందుచే కృతించెప్పు సత్యములవసరములై యున్నవి.” (శం॥ భా॥ బృ॥అ॥ఉ॥ ఉపాద్భూతము.)

(౨) సమ్యగ్జ్ఞానము.

(౩) ఏకరూపము॥

(౪) పురుషాణామ్ నిప్రతిపత్తి రనుపపన్నా॥

జనీనము కావలెను. కాని మనయాలోచనములకట్టిలక్షణములు లేవు, కాని జ్ఞాననిలయముగా నేదము శాశ్వతమైనది; దాని విషయము స్థిరమైనది; దానినుండి లభించు పూర్ణజ్ఞానము భూతభవిష్యద్వర్తమానములలో నెట్టి భావముల వలన నుపహితము కాదు. కేవల హేతుచర్చ నిస్సారమైనది. హేతువాదము స్థాపించు నిర్ణయములది యంగీకరించు ప్రతిపాదనలపై నాధారపడి, భిన్నములగు చుండును. మతతత్వవిషయములలో శ్రుతిస్మృతులు ప్రకటించు ననుభవజ్ఞానముపై మతమునకు సంబంధించిన తత్వశాస్త్రముక్తి యాధారపడవలెనని శంకరుని నిశ్చయము. తర్కమనఁగాఁ జరిత్రోపదేశ శిక్షితముకాని యుక్తియని శంకరుని భావము. అట్టివ్యక్తిగత తర్కము సత్యమును స్థాపింపఁజాలదు; ఏలన విషయగ్రహణశక్తి యనంత వైవిధ్యము కలది. ౧. మానవజాతిలో సత్యధిక సంఖ్యాకులకు సంతృప్తి నొసఁగిన సత్యాంశ సంకలితమైనదే శ్రుతి. శ్రుతి సంప్రదాయ సిద్ధములగు విశ్వాసములతోఁ గూడినది; అవి కేవల బుద్ధి పరికల్పితభావములు కాక, జీవచైతన్య తేజోరేఖలే. అట్టి ప్రత్యక్ష జీవశక్త్యనుభవములేని మనకు శ్రుత్యుక్తములగు ననుభవములు విశేష ప్రయోజనాన్నితములు. ౨.

యుక్తిలేక తర్కము శ్రుత్యర్థనిర్ణయమున కవసరమని శంకరుఁడు నిశ్చయించెను. ఎప్పుడవకాశము లభించిన నప్పుడు శ్రుతివాక్యముల నాతఁడు హేతుప్రమాణములచే సమర్థించి

(౧) కస్యచిత్ క్వచిత్ పక్షపాతేనతి పురుషమతివైరూప్యేణ తత్త్వైశ్చవత్ప్రాస ప్రసంగశ్యాత్: (శం॥భా॥౨,౧,౧.)

(౨) శం॥భా॥౨,౧,౧౧; ౨,౩,౧; ౧,౧,౨.

చూపును. అనుభవజ్ఞానమునకు సహాయభూతముగా నాతడు తిర్కవాదము నంగీకరించును. ఆతని దృష్టిలోఁ దర్క మొక విచక్షణచేయు నాయుధము; అది నిరాధారములగు నిర్ణయములను ఖండించును; మఱియు నదియొక సృజనాత్మక మైనవియతి; సదసద్విషయములనేర్చి, సత్యాంశములను వక్కాణించు నట్టిదిగి. “విషయనిర్ణయ సామర్థ్యము లేనివారైనను, సముచిత కారణము లేనిదే, యొక విశిష్టమగు సంప్రదాయమున కనుబంధము పెట్టుకొనరు.” ౬.

అనుభవ మత్యంత నిగూఢమగు నాత్మనుభూతియగుట వలన వ్యంగ్యార్థములనిచ్చు భాషవలననే ప్రకటింప వీలగును; అట్టి ప్రకటనల సంపుటికరణమే శ్రుతి. ఇట్టి యనుభవాధారము

(3) మాఃశంభా॥గౌడపాదకారికా; 3,౨2; 3,౧. పై గౌడపాదకారికకు వ్యాఖ్యవ్రాయుచు శంకరుఁ డిట్లుపలికినాడు: “అద్వైతము శ్రుతి ప్రమాణసిద్ధమేనా, తర్కస్థాపితము కాఁజాలదాయని ప్రక్షింపబడెను; కాని యీ యధ్యాయములో నద్వైతమునెట్లు తర్కముచే స్థాపింపనగునో చూపఁబడినది” తర్కశబ్దప్రమాణ సంబంధమునుగూర్చి విపులమగు చర్చవలయునో మాః శంకువాసములు ‘సంస్కృతపరిశోధన’ జూలై ౧౯౧౧; ఫిలసాఫికల్ రివ్యూ. ఏప్రిల్ ౧౯౧౨ వీ నుబ్రహ్మణ్యత్రయ్య; మైసూరు విశ్వవిద్యాలయ పత్రిక. నవంబరు ౧౯౧౯ అద్వైతవేదాంతము క్రిటికల్ ఐడియాలిజమ్ యన్ మార్కనారాయణన్.

(3) శంభా॥౨,౧,౧.

(౪) శంభా॥౨,౧,౬; ౨,౧,౧౧.

(౫) శంభా॥౨,౧,౪,3౭; ౨,౨,౪౧; ౨,౪,౧౨.

(౬) శంభా॥ ౨,౧,౧.

లేని శ్రుతివాక్య మర్థములేని శబ్దమువంటిదే. స్వతంత్రార్థము లేని యర్థవాదములు విధి వాక్యార్థవివరణమును జేయుట కుపయోగించును. అవి ప్రత్యక్షమునకంటె నాధిక్యముగలవికావు. సత్యస్వరూపమును వర్ణించు వాక్యములే ప్రమాణములు. శ్రుతికూడ సనుభవమున కనుగుణమై యుండవలెనేగాని, వ్యతిరేకముకారాదు. వాచస్పతి చెప్పినాడు; “అగమసహస్రమైనను ఘటమునొక పటముగా మార్పజాలదు.” 3. ఇదేవిధముగా మతవిషయచర్చలలో, శ్రుతివాక్యము లనుభవపోషకములై యుండవలెను. ఇందియసిద్ధిమో, ఇందియాతీతమో, యేదైనను బ్రత్యక్ష ముత్తమసాక్ష్యము. కొన్నినియమములకులోనై, యది మన కనుభవసాధ్యమైనది. అనుభవమును బ్రకటించునదే యగుటవలననే శ్రుతికి బ్రామాణ్యముసిద్ధించినది; అనుభవము స్వతఃప్రమాణయుక్తమగుటచే, నితరప్రమాణాధారములతో నిమిత్తములేకుండగనే, వేదములును స్వతఃప్రమాణయుక్తములైనవి. ౪. అందుచే మానవుడు తనలోనున్న శక్తి

(౧) కేవల శ్రుతి ప్రత్యక్ష సాక్ష్యమున కధికతరమైనదిగాదు; విశిష్టార్థభరితమైన శ్రుతియే ప్రమాణము. తాత్పర్యవతిశ్రుతిః ప్రత్యక్షాద్భువతి, నశ్రుతి మాత్రమ్॥ (భామతి)

(౨) ఈభామతి భావమును వివరణకర్త ఖండించెను. కారణముస్వతంత్రార్థయుక్తమైనదానికి బ్రామాణ్య మంగీకరించుట ప్రమాదకరము. శ్రుతి విరోధత్య పరత్వలక్షణములచే నితరప్రమాణముల కన్నిటికి నతీతమైన సామర్థ్యముగలది.

(౩) సహ్యాగమసహస్రమపి ఘటమ్ పటయితుమ్ ఈశతే॥ (భామతి ఉపోద్ఘాతము) (౪) ప్రామాణ్యమ్ నిరపేక్షమ్॥

## అష్టమాధ్యాయము : శంకరాద్వైతవేదాంతము

వికాసమువలన వేదములలోని సత్యములను స్వయముగా దర్శింపగలడు; కాని మానవుల కందరకు నట్టిశక్తిని వికసించజేసికొనుటకు వలయు ధైర్యముకాని, తీరికగాని, యవకాశములుగాని లభింపవు గావున, శ్రుతిప్రామాణ్యమును విశ్వసించుటే సులభమగు నుపాయము.

### ౨౩ - పరవిద్య ; అపరవిద్య.

పరమసత్యమే పరవిద్య; ఇందలి విషయమార్తెకత్వరూపమగు నేకైకసత్యము. తర్కసాధన సామగ్రిచే బరమార్థమును వర్ణింపఁబూనినచో మనము తప్పనిసరిగాఁ గథలను సంజ్ఞాశబ్దములనుపయోగింప వలసి వచ్చును. వేదములు మనకు సత్యమున కించుమించుగా సరిపోవు తార్కిక నిర్వచనము నిచ్చును. అపరవిద్య యనగాఁ బూర్తిగా నవిద్యగాదు; వ్యావహారిక దృక్పథము నుండి చూచిన సత్యస్వరూప మపరవిద్య. ౧. దేశకాల నిమిత్తధర్మబద్ధమైన ప్రపంచము సంపూర్ణముకాదు; మన మనఃపరిణాతకనుగుణమై యది గోచరించును. దానికి మనదృష్టి పరిచ్ఛిన్నతయే కారణము; ఈపరిచ్ఛిన్నతా పరిమాణము ననుసరించి మనకు గోచరించు సత్యము భావమాత్రమై యుండును. పరైకత్వభావము, నపరనానాత్వభావము నొకే విధములగు సత్యములు కాఁజాలవు. అపరవిద్యచూపు నానాత్వము పరవిద్యాచ్యుతి వలననే సంభవించునని శంకరుఁడు నిర్ణయించినాఁడు.

(౧) పోల్కు: డ్యూసేప్; “నిశ్చయముగాఁ జూచినచో నీయపరవిద్య యనగా, నవిద్యాదృక్పథమునుండి చూచిన విద్యయే.”

(డ్యూసేప్ వేదాంతతత్త్వము. పు. ౧౦౦).

అపరవిద్య మిద్యకాని, మోసగించునది కాని కాదు. అది యసమగ్రమైనది మాత్రమే. కాకున్నచో, సపరవిద్యను గూర్చి శంకరుడు సల్పిన విపులవాదములును, చర్చలును గూడ వ్యర్థవ్యవసాయమగును. అపరవిద్య క్రిమముగాఁ బరవిద్యకుఁ దోడ్పాని పోగలదని యాతఁడంగీకరించెను. “సృష్టిని గూర్చి శుశ్రీతులు చెప్పినదియు సవిద్యారూపమైనదియు బ్రహ్మయే సత్యమని యుపదేశముచేయు వాక్యములే లక్ష్యములుగాఁ గలది. ఇది మరువరాదు.” ౨. మెలకువ వచ్చువరకు స్వప్నావస్థానుభవములే నిజములగు రీతిగా నతీతమైన పరబ్రహ్మతత్త్వము మానవుని బుద్ధి యంత్రములోఁ జొచ్చి, యీశ్వరతత్త్వమై, యధార్థజ్ఞానము లభించు వరకు, నిజమై గోచరించును. ౩. అవిద్య లేక పరిచ్ఛిన్నజ్ఞానము, తదతీతమైన పరమార్థమునకు సాక్ష్యము. అవిద్య, తాను సత్యమును బ్రత్యక్షముగాఁ జూడఁ జాలదనియు, సందుచే నసమగ్రిమగునదనియుఁ జెప్పును ౧, సామాన్యసాధకుఁడు భేదముల నతిక్రమించి, తా నన్వేషించు

(౨) డ్యూసేన్. పు. ౧౦౬.

(౩) శం. భా. ౨, ౧, ౧౪.

౧ పోల్చు, డా మెక్టెగార్టు, “బుద్ధిభావముల కేయోగతత్త్వమును గుఱుముకాదో యది వ్యర్థము. తర్కమును విచ్ఛేదమొనర్పయత్నించినవానినే తుదకుఁ దర్కమే విచ్ఛేదమొనర్చెను. కాని బుద్ధిదృక్పథములో నారంభించి, తదతీతమైన సత్యమును దెలిసికొనుటకు దాని నతిక్రమించు తత్త్వ మింకొకటి యున్నది. అపరవిద్యాదృష్టి నతిక్రమించుట దానిని విడిచిపెట్టుటగాదు.” (హెగెలియన్ కాస్మాలజీ, పు. ౧౦౨) వైస్నోజాతర్కానుభవ జ్ఞానము లకు భేదమును చెప్పినాఁడు. జ్ఞానము మూఁడురకములని యాతఁడు నమ్మెను, (౧) ఊహజ్ఞానము కేవలభావమాత్రము. అసమంజసములు, నజ్ఞములునగు

చున్న విషయములో లీనమై యొకవిధమగు సజ్జతా మేఘా వృత్తుడైయుండును; తాత్త్వికములగు కొన్ని క్షేప్ర విషయములను శంకరుడు పేర్కొని, దీనికంటె శ్రేష్ఠతరమగు సంతర్దృష్టి యున్నదనియుఁ గేవలము బుద్ధిశక్తి కగోచరమగు దైవసంపద్వై భవముసంతను నది దర్శింపఁగలదనియుఁ బలికినాడు. శంకరు ననుసరించి, ప్రమాణసిద్ధిగల వేదములు పరాపరజ్ఞానముల రెంటినిగూడఁ జెప్పును. అవి యేకము నద్వైతమునగు బ్రహ్మ స్వరూపమును, నానాత్వగుండులమగు జగదుయొక్క మిథ్యా త్వమునుగూడ వర్ణించును. శంకరుని తత్త్వములో మూడు విధములగు సస్తిత్వముగలదు. (1) పారమార్థికము (2) వ్యావహారికము (3) ప్రాతిభాసికము. (1) బ్రహ్మపదార్థము,

భావములన్నియు నిందులోనివే విపర్యయ మిందులోనిదే (2) తర్కము ఇది సామాన్యభావములను; కాస్త్రజ్ఞానమును మనశ్చి, వస్తువుల సామ్య భేద వైరుధ్యములను గ్రహించును. (ఎథిక్సు, వాణ్యము 2, ప్ర, 23, స్కోలియమ్) ఊహ, సామాన్య విద్యాసానుని మానసికవ్యాపారమును నూచించును, తర్కము కాస్త్రవేత్తయొక్క నియమానితభావజ్ఞానమునుబ్రదికించును. (3) అనుభవజ్ఞానము, దీనికి దాత్త్వికప్రతిభ, వివేకసహితమగుసంతర్దృష్టి, సృజనాత్మక శక్తియు నవసరములు. వ్యక్తియే దీనివిషయము, కాని శంకరుడు యూరప్ కాస్త్రవేత్తలలోఁ బ్రధానముగా ప్లేటోను స్మరింపఁజేయును. ఇరువురును మహత్తర తాత్త్వికయధార్థవాదులే. వారు తమకుఁ బూర్వమున్న విజ్ఞానమును దమ కాలభావములతో సమన్వయించినవారే, ఆభయమును జ్ఞానమును పరాపరవిభాగ మొనర్చి. బాహ్యరూపములకంతర్వర్తియై పరమార్థస్వరూపము నుదనియు, దాని వాత్మ బాహ్యదృష్టినివీడి యంతర్ముఖమైనప్పుడే దర్శింపఁ గలదనియు నిరువురును బలికిరి. పరమార్థ సాక్షాత్కార మనుభవదృష్టికే సాధ్యమనియు వారు విశ్వసించిరి.



(2) దేశకాలనిమిత్తబద్ధమగు జగత్తు, (3) తుక్తిలో రజిత భ్రాంతి గ. ఈ భ్రాంతి సర్వసామాన్యమైనదికాదు; అది యష్టాదష్టాదు సంభవించును; దాని కర్థసిద్ధి లేదు. భ్రాంతిజనకమైన వస్తు స్వస్వరూపజ్ఞానము కలిగినవెంటనే భ్రాంతి తొలగిపోవును. బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తిలో వ్యావహారిక ప్రపంచము మిథ్యయని తెలియును. స్వప్నజగత్తునకంటె నూహకల్పిత ప్రపంచమునకంటె సాధికతరమగు యాధార్థ్యము వ్యావహారిక జగత్తునకుఁ గలదు. వ్యావహారిక ప్రపంచము జీవరాశి, ప్రకృతి, ఈశ్వరునితోఁ గూడినది; కాని నిజమునకది బ్రహ్మమూలమై యున్నది. జీవాత్మకును, వ్యావహారిక జగత్తునకును సమాన యాధార్థ్యమేగలదు. జీవాత్మయొక్క భావనము దృఢతమైన మిథ్యాజగత్తుకాదు వ్యావహారికజగత్తు. జీవాత్మకు, దాని భావములకును వేరై స్వతంత్రిమై, దేశము నావరించిన బాహ్యజగత్తు కలదు. ఈజీవాత్మ వస్తురంగములు రెండును పరస్పరము కారణసంబంధమును గలిగియున్నవి. ప్రపంచములో జీవాత్మలమై మన మేమి చూచుచున్నామో వానిని మనమే పారమార్థికజీవులముగా నచటఁ గూర్చితిమి.

(1) వేదాంతపరిభాషా॥ కొన్ని యర్వాచీనాద్వైతరచనలలో జీవునకు గూడ నిట్టి భేదము చెప్పబడెను. దృగ్దృశ్యవివేకమునం దుపాధిపరిచ్ఛిన్నమగు పరమాత్మయే నిజమగు నాత్మయని వచింపబడెను. దానికే గర్వత్వభోక్తృత్వములను, నిందియాంతకరణబంధమును నాలోపించినపుడది జీవాత్మయగును. ఈజీవాత్మ దేహేంద్రియాదులు తనవని భావించును.

(2) పోల్కు: ఆనందగిరి, కం, భా, మాం, శి. బ్రహ్మజ్యేష్ఠవజీవోజగత్.. ఈశ్వరశ్చేతి సర్వమ్ కాల్పనికమ్ సంభవతి.

౨౮-శంకరాద్వైతము; శంకరుని సాత్త్వికవిమర్శకులభావములు

శంకరుని జ్ఞానసిద్ధాంతము తఱచుగా క్యాంటు సిద్ధాంతముతోఁ బోల్చబడినది. రెంటికీఁ జెప్పదగిన సామ్య భావములున్నను, మిక్కిలి ముఖ్యములైన భేదములు నున్నవి. క్యాంటువలెనే శంకరుఁడు జ్ఞానసమస్యను-ఆత్మజ్ఞానసమస్యను నిర్మించి, తన తత్త్వజిజ్ఞాసుకు ముఖ్యస్థానము దానికేచ్చెను. ఉభయములును బాహ్యప్రపంచము యధార్థముగాదనియు నీలోపము నకుఁ గారణము మానవమానస ప్రకృతిలోనే యున్నదనియు రచించిరి. మానవుని జ్ఞానసాధన సామగ్రినిఁ బరిశీలించి, యింద్రియాతీతవిషయములఁ దెలియుట దుస్సాధ్యమని క్యాంటు నిర్ణయించెను. ఏది జ్ఞానమునకు విషయమైనను, దేశకాలధర్మ పరివృతమై, బుద్ధి ప్రమాణములలో ముఖ్యమైన నిమిత్తధర్మబద్ధమగును. పరమార్థస్వరూపము మనకు దుర్గాహ్యము; మనము గ్రహించునది తదాభాసమాత్రమే. శంకరుననుసరించి, యేకమైనదాని ననేకముగా దర్శించునట్లు చేయునది మనదృష్టిలోఁ గల యొక ఘోరమైన లోపము. ఇందలి వైచిత్ర్య మేమనఁగా, మనకును బరమార్థమునకును శాశ్వతముగా మధ్యస్థమై ప్రవరించు నొక మన తర్కయుక్తి మనపైఁ జొప్పించుచున్నది. శంకరుఁడును క్యాంటునుగూడ జ్ఞానకారణ సమస్యను వ్యావహారికపద్ధతిలోఁ గాక, విమర్శాపద్ధతిలోఁ బరి

(౧) ప్లాటినస్ యొక్క అనుభవజ్ఞాన తత్త్వము భారతీయవిజ్ఞానమునకుఁ గొంత ఋణపడియున్నదని చెప్పబడెను. గార్డియన్ చక్రవర్తితోఁ బ్రాచ్యదేశ దండయాత్రలో ప్లాటినస్ అనుగమించిన మన మెఱుఁగుము. అప్పుడాతఁడు భారతీయ తత్త్వవేత్తలను గలిసియుండవచ్చును.

మృగింపజూచిరి. అనుభవములోఁ గల తార్కికార్థమునుగాక దానియొక్క మూలకారణములను గనుగొనఁదలచి వ్యవహార జగత్తునకు బాహ్యమైన వస్తుస్వస్వరూప జగత్తున్నదని నిర్ణయించుటలో క్యాంటుచేసిన పొరపాటును శంకరుఁడుచేయలేదు. మన అనుభవాంతర్గతమైయున్న మూలాధారనూత్రమునుగనుగొన శంకరుఁడు నిశ్చయించినాఁడుకాని దానికి బాహ్యమైన సత్యమునుగూర్చికాదు. తర్కబుద్ధియే యధార్థవస్తు సమన్వితమని భావించుచో, దాని యాధార్థ్యము యుక్తమైనదిగాదనివారుభయులు సంగీకరించిరి; అట్టి భావము మిథ్యాసంస్కారమని క్యాంటు చెప్పినాఁడు. ఉభయులును విజ్ఞానవాదమును ఖండించిరి. మన మున్నామను జ్ఞానము స్వతస్సిద్ధము, సమోఘముననియు, బాహ్యవస్తుజ్ఞాన మనుమితము, సంశయాస్పదముననియుఁ జెప్పిన డేకార్తేకు వ్యతిరేకముగా, రెండును సమానముగా స్వతస్సిద్ధములు, నిశ్చయములు ననిక్యాంటు పలికినాఁడు. 'క్రిటిక్ ఆఫ్ ప్యూర్ రీజన్' ద్వితీయ ముద్రణమునందు, 'విజ్ఞానవాదనిరసనము'ను భాగములో బర్లే-విజ్ఞానవాదమును విచ్ఛేదమొనర్చినాఁడు. "నాయస్తిత్వమును గూర్చి వ్యావహారికముగా నిర్ణయింపఁబడిన విస్పష్టజ్ఞానమే బాహ్యవస్తుస్థితిని నిరూపించును" కాని పరమార్థ మనఁగా, మన విజ్ఞానమునకు పేరైనదనియు, నట్టి జ్ఞానముతోడను సంబంధములేనదనియుఁ దలచినచో, నప్పుడు శంకరు సనుసరించి, మన కనుభవములోనున్న జీవాత్మయు బాహ్యప్రేమించమును గూడ ససత్యములేయగును; క్యాంటు చెప్పిన దేమనఁగా నిందియానభవ జగద్విషయము

లన్నియు దృశ్యమాత్రములే కాని పరమార్థము కాదు. అట్లు కాక, వాస్తవిక స్వరూపమునగా నిత్యానుభవసిద్ధమైన దన్నచో, జీవాత్మయు బాహ్యజగత్తును రెండును యధార్థములే యగుచు సమానస్థితిని గలిగియుండును. మనము పరమార్థమున కిచ్చిన నిర్వచనము ననుసరించి, జీవాత్మ జగత్తులు సత్యములో అసత్యములో యగును. స్వస్వరూపముగల వస్తునానాత్వమును క్యాంటు ప్రతిపాదించగా, నది యేకము నద్వితీయమునని శంకరుడు నిశ్చయించినాడు. ఈవిషయములో వ్యవహారప్రపంచ నానాత్వమును వస్తుస్వస్వరూపైకత్వములోని కకారణముగా దెచ్చిన క్యాంటు కంటే శంకరుడు చెప్పినదే ఘనతరమైన తత్త్వమని విశదమగుచున్నది.

బుద్ధిరిద్రియ జ్ఞానములకు క్యాంటువలె శంకరుడు నిశ్చయమైన భేదమును జెప్పడు. బాహ్యవిషయమును మనబుద్ధిశక్తి గ్రహింపలేదనియు శంకరు డంగీకరింపడు. క్యాంటుననుసరించి, జ్ఞానముతోనిమిత్తములేని దృశ్యపరంపరయే గోచరించుననియు, మనబుద్ధిప్రవృత్తిధర్మములగు సనివార్యత్వ సర్వసామాన్యత్వ లక్షణములను మనము బాహ్యమునుండి చేర్చుటవలన జ్ఞాన మగుచున్నదనియు గ్రహింపనగును. శంకరునిదృష్టిలో మనః ప్రవృత్తికి నిందియగోచర దృశ్యమునకు వ్యతిరేకధర్మమేమియును లేదు. రెండును పరస్పరానుగుణములు, ఇదియే శంకరునకును బ్రాజ్ఞునుగల భేదమును. మనవత్త్వనుభవములో 'వస్తువు' న్నదనియు, బుద్ధిప్రవృత్తివలన 'వస్తువును' గూర్చి

మనఃకల్పితభావములను వేరుచేయుదుమనియు, కాని 'వస్తువు'ను దిరిగి యధాతథముగా దర్శింపలేకున్నామనియు శంకరుడు చెప్పెడు. స్లేటోభావమున కాక్షేపణగా ఆరిస్టోటల్ తెల్పినటుల నిందియిగోచరమగునది బుద్ధిగోచరముకానిచో, మన భావములవలన నిందియజగత్తు తెలియదని శంకరుడు భావించినాడు. శంకరుననుసరించి, యిందియజ్ఞానము బుద్ధిజ్ఞానముకంటె నల్పమైనది; బుద్ధిజ్ఞాన మిందియజ్ఞానము నెఱుగఁ దోడ్పడును. కాని బుద్ధిజ్ఞానమును యధార్థవస్తువును దెలుపఁజాలదని యాతని నిశ్చయము. కాని బుద్ధిజ్ఞానము పరమార్థమున కిందియజ్ఞానముకంటె సమీపమైనదని యాతఁడు చెప్పెను.

మానవవిజ్ఞానము క్రమవికాసమందుచు వచ్చినదను బెర్గస్ వాదముతో శంకరునిసిద్ధాంతమును గొందరుపోల్చిరి. ఏకాణుజీవినండి(అమీబా)కృమోన్నత పరిణామము జరిగినది. మానవత్వవికాసమునకుఁ బూర్వ మనేకచేతనరూపము లుఁచి వేయఁబడినవి. మనుష్యుడుగాఁ బరిణామ మొందుటకు విశేష శక్తి వ్యయమైనది. వ్యవహారార్థప్రయోజనము నిమిత్తము మనతర్క-బుద్ధి యవసరమేకాని, మనలో నిగూఢములైన శక్తులన్నియు మానవత్వముతోడనే పూర్ణవికాసమునొందినవని తలపోయుట యుక్తముకాదు. ఈలోకమునందే, నిద్రాణములైయున్న శక్తు లావిష్కృతినొందిన మహామేధావులను, ప్రతిభావంతులను మనము చూచుచున్నాము. జీవితప్రవాహమును బుద్ధి విచ్ఛేదమొనర్చి, యనంతపరిణామకృమము నొక నిశ్చల

వస్తురూపమునఁ బ్రదర్శించునను బెస్సన్ వాదమురు శంకరుఁ డంగీకరింపఁడు. బుద్ధి వాస్తవికస్వరూపమును. విచ్ఛేదమొన ర్చుటేకాక, పునస్సంధానమునుగూడఁ జేయును. బుద్ధికివిభాగ సంయోగ ప్రకృతులు రెండును గలవు. విజ్ఞాన మనియుతవిషయ మును నియతిలోనికిఁ దెచ్చును. అది వస్తుజగత్తునుఁబండ్లబండ్లము లొనర్చుటేకాక, దేశకాల నిమిత్త నియమములచే నాఁబండ్లముల నేకతా నూత్రబద్ధముచేయును. మన నిత్యానుభవములోని బాహ్యప్రపంచమును గ్రహించుటకు మనబుద్ధులు చాలును. అంతేకాక, రెండు సన్యోగ్యాధారభూతములుగా, నొకేపరిణామముయొక్క రెండుసమానరూపములుగాఁ గల్పింపఁబడినవి. మానవచైతన్యమునకు బుద్ధియే శిఖరమైనవృత్తి కాకున్నచో, దానికిఁ గారణమేమన బుద్ధి పరికల్పితప్రపంచము సమగ్రమై నదిగాదని శంకరుఁడు వచించును. తార్కికబుద్ధికి సమగ్రమై తోచిన జగత్తు జీనితానుభవములోఁగల ప్రపంచపరివర్ణతను గలిగియుండలేదు. అందుచే దానిని శంకరుఁ డుత్తమచైతన్య రూపముగా నంగీకరించియుండలేదు. శంకరునిదృష్టిలో గణిత శాస్త్రమొక్కటే భావకల్పితము గాదు. - జ్ఞానరూపములైన చరిత్ర, కళలు, నీతిశాస్త్రము, మతముతోఁగూడ నట్టివే; ఏలన నివన్నియు ద్వైతదృక్పథమునుండి కల్పితములే. విభాగించి, కల్పించుననుకారణముచే బుద్ధిని శంకరుఁడు గర్హింపఁడు. దాని బాహ్య వాస్తవికత నాతఁ డంగీకరించి, యందు సంపూర్ణ సంతృప్తి లభింపదనును. మన మల్పవిషయములనుండి క్రిష్ట తార్కికనూత్రములకుఁబోయి, విశ్వజగద్రూపమే తన వితజ్ఞ

ముగాఁగల యీశ్వరుని ప్రతిపాదించినపుడు, మనబుద్ధిప్రవృత్తి తార్కికమగు యాధార్థ్యమును దర్శించుటలో వికాసమందెనని శంకరుఁడు చెప్పెను. విజ్ఞాన విజయము బాహ్యజగద్విషయమే; ఏలన బహిర్ముఖమైనమహోన్నత విజ్ఞానము పరమార్థమును గ్రహించుటకు సమర్థమైనది గాదు. మనమెంత యుత్కృష్టముగా నాలోచించిన నంత యెక్కువగాఁ దెలియదుము; కాని మన యుత్కృష్టతమాలోచనమైనను సమగ్రసత్యసాధకము గాదు. బుద్ధిసాహాయ్యముతో మన మున్నతపథమునకు సత్యాన్వేషకులమై పోగా, బరిచ్ఛిన్నవిజ్ఞానాంతరువులో బ్రహ్మస్వరూపమైన యీశ్వరతత్త్వమును గనుగొనుటే, పూర్ణము, సమగ్రమము, నత్యంతపరిణతమునైన యనుభవము. కాని యీశ్వరుఁడు నిర్గుణబ్రహ్మము కాదు; ఏలన సీశ్వరైకత్వము మనబుద్ధి కతీతవిషయము

పశ్చిమతత్త్వజాలలో శంకరుని తత్త్వమున కత్యంతసమీపమునకువచ్చు నాతఁడు బ్రాజ్ఞే; మూలములలో వారికి ముఖ్య భేదములు నున్నవి. 'అప్పియరన్న అండ్ రియాలిటీ' లేక 'సత్యము; తదాభాసరూపము'నను గ్రంథమున ద్వితీయభాగమందాతఁడు ద్రవ్యగుణములకు, గుణములకు సంబంధములకుఁ గల ముఖ్యాముఖ్య లక్షణభేదమును గూర్చి సునిశితవిమర్శ యొనర్చి, మానవవిజ్ఞానము పరిచ్ఛిన్నమైనదను సిద్ధాంతము నాతఁడు ప్రకటించినాడు. విజ్ఞానము పరమార్థము నెన్నఁడును గ్రహింపఁజాలదని యాతని పరమనిశ్చయము. వస్తుదృశ్యమును దానినిగూర్చిన భావకల్పనమును విడదీయు పద్ధతివలన వస్తు

రహస్యమునుగాంచుటయును లక్ష్యము దుస్సాధ్యమనియాతఁడు చెప్పెను. బ్రాహ్మే ననుసరించి, నీలవర్ణ వేదన కలిగినప్పుడు, మన కొక దృశ్యము గోచరించినది; దానియొక్క విశిష్టగుణ మొకటి మనబుద్ధిగోచరమైనది. మన ప్రత్యక్షానుభవములో నీరెంటి భేదము గుర్తింపబడదు; రెండునుగలిసి యేకరూపముననేగోచరించును. బుద్ధి కల్పితనిర్ణయములో నీరెంటిని మనము వేరు పఱచి, విశేషగుణమును విషయికా రోపింతుము, మననిర్ణయములన్నియు నిట్లే చేయబడును. జీవితముగాని, వస్తుస్వరూపముగాని విభాగించుటకు వీలులేని వస్తుదృశ్య తద్భావకల్పనాసమ్మిశ్రితమైనది. రెంటిని విడదీసి యర్థముచేసికొను పద్ధతియే మానసికమైన తర్కపద్ధతి ఇట్లు విడదీయు మానసవ్యాపారము, తర్కలోపమని బ్రాహ్మేవలె శంకరుఁడు భావింపలేదు; వస్తుయథార్థస్వరూపము మన నిర్ణయవిషయము; అది వేదనాంశము రూపమున నను భూతమనియు శంకరుఁడంగీకరింపఁడు. జ్ఞానమునందు భావమనఁగా మానసికరూపము కాదనియు, యథార్థప్రపంచ సంబంధముగల బుద్ధి నిర్ణయమనియు నంగీకరించినను, నిట్టి బుద్ధినిర్ణయము వేదనారూపమగు వ్యక్తిగతానుభవము కాదనియు నది సర్వస్వతంత్రమగు వాస్తవిక జగత్స్వరూపమనియు శంకరుఁడు వాదించును. నాకును నాయనుభవమునకు నేమితటస్థించినను, జ్ఞానమనఁగా వేదనయొక్కగాని దానివిపులరూపముయొక్కగాని లక్షణ వ్యక్తీకరణముగాక, జ్ఞానమనగా యథార్థవస్తుస్వరూపము నావిష్కరించున దగుటచే, నెట్లయెదుట భాష్యముననున్న యథార్థజగత్స్వరూపమునే యది



వ్యక్తికరించును. ఎంతవరకు మనము వ్యక్తిగతానుభవార్థము నన్వేషింపఁ జూతుమో, అంతవరకు మనయన్వేషణము మాన సికమేకాని తార్కికము కాఁజాలదు. బ్రాజ్ఞే యుపయోగించిన 'Feeling' 'అనుభవ' మను శబ్దముచే గల్గిన సంశయము శంక రుని తత్వములోలేదు. సర్వనిర్ణయములయొక్క నిజమగు విషయమును యథార్థజగత్స్వరూపమే; మనము మన భావముచే గల్పించిన లక్షణమును దాని కారోపింతుముగాని, మనమారోపించిన లక్షణముదానినెన్నఁడు సమగ్రముగాఁ జెప్పలేదనిశంకరు డంగీకరించును. ఈవిధముగా వస్తువు, గుణము సత్యము దానియా భాసమునకుసరిపోవును. 'ప్రతినిర్ణయమునందు, నిజమగు విషయము సత్యస్వరూపమే; మనము దానిని గూర్చి చెప్పుహేతువు దాని విశేషణమే. కాని యీవిశేషణము నెల్లప్పుడు సత్యస్వరూపని మతికమించియే యుండును. విశేషణ విషయము లేకమైనఁగా మనకు సత్యస్వరూపము లభింపదు. అట్లేకమగుట విజ్ఞాన విషయముకాదు. బ్రాజ్ఞే నుడివిన రీతిగా, "విషయమునకు భిన్న లక్షణములను జెప్పుదుమా, అప్పుడది విషయవిరుద్ధమగును. అభిన్నత నారోపింతుమా, మన మేమియుఁ జెప్పలేదనియే స్పష్టము." మన మాలోచన చేయునంతకాలమును, విశేషణము విషయమునకు సరిపోదు; ఆభాసరూపము సత్యమెన్నఁడును గాదు. శంకరు ననుసరించి, నిర్ణయము లన్నియు నయుక్తములే! వస్తుగుణ విభాగము వలనఁ గాదు; మన మేగుణమును జెప్పిన నది వస్తువునకు భిన్నమైనదే యగును. భిన్నతలేనిదే విజ్ఞానములేదు. భిన్నతయున్నచో యథార్థవస్తుస్వరూపములేదు.

యథార్థమైనది సమన్వయసిద్ధి గలదనియు నందుచే సత్యమనగా సమన్వయ సిద్ధియే కావలయునని బ్రాజ్ఞే విశ్వసించినాడు. స. ----- సామరస్యమును సత్యచిహ్నములు. లక్షణ నిర్ణయము చేయుటకు వీనిని శంకరుఁ డుపయోగించెను. దేశ కాల నిమిత్తాదులు స్వయంసంపూర్ణతను గాని, సామరస్యమును గాని కలిగి యుండలేదు. అవి స్వవిరోధకములే కాక, తమ కతీత వ్యాప్తి గలవి. శంకరు నభిప్రాయమును సరిగాఁ జూచినచో, సమన్వయసిద్ధియు సత్యమును దెలుపదు. ఏలన సమన్వయ సిద్ధి గల వస్తు వనేక విభాగము లొకటిగాఁ జేయబడిన స్వరూపమే భిన్నవిభాగ సమన్వితమగు వస్తుభావము వ్యావహారిక భావమే. దీనిని మనము పరమార్థమున కారోపించుచున్నాము. సామరస్య రూపమగు సత్యమనఁగా, సకలవరిచ్ఛిన్న విషయీవిషయముల సామరస్యరూపమైన యీశ్వరతత్త్వమును భావింపవలెను. ఇట్టి సమన్వయరూపైకత్వమును వ్యక్తీకరించు నీశ్వరతత్త్వము బుద్ధిగమ్యముకానందున నదియు నాభాసరూపమే యగునని శంక రుఁడునిశ్చయించెను. మనసర్వవిజ్ఞానములో వస్తుయథాస్వరూపము; దానికి మనమారోపించులక్షణములు పరస్పరవిరుద్ధములు; వానికేకత్వమును ఘటించుట సాధ్యముకానిది. కాని లోకము లోని భిన్నవిషయములన్నియు నొకే సంపూర్ణస్వరూపములోని వనియు, నింకను మిగిలిపోయిన వేవైననున్నచో నవి యాభాస రూపము లేయనియు, మనమారోపించు లక్షణములన్నియు యథార్థవస్తులక్షణములేయనియు, దర్శనిశ్చయము. తర్కప్రపంచములో యథార్థవస్తురూపములో నేదోకొంతసంస్కరించినచో

జేరి సమన్వయసిద్ధినందని విషయమేడియును లేదని బ్రాడ్లే చెప్పినాడు. కాని యాసంస్కారపరిణామము నాతడు నిర్ణయించి చెప్పలేదు. ఏనిర్ణయమును, దానివిషయము యధార్థవస్తువైనంతకాలము, సత్యముకాజాలదని చెప్పిన బ్రాడ్లే భావముతో శంకరుఁ డేకీభవించును. బ్రాడ్లే చెప్పినాడు: “భిన్నాంశ కలితమై, సంబంధలక్షణాన్వితమైన విజ్ఞానము మనకు సత్యము నెన్నడు సమకూర్చదు; తదాభాస రూపమునే యది ప్రదర్శించును. అదియొక సాధనము; ఉపకరణము; వ్యవహారికీయా సమర్థము, జీవితమున కత్యంతప్రధానము నైయున్నది; కాని పరమార్థదృష్టిలో నది సమర్థించుటకు లేకమాత్రా యధార్థ్యమును లేనిది.” అందుచే యధార్థవస్తుర్వరూపముయొక్క మన భావకల్పనము నట్టి “వ్యావహారికార్థసాధనమేకాని సత్యమును వెల్లడించున దెన్నడును గాజాలదు.” జ్ఞాతృ జ్ఞేయవిభేదముపై నాధారపడు తర్కజ్ఞానలోపమును బ్రాడ్లే శంకరు లుభయులును గుర్తించిరి. ద్వైతమంతయు మనస్సంజాతము. ౧. శంకరుని తర్కమందు సంశయతత్త్వ యోగతత్త్వ భావములు రెండున్నవి. పరమార్థము పరిచ్ఛిన్నబుద్ధిచేయు ప్రయత్నమున కలభ్యమగు లక్ష్యము; అట్టి లక్ష్యసిద్ధిచేకూరినపుడు మనవిజ్ఞానముయొక్క వ్యావహారికాకృతిని గోల్పోయి, జ్ఞాతృజ్ఞేయవిభేదములు తొలగిపోయి యింద్రియాతీత ప్రత్యక్షజ్ఞానముగా మారి పోవును. బుద్ధి పరికల్పితవిజ్ఞానమున కనివార్యములగు దోషములను బోనాడుటకుఁ దార్కికప్రజ్ఞాప్రవృత్తి పనికివచ్చును.

శంకరుని జ్ఞానసిద్ధాంతములోఁ జూపట్టు వైరుధ్యములు నసంపూర్ణతయు నాతని తార్కికపద్ధతిలో నెట్టిలోపము వలనఁగలిగినవి కావు; వస్తుమూలతత్త్వమును బ్రకటింపఁజేయుచు తత్త్వమున కీలక్షణము లనివార్యములు. శంకరుని దృష్టికి, జ్ఞానమెంతయో ముఖ్యమైనదియు నజ్ఞానమెంతయో ప్రమాదమునగుటచే, తార్కికపరిశీలనమునకు నిలువనిదానిని దేనినాతఁడు సత్యముగా నంగీకరింపఁడు.

-౨గి. వైషయిక పరిశీలనమార్గము; దేశకాలనిమిత్తములు.

వస్తుప్రధమావలోకనమువలన జనించు నసంతృప్తియే తత్త్వజిజ్ఞాసకుజనని. స్థూలదృష్టికి లభించు వస్తుస్వరూపమే యధార్థమైనదని సామాన్యమానవుని భావమైయుండఁగా, జితనావరుఁడు ప్రధమదృశ్యరూపమే పరమార్థరూపమాయని శంకించును. అసత్యమైనదానినుండి సత్యమును, ననిత్యమునుండి నిత్యమైనదానిని వేరుచేసి తెలిసికొనుట తత్త్వశాస్త్రము యొక్క లక్ష్యము. భగవంతుఁ డున్నాఁడాయను సమస్యరూపములో మతసంబంధప్రతిపాదనలు జరుగుచున్న దినములలో మనకుఁ గోచరించున దేదియనికాక, నిజమగున దేదియనునదే ప్రధానసమస్యయని శంకరుఁడు ప్రకటించినాడు. ఏది మన కగోచరమో యది నిజముకావచ్చును; ఏదిగోచరించుచున్నదో యది నిజము కాకపోవచ్చును; స్థూలదృష్టికి వస్తు నిజస్వరూప మగోచరము కావచ్చును. ప్రాకృచ్ఛిమ ప్రపంచములలోని సర్వ తత్త్వజిజ్ఞాసకును, నీ దృష్టిభేదమే భౌతిక తత్త్వ శాస్త్రవిభేదహేతువైనది. మైలీషియనుల “పదార్థము; ఎంపి

జోకిల్లు, అనాగ్జోగోరసుల 'భూతములు' పైథాగరస్ యొక్క 'సంఖ్య'లు; లూ సిప్పస్, డెమోక్రిటస్సుల 'అణువులు'; ప్లేటో 'భావములు'; ఆరిస్టోటల్ యొక్క 'ఎంటిలెచీస్' దృశ్య విషయముల వెనుకనున్న యదార్థవస్తుస్వరూపము నెఱుఁగుటకై చేసిన ప్రయత్నముల ఫలితములే. వస్తుబాహ్యమూలస్వరూప సమస్య మధ్యయుగములకుఁ జెందినది డేకార్టేస్పెనోజా లీ సమస్యను బరిష్కరింపఁజూచిరి. వుల్ఫును క్యాంటును విషయక్రమమునుమార్చి, వస్తు స్వస్వరూపమువేరు, దాని బాహ్యస్వరూపము వేరని వచించిరి. మూలతత్వము వేరు స్థూలదృష్టికి గోచరించునది వేరునని హెగెల్ నిశ్చయించినాడు; నిజవస్తు రూపము విద్వ్యచ్ఛక్తియనియు దానివికారములే వస్తువులనియు నభినవభౌతికశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించిరి. ఈ భిన్నతత్వజ్ఞుల భావములలో విశేష భేదములున్నవికాని, స్వయంస్థితిగలిగి నిజమైన వస్తుస్వరూపమునకును దాని బాహ్యస్వరూపమునకును భేదమున్నదను సంశయమందరకు సమానమే.

శంకరునికిఁ తత్వశాస్త్రమనఁగాఁ బరమార్థముయొక్క నిత్యస్వరూపమును లేక జగత్తుయొక్క మూలకేంద్రస్వరూపమును బ్రదర్శించుటే. అదియే బ్రహ్మవిద్య. ఆతనిదృష్టిలో నింద్రియగోచరమైనది నిజముకాదు. ఒకవిషయతాటస్థ్యమువేరు, దాని కర్థనిర్ణయము చేయుటవేరు. మనకు గోచరించునదెల్ల నిజముకాదు. తటస్థించునదెల్ల, గోచరించునదంతయు నిజమైనచో, మన యనుభవమంతయు నిజముకావలెను. మోసగించు స్వప్నములైనను నిగూఢాంతరంగిక జీవితవిషయములే. మనకు సామా

స్వముగా దృగ్గోచరములగు నెవ్వియు సత్యములుగావసత్వములునుగావు, ౧. కొందరువ్యక్తులకే విదితములగు విషయముల సత్యములనియు, నందరకు సువిదితములైనవి సత్యములనియుఁ దర్కనిశ్చయము. మన యనుభవములోని ప్రధాననియమములఁ దీసికొని, దేశకాలనిమిత్త న్యాయబద్ధములైనవన్నియు సయధార్థములేయని ప్రకటించెను. మన యనుభవములన్నిటికి దేశమే సామాన్యరూపమైన యాధారము; కాని నిజమగు వస్తువు దేశ విరహితమునవిభాజ్యమునైనది. ఏది దేశగతమో యది విభాజ్యము; అందుచే నుత్పత్తినొందిన కార్యరూపము; యధార్థవస్తువవిభాజ్యము, కారణశూన్యము, నందుచే నదేశమును. 2 దేశమునకు విభుత్వలక్షణము పరిపూర్ణముగాదు. 3 ఏది దేశముచేఁ బరిచ్ఛిన్నమో, యది కాలపరిచ్ఛిన్నమును. కాలము తన్నుఁదానతిక్రమించు లక్షణముగలది; కాని యెన్నఁడు నల్లుచేయలేదు. మన నిత్యానుభవసీమలోఁ గాలము సర్వగతమై

(౧) పోల్చు: బ్రాహ్మే: “జగత్తుపండులేక నాయండేవో సత్యమున్నదని నేను దెలిసికొనుటవలన నట్టి సత్యమున్నదని మాత్రమే నిశ్చయమగును..... బాహ్యజగత్తున్నది. దానినిఁ గాదనలేము; కాని గోచరించు బాహ్యజగత్తునకును, దానినే యుధప్రాయముగా నిజమనుకొనుటకును మధ్యమండే విషయమంతయు నున్నది.” (సత్యము-తిదాభాసము॥ పు, ౨౦౬-౨౦౭)

(౨) చూ: శం॥భా॥ ౨, 3, ౭

(3) యద్ధిలోకఇయతా పరిచ్ఛిన్నమ్ వస్తుఘటాది తదంతవత్ దృష్టమే: (శం॥భా॥ ౨, ౨, ౪౧.)

నదే.ర కాని ప్రపంచముయొక్క తుదిలేనిగతి స్వసంపూర్ణము కాదు; అందుచే నేది కాలగతమో, యది నిజముగాదు.

మన యనుభవములో నిమిత్తధర్మము ప్రధానమైనదగుటచే శంకరుడు దానిని నిశితవిమర్శచేసి, యది యెట్టిసంతృప్తి నొసఁగఁజాలని భావమని నిరూపించినాఁడు. విషయము లోక సమన్వయసిద్ధిగల యేకరూపములో నన్యోన్యసంబంధబద్ధములై యున్నవను విశ్వాసము ప్రాకృతమానవుల యొక్కయు, భౌతిక శాస్త్రము యొక్కయు విశ్వాసమే. కారణములోలేనిది కార్యములో నున్నదను న్యాయవైశేషిక భావమును శంకరుడు ఖండించినాఁడు. కార్యము బహిర్గతమగుటకుఁ బూర్వము కారణ రూపమున నుండవలెనని యాతఁడు వాదించెను. ఏలన నది వరకు లేనిదేదియుఁ గ్రొత్తగాజనింపదు. ఇనుకనుండి తైల ముత్పత్తికాదు. కార్యము కారణములో నుండకున్నయెడల నెట్టి ప్రయత్నమును దానిని కారణమునుండి యావిష్కృతినొందింపఁజాలదు. మనము చేయునదేమనఁ గారణమును గార్యముగా మార్పుచేయుటే. కార్యము కారణమం దదివరకే లేకున్నచో మనకృషికి విషయమేలేదు. కార్యము కారణముకంటె నధిక వ్యాప్తిచెందిన రూపమన్నచో, గార్యము కారణములోనిదే కాని నూత్నముగా రాలేదని స్పష్టపడుచున్నది. కార్యము కారణ రూపమున నున్నచో, గారణమును మార్పుటకుఁ గర్త

(౪) కాలమవ్యయమని కొన్ని పురాణములు చెప్పును; ప్రకృతికి పురుషుఁడైన నిత్యకాలనుసత్తుఁడు (విష్ణుపురాణము) కాని విద్యారణ్యుఁడు చెప్పినట్లు పురాణభావము బాహ్యజగత్తునుగూర్చియే పురాణస్వాధిద్యాదృష్టికి

యొక్క కృషి యనవసరమును నాక్షేపణమునకుఁ గారణమును కార్యరూపములోఁ బ్రదర్శించుటే శర్తయొక్క ప్రయోజనమని శంకరుని సమాధానము. కారణకార్యముల సంబంధము నిరవధి కము; అనగాఁ గారణము మార్పునొందకుండనుండు కాల ముండదు. ఉన్నచో; గారణ మనంతరము హఠాత్తుగా మార్పు నేలపొందునో మనకుఁ దెలియదు. అందుచేఁ గారణ మెల్లప్పుడు గార్యముగా మారుచున్నది. కారణధర్మ మనవధికగతి గలిగిన దైనచో; గారణ కార్యములు వేరుకానవి చెప్పవలెను. ఏలన నిందొకటి వేరొకటిగా మారుచున్నదని చెప్పఁజాలము కారణ మునందుఁ గార్యముగా మారు నతిశయశక్తి యొకటున్నదని చెప్పఁబడెను. శంకరుఁడు పలికినాడు: “నీవుచెప్పిన అతిశయ శక్తియనఁగాఁ గార్య పూర్వస్థితియైనచో; గార్యము కారణ ములో లేదను వాదమును నీవే విడిచిపెట్టిన వాఁడవగుమవు. కారణమునుండి యొక నిశ్చితమగు కార్యమే జనించునను సంశయమును నికూపించుటకుఁ గారణములో నొకశక్తియున్న దనియు నదియే నీవుచెప్పిన అతిశయశక్తి యనియు వాదింతునా అప్పుడు నీవు చెప్పిన శక్తి, కార్య కారణములకు వేరుకానిదై అభివాత్మకముకానిదైనప్పుడే నిశ్చితకార్యోత్పత్తి హేతువుకాఁ గలదు. అట్లుకాక, నీయతిశయశక్తి కార్యకారణభిన్న మైనను, నభివాత్మకమైనను నిశ్చితకార్యోత్పత్తి కారణముకాఁజాలదు. అందుచే నాశక్తి, కారణముయొక్క అత్యశక్తి యనియు స్పష్టమగు చున్నది. మరియుఁ గారణము కార్యాత్సార్యరూపమే కాక, కార్యోత్పాదన హేతువగుచున్నది. కారణము కార్యరూపమున నవి



చ్చిన్నమై లేకున్నచో గార్యమెన్నడును గోచరింపదు. మృత్యు పాత్రీయందును, నూలు వస్త్రమునందును నిలిచియే యున్నది. కారణకార్యములు పరస్పరసంబంధము లేకుండ నశ్వమువలెను, గోవువలెను విడిగా దర్శింపబడునవి కావు. కార్యముయొక్క పూర్వపరరూపముల భేదము స్థూలమైనదే. కారణకార్యము లొకే వస్తువుయొక్క రెండురూపములు. (౧) రెండు వస్తువులు, వాని జన్మలయరూపములు వేరై యుండఁగా సమానస్వభావమును గలిగి యుండఁజాలవని యొక వాదము కలదు. ఈవాద మయ్యుక్తమని శంకరుఁడిట్లు చెప్పెను. “బీజములనుండి మొలకలుత్పత్తి యగునట్లే, ఉత్పత్తి యనఁగా నిదివరకున్నదే బహిర్గతమగుటయే; అట్లు బహిర్గతమగుటలో సమస్వభావముగల భూరేణువుల నది స్వీకరించును; యీభూరేణువు లదృశ్యములై బహిర్గతమైన కార్యమదృశ్యమై కారణ రూపమైందుటే లయము. వీనియందు మన మభావమునుండి భావమును, భావమునుండి యభావమును గలుగు సంతరమున్నదని యంగీకరించునెడల, నప్పుడు గర్భస్థమగు పిండము దానినుండి పుట్టిన బిడ్డకును, బిడ్డ నుండి పెరిగిన యువకుఁడు పృథ్వునకును భిన్నుఁడై, మఱియు నిరువురు బిడ్డల తండ్రి యొకఁడు కాకుండగను నుండ వలసి వచ్చును.” ౧. బాహ్యరూపభేదముచే నొక వస్తువు మారదు. చేతులు ముడిచినను జాపినను దేవదత్తుఁడొకఁడే. పాలు మజ్జిగ రూపమునవలె, ద్రవ్యము లవిచ్ఛిన్నములై యుండును. అవి

(౧) శం॥ భా॥ ౨,౧,౧౮.

(౨) శం॥ భా॥ ౨,౧,౧-౨.

కార్యముల నామములను ధరించి, యుండుటచే, నూరుసంవత్సరములు యత్నించినను మనము కారణభిన్నమగు కార్యమును జూడజాలము. మూలకారణ మెట్లొక నటుడు భిన్నపాత్రల వేషములలో నాడినను నొకే వ్యక్తియో, యట్లే భిన్నదశలలో భిన్నకార్యరూపములు ధరించినను, గార్యము తత్పూర్వము కారణ మందున్నదనియు, నది కారణ భిన్నము కాదనియు సహేతుకముగా ఋజువైనది<sup>(1)</sup>. దీని కువమానముగాఁ బటము నిచ్చి శంకరుఁడు దానిని మడతపెట్టి నప్పుడది పటమో కాదో తెలియదనియు నొకవేళఁ దెలిసినను, దాని పొడుగు వెడల్పులు తెలియవనియుఁ గాని దానిని విడదీసి నపుడన్నియు సుస్పష్టములగు ననియు వాదించినాఁడు. మడచినట్టియు విప్పినట్టియు వస్త్రముకటే యైనట్లే, కారణకార్యము లభిన్నములు. 2. ఒక వస్తు వింశోక రూపములో గోచరించుటచే దాని వస్తుస్వభావమును గోల్పోవదు. మార్పంతయు నొక వస్తుసంబంధమే. సమస్వభావము గలయొక వస్తువునకు సంబంధింపని భిన్నదశావరంపరను మార్చిన రాదు. అవస్థాభేదమే కాని వస్తుపరివర్తనము లేదు. పెరుగులోఁ బాలవలె దృగ్గోచరమైనను, పృక్షములోని బీజమువలె నగోచరమైనను, మూలద్రవ్యావిచ్ఛిన్నత సంగీకరింపక తప్పదు. మఱియుఁగారణమే నిజమైనవస్తుస్వస్వరూప మనియుఁ గార్యము తదాభాస మాత్రమే యనియుఁ జెప్పనగును. 3. కారణ

(1) శం॥ భా॥ 2, 1, 10.

(2) శం॥ భా॥ 2, 1, 10.

(3) శం॥ భా॥ 2, 1, 10.

కార్యముల కభేదమే శంకరుఁ డంగీకరించిన సిద్ధాంతము. ౧. కారణకార్యములకు మధ్యకాలములోఁగల భిన్నదలన్నియుఁ బరిణామదశాభేదములు గలిగి యున్నవనియు, తార్కిక సూత్రసంబంధములలో వాని నిమిడ్చుటకవి నిశ్చలత్వము గలవిగా స్వీకరింపఁ బడుననియు నాతఁడు నిశ్చయించెను గా. నిమిత్తధర్మము సమగ్రము కాదు. ఒకవిషయమునకుఁ బూర్వోత్తరదశలలో నిశ్చయింపవీలులేని సంఖ్యగల విషయములేర్పడుచున్నవి. ప్రతివిషయము దాని కారణాపస్థయైక మూల రూపమును నూచించును. 'ఎ' 'బి' కిఁ గారణమనుట 'బి' స్వభావమును నిర్ణయించుటకాఁజాలదు. ౧. ప్రధమ కారణము నూహించుట నియమభంగమే యగును; ఏలనఁ గాలమునకును, కారణకార్యపరంపరకును నాది యున్నదనుటే యగును. ప్రధమకారణమునకుఁ గారణమైననుండవలెను, లేదా, కారణకార్యవిధాన మసంగతమైనఁ గావలెను. కాని ప్రధమకారణము లేనిచోఁ గారణధర్మ మసంపూర్ణమగును. ప్రకృతియైక-

(౪) కార్యకారణాభేదము లేక తాదాత్మ్యము లేక అనన్యత్వము. చూ॥శం॥భా॥ ౨,౧,౧౪;౧,౪,౧౪; గాడపాదకారి, 3,౧గి; సురేశ్వర వారికము. పు,౨గి౮.

(గ) కొందరు నేటి భౌతికశాస్త్రజ్ఞులు శక్తి, చలనము మున్నగు భావములను విశ్లేషించి, మూలకారణ నియతినెట్లును నూచించుట కిష్టపడక, తాము కనుగొన్న వానిని మాత్రీకరించి విడిచిపెట్టుచున్నారు.

(౧) పోల్సు: క్యాంబెల్: "కారణధర్మము నొక నిశ్చయనియమముగాఁ దీసికొనుట మన అసమగ్రజ్ఞానమునే నూచించును." ఫిజిక్సు: ది ఎలిమెంటుస్సు పు॥ ౬౭.

అవిచ్ఛిన్నతను విచ్ఛేదమొనర్చి, భూతభవిష్య ద్వర్తమానములుగా విభాగింపవలసివచ్చును. మన కవిచ్ఛిన్నప్రవాహరూపమున గోచరించుదాని నొక పరిచ్ఛిన్నవరంపరంగా జేయవలెను. మనము 'ఎ' యను విషయముతో నారంభించి, దాని తరువాత వచ్చు 'బి' తో గారణసంబంధమును గల్పింపఁ జూతుము. కారణ ధర్మము చేయఁగల యుత్తమసేవయేమనఁగా దృశ్యజాలము లన్యోన్యసంబంధములుగలిగి, తమలో నొకటి కాని పరమార్థముతో సంబంధములేనివై యుండునంతవరకు బరిణామక్రమము నదివివరించును. కారణధర్మమొకసంబంధమనియుఁ సంబంధములన్నియుఁ బారమార్థికముగా సర్థవిహీనములనియుఁ గూడమనమిచటఁ జేర్చవలెను. కారణధర్మము సంపూర్ణమైనదైనచో దానియనంతగమనమున కేఘట్టమందును విరతియుండరాదు. కాని దానినతిక్రమించి మనము ప్రవర్తింపఁగలమని శ్చితులు వక్కాణించుచున్నవి. ౨. గౌడపాదుని వాదమును శంకరుఁ

(౨) పెక్కుభాగములుగలిగి ద్రవ్యరూపములోనున్న కార్యమెట్లు కారణభాగములలో నుండఁగలదను సమస్యను శంకరుఁడు బయటఁబెట్టినాఁడు. అది అన్ని కారణాంశములలో నుండునా? కొన్నిటిలోనా? "అన్నిటిలో నుండునన్నచో, నన్నిభాగము లేకకాలమున నిండ్రయిగోచరములు కానందున సముచ్చయరూపము మనకు దృష్టముకాదు; లేక కొన్నిటిలోనుండునన్నచో, ననేకముయొక్క లక్షణము కొన్నిటివలనఁ దెలియదు. సముచ్చయములో నంత గ్రతసముచ్చయములమూలమునఁ దెలియనందుమా, అదియసాధ్యముకాదు. ఒక కత్తి దాని ఒరనంతను వ్యాపించియుండును, కత్తి భాగములు జేరు, ఒక భాగములు జేరు. దీనివలన ననవధానము మొదలుంచును. సముచ్చయరూపము ప్రతిభాగమున నున్నదందుమా, ప్రతిభాగ మొకసముచ్చయమగును. గోవుయొక్క విశిష్టలక్షణము ప్రతిగోవునందున్నట్లే, సముచ్చయరూపము

జంగీకరించినాడు. ౧. కారణకార్యము లభిన్నములగుటచే, కారణధర్మ పరిణామములు బాహ్యరూపములుమాత్రమే. కారణము బుద్ధినిర్మాణములో సహజాంశమైయుండుటచే, విషయములను పూర్వోత్తరసంబంధముచే నెఱుఁగుకారణనియంతిని మనమువయోగింపకతప్పదు. “కారణకార్యముల కభేదము నంగీకరించుటకు హేతువేమన మనబుద్ధి కారణకార్య సముచ్చయ ప్రభావమునకు వశమైయున్నది.” ౨. దీనికి వ్యాఖ్య వ్రాయుచు నానందగిరి యిట్లుపలికినాడు: “కారణకార్యములు పరస్పరాధారభూతములగుటవలననే కారణకార్యముల కాధారమును నిర్ణయించుటలేదు; మానసికమైన విజ్ఞానముకూడ నింకొక యాధారమైయున్నది. కారణకార్యము లొకటిలేనిదే రెండవది భావించుట కవకాశములేదను మానసిక విజ్ఞానమే యది.” మనము కారణధర్మమున కవిరోధరూపమునుగల్గింపవలెనన్నచో దానిని మనము కారణకార్యైకత్వరూపము దాల్చువరకును సంస్కరింపవలెను. అట్టి రూపములో భౌతిక శాస్త్రమునకు, వ్యవహారిక ప్రయోజనములకు నిరర్థకమగును.

ప్రతిభాగమున నుండవచ్చునని చెప్పినచో, జాతిలక్షణములు ప్రతిగోవునందు గోచరించునుగాని, సహచ్చయరూపము ప్రతిభాగమునను గోచరించుటలేదు అట్లు గోచరించునెడల, గోవు కొమ్ములనుండియో, తోడనుండియో క్షీరములు ప్రవించవలెను. అట్టిదెన్నఁడును జరుగుటలేదు.” కారణకార్యములను బంధించు సహవాయ సంబంధవిమర్శకు చూ॥శం॥భా॥౨,౧,౧౮.

(౧) చూ॥ శం॥భా॥కారిక ౪,౧౧.౨౦; ౪,౪౦ శం॥భా॥బృ ఆ॥ఉ॥ ౨

(౨) శం॥భా॥౨,౧,౧౧. చూ॥ ఆనందగిరి.

కారణధర్మమును సక్రమముగాఁ గల్పించినచో నది నిరర్థకమగును; అది క్రియాసమర్థమైనచో నయధార్థమగును.

ప్రతి పరిచ్ఛిన్నవస్తువు, తన పరిచ్ఛిన్నతనేకాక, యింకొక వస్తువుపై నాధారపడియుండు వైరుధ్యమునుగూడఁ బ్రదర్శించును. ఏవిషయమును స్వయంనిర్ణయ సామర్థ్యమునుగాని, స్వసంపూర్ణతనుగాని కలిగియుండలేదు. ప్రతివస్తువు తన స్వరూపమునుండి వేరురూపమునొంద యత్నించు లక్షణమును గలిగియున్నది. ఏది పరిచ్ఛిన్నమో యది స్వయముగా ననిత్యము; కాని యది తన కతీతమగుస్థితి నొంద నువ్విఘ్నపడుచున్నది. ఈ లక్షణ మొక్కటే ప్రపంచము మాయారూపమని నిరూపింప సమర్థమైనది. అస్థిరత, లోపము, నపరిపూర్ణతయు గలదగుటచే బరిణామము మాయ. పరిణామమనఁగా నన్యవస్తువగుట, మార్పునొందుట, వ్యతిరేక వైరుధ్యసంకలితమగుటయునై యున్నది. పరివర్తనాత్మకమగునదెల్ల విభాగసమన్వితము! ఈవిభాగములు బలవత్తరములై జీవితము నొక విభాగ విరోధరంగముగాఁ జేయును. పరివర్తన మొక నియమభంగమని ప్లేటోయును, నిజ స్వరూపనిర్ధిసాధన లక్షణమని ఆరిస్టోటలును దలంచిరి. కాని, యిరువురు యధార్థవస్తువు మార్పులేనిదనియే నిశ్చయించిరి. ఈశ్వరుఁడనఁగాఁ బ్రవృత్తి లేక క్రియాశక్తియని ఆరిస్టోటలు తలచినమాట నిజమేకాని, యీశ్వరప్రవృత్తి మార్పులేనిది; యీశ్వరక్రియాశక్తి నిష్క్రియాత్మకమైనదియనియే యాతఁడు చెప్పినాఁడు. శంకరుని దృష్టిలో నేది యధార్థమైనదో, యది మార్పులేనిది; స్వయంసమృద్ధమైనది; నిత్యశాంతి పరిపూర్ణమై

నదియునగుటచే దాని కెట్టి లోపముకాని, యవసరముకాని, మార్పుకాని, విరోధముకాని లేనిదైయున్నది. బ్రాహ్మ మతములో, “ ఏది పూర్ణసత్యమో యది నిశ్చలమైనది.” సత్యమాత్మ సమస్వయసిద్ధి గలదికావున, మనయనుభవమాత్మ విరుద్ధ లక్షణాన్వితమగుటచే సత్యమైనదికాదు. శంకరుని మాటలలో, సత్య మేకము, నద్వితీయమును; మన యనుభవము విభేదవైరుద్ధ్యసహితము. సత్య మింద్రియాతీతమైనది. సత్యము యుక్తమైన జ్ఞానవిషయమునుగాదు; ఏలన సత్యాన్వితముకాని జ్ఞానము ప్రామాణికమని యెంచబడదు. సత్యము పరిపూర్ణమై నది. మార్పులేనిది. సర్వానుభవ రూపములలో నేకమై, సర్వ దృశ్యముల కాధారభూతమైనది బాహ్యప్రపంచము నామ రూపసంభరితమై, స్వవిరుద్ధములగు దేశకాలనిమిత్త సంబంధ బద్ధమైనది. దేనిని దీసికొనుడు; దాని కనంతమగు భూతచరిత్రయు, ననంతమగు భవిష్యద్దశయుఁగలిగి, యెచ్చట నెన్నఁడు నంతమొందని లక్షణమును బ్రదర్శించుచున్నది. ఇట్టి కేశకారణ మగు తుదిలేని లక్షణముచే నసత్యమని వ్యక్తమగు ప్రపంచము నిత్యపరిపూర్ణవస్తువు నన్వేషింపుమని బోధించుచున్నది.

౨౬-బ్రహ్మపదార్థము.

“కాలము వేగముగా నడచుచున్నది; జీవితము వ్యయ మగుచున్నది; అంతయు మారిపోవుచున్నది” దేనికిని నిలకడ లేదు; అంతయుఁ బ్రవాహరూపమున నున్నది. దీనినతిక్రమించి సత్యమునుదెలియు కృషివలన నీ ప్రవాహమే సర్వమునుగాదని

స్వప్తపడుచున్నది. తార్కిక తాకిక, నైతిక హేతువాదము లన్నియు నీ పరిచ్ఛిన్న జీవితమున కధికమైనదేదో యున్నదని నూచించుచున్నవి. పరిచ్ఛిన్న జీవితావధులను చాటిపోగోరు యత్నము పరిచ్ఛిన్న జీవితమే యధార్థమైనదికాదనినూచించును. ఒక పరిపూర్ణసత్యమేదో యున్నదని మన మనస్సు నిర్ణయించు కొనక తప్పనిసరియగు చున్నది. డేక్కార్టే వాదించిన రీతిగా, మన పరిచ్ఛిన్నత నంగీకరించుటలో ననంతపరిపూర్ణతగలదేదో యున్న దని గర్భితార్థమై యున్నది. (1) నిజముగా నభావాత్మకనిర్ణయము కేవలమభావాత్మకముకాదు. “ఎచట దేనిని మనమనత్యమన్నను సత్యమగు నదొకటున్నదని మనములో నుంచుకొనియే యట్లం దుము.” (2) భావాస్తిత్వమే యభావనిరసన హేతువు. ఏదియో లేదనుట కర్థమేదియో యున్నదనియే. రెంటిని గాదనుటే నాస్తికత యగును. సర్వవస్తువులు పరిణామవశము లను బౌద్ధ భావముతో శంకరుఁ డేకీభవించుచు, నీపరిణామ జగద్గర్భస్థమై యొక యింద్రియాతీతమగు సత్యమున్నదని నిశ్చయించెను. అన్యధారముతో నిమిత్తములేని యొక పరమార్థ ముండితీర వలెను. సృష్టియంతయు మనఃకల్పితమే యనుకొన్నను, సర్వ కల్పనామూలాధారమొకటి యుండును. (3) కల్పనక వస్తువు లైనను నిరాధారముగా వియస్కంధ్యమున గాలిలో నెగురు జాలవు. మనము సత్యమను కొనునదియు నొక కార్యమే

(1) మెడిటేషన్సు, పు. ౪.

(2) శం॥ భా॥ 3, 2, 22.

(3) సర్వకల్పనామూలత్వాత్. (3, 2, 22.)



యన్నచో నప్పుడు బయటకాని లోపలగాని యెట్టి నిజమైన వస్తువు నుండదు. ౪. వేదములు ప్రకటించిన యనుభవజ్ఞాన మవి నాశమగు సత్యమేదో యున్నదని మనకుఁ బ్రబలసాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. “భారతీయు లెన్నఁడు వస్తుస్వస్వరూప నిర్ణయప్రమాణ బద్ధులు కార”నుగి డ్యూసేన్ వాక్యము నిజముకాదు. శంకరాచార్యుని రచనలలో బ్రహ్మసిద్ధిత్వమును గూర్చి యెట్టి తార్కిక ప్రామాణ్యము చూపఁబడిన నది నిస్సంశయముగాఁ బరమార్థ ప్రామాణ్యమే. పరిపూర్ణమగు పరమార్థము నొక దానిని మనము ప్రతిపాదింపక తప్పదు. లేకున్న మన జ్ఞానము, మన యనుభవము సంతయుఁ దుత్తనియలగును. సత్యనిరూపణ విధానములలో శంకరుఁ డపూర్వ ప్రతిభను, నవ్యతను జూపినాఁడు. మతవిద్వాంసులవలె నాతఁడీశ్వరలక్షణములఁ గూర్చిన చర్చతో నాతఁడారంభము చేయఁడు. ప్రపంచకర్త, లేక ప్రథమకారణము విషయములలో నాతఁ డుదాసీనతను మఱియు విమర్శాదృష్టిని గూడఁ బ్రదర్శించినాఁడు. బ్రహ్మనుభవసిద్ధియే యాతనికి మూలాధారము. అదియే అత్యుత్తమ మతానుభూతి. మానవుని సత్యసాక్షాత్కారమున కేదైన ప్రమాణము వలయుచో ననుభవసిద్ధియే యట్టి ప్రమాణము. సర్వజీవులకు బ్రహ్మప్రత్యక్షమే; సర్వజీవితాంతర్గతమగు సత్యమే బ్రహ్మపదార్థము. ఏదైనఁ దార్కికప్రమాణము కావలెనన్నచో, బ్రహ్మసిద్ధి ప్రతిపాదనా రహితమగు మానసిక కృషియంతయు దుర్బలమైన

(౪) శం॥ భా॥ ౨, ౩, ౭.

(౫) డ్యూసేన్ సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత, పు ౧౨౩.

దగుటచే నట్టిప్రమాణనిరూపణము సాధ్యము కాదని యాతఁడు వాదించును.

కారణలక్షణమును స్వభావమనియు లేక సామాన్యమనియు, కార్యము నవస్థ లేక విశేషమనియు శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. ౧. “లోకమందు చేతనాచేతన రూపములగు ననేక సామాన్యములు విశేషములును గలవు. సోపానక్రమ పరం పరలోనున్న యీ సామాన్యములన్నియు మహాసామాన్యము, ప్రజ్ఞానఘనస్వరూపము నగు బ్రహ్మస్వభావములో నిమగ్నములైయున్నవి.” ౨. అందుచే నీ మహాసామాన్య స్వరూపము నెఱుఁగుటవలన దానియందే నిహితములైయున్న సర్వవిశేషములును దెలియును. ౩.

బ్రహ్మయే సత్యమనఁగా బ్రాహ్మప్రపంచ దేశకాల గతమై యింద్రియగోచరమగు దానికి భిన్నమైనదని యర్థము. ౪. బ్రహ్మ యొకద్రవ్యముకాదు కాని సర్వమూలమని చెప్పఁబడెను. ౫. బ్రహ్మము దేశగతముకాదు కాని సర్వదేశములందు వ్యాప్తమైయున్నది; ఏలన సర్వవస్తువు లందుండి దానిపై నాధార

(౧) శం॥ భా॥ ౨,౩,౯.

(౨) అనేకాహి విలక్షణా శ్చేతనాచేతనరూపాః సామాన్యా విశేషాః శేషంపారంపర్యగత్యాగ ఏకస్మిన్ మహాసామాన్యే అంతర్భావః ప్రజ్ఞానఘనః! (శం॥ భా॥ బృ॥ అ॥ ఉ॥ ౨,౪,౯.) పోల్చు: సర్వభావములకు మూలాధారమగు నది శ్చేయోభావని స్లేటో.

(౩) సామాన్యస్వగ్రహణే నైవతర్గతా విశేషగృహీతాభవంతి. (శం॥ భా॥ బృ॥ అ॥ ఉ॥ ౨,౪,౨. (౪) శం॥ భా॥ ౪,౩,౧౩.

(౧) వేదాంతపరిభాష॥ ౧.

పడియున్నవి. బ్రహ్మము కారణముకాదు; అయినచో గాల సంబంధ బాంధవ్యము తేవలసివచ్చును. ౨. దానిస్వభావ మని ర్వచనీయము; ఏలన మనము దానినిగూర్చి యేమిచెప్పిన నది యొక విశేషమగును. దానినిగూర్చి మనము పలుకవచ్చును గాని సంపూర్ణముగా వర్ణింపఁజాలము; దానినిగూర్చి యెట్టి తర్కజ్ఞానమును సంపాదింపఁజాలము. ౩. పరిచ్ఛిన్న మానవుఁడు బ్రహ్మ నెఱుంగఁగల్గినచో మనబుద్ధి యనంతమైనదైనఁ గావలయును లేదా బ్రహ్మము పరిచ్ఛిన్నపదార్థమైనఁ గావలెను. “ఒక వస్తువును దెలుపుట కుపయోగించు ప్రతిశబ్దము నావస్తు వొకజాతికో, కర్మకో, గుణమునకో, సంబధరీతికో చెందినదని చెప్పను.” ౪. బ్రహ్మమునకు జాతిగుణకర్మ సంబంధలక్షణము లెవ్వియునులేవు. అది స్వజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహితముగి. పత్రపుష్పఫలాది స్వగతభేద మొకఁజెప్పునకుఁ గలదు; ఇతర వృక్షములతో సమాన లక్షణములను, శిలాదు లతో భిన్నతను గలిగియున్నది. ౬. బ్రహ్మతో నామ్య

(౨) పోల్చు: కార్యకారణవ్యతిరేకస్వాత్మకః సద్భావః... అశనా యాది సంసార ధర్మాతీతత్వమ్ విశేషః॥ (శం॥భా॥ ౩, ౩, ౩౬.)

(౩) శం॥భా॥ ౩౨-౩౩. (౪) శం॥గీ॥భా॥ ౧౩-౧౨.

(గ) సజాతీయవిజాతీయ స్వగతభేదరహితమ్॥

(౬) పంచదశి॥ ౨-౨౦. రూడోఫ్ డి బ్ల్యో ది విడియా ఆఫ్ ది హోలీ ఇ. టి. ఫుల్లెట్టో ఆత్మప్రపంచమును, బరిణామజగత్తునుదాటి ‘నిశ్చేయస’ భావము నూహించినాఁడు. విషయావిషయ భేదరహితమగు నిర్గుణసత్య స్వరూపమును ప్లాటినస్ భావించినాఁడు. “ఈనిర్గుణసత్యము సర్వవస్తువుల కారధారభూతమే కాని యేవస్తువునుగాదు. దానినిగూర్చి యేమియుఁజెప్పఁ

మేదియును లేదు; తద్విన్నమునులేదు; స్వగతభేదమును లేదు. ఏలన నివియన్నియు వ్యావహారికభేదములు. సర్వవ్యావహారిక భావములకది వ్యతిరేకమగుటచే మనమెఱిగిన సర్వవిషయముల కది వ్యతిరేకరూపముగాఁ దెలియనగును. శంకరుఁడది ఏకమని గూడఁజెప్పట శంకీకరింపక, అద్వైతమని వ్యతిరేకపదమునే వాడెను. అది పూర్తిగా నితరమైనదికాని, శూన్యతగాదు. ౧. ఉపయోగించిన శబ్దములన్నియు వ్యతిరేకములైనను, వానియర్థము భావాత్మకమే. అభావమనఁగా నేభావములేదో చెప్పను. మన మనుభవప్రపంచమున కారోపించు భావత్వము దానికి లేదుగావున నభావమనఁదగును. అనఁగా నది శుద్ధశూన్యము కాదు; ఏలనభావముండుటచేతనే. అభావమున కర్థమున్నది. మనము వ్యావహారికజగత్తులో నుపయోగించు భావత్వాభావ త్వలక్షణములు బ్రహ్మకు లేవని శంకరుఁడు నుపనిషత్తులును గూడఁజెప్పినవి. ౨ ఏది బ్రహ్మముకాదో చెప్పనగునుగాని బ్రహ్మ మేదో చెప్పఁజాలము. నిత్యానిత్య, పూర్ణాంశ, సగుణనిర్గుణ, పరిచ్ఛిన్నాపరిచ్ఛిన్న భావద్వంద్వముల కన్నిటికది యతీతము.

జాలము. ఏలన నది సర్వము నతిక్రమించు స్వభావముగలది.”...“పరమశ్రేయశ్శబ్దము నుచ్చరించినవెనుక నీవు దేనినిదానికిఁ జేర్చుటయు, ఏమిచేర్చిన నంత మట్టుకు దానికి లోపమేయగును. దానికి జ్ఞానమున్నదని చెప్పినను నీవుదానిని విభాగించినవాడవగుదువు.” క్లిమెంట్ ఆఫ్ అర్జెంటైన్యా, సత్యమేది కాదో చెప్పనగును. గాని యేదోచెప్పరాదను బావసిద్ధిని సాధించెను.

- (౧) వాఙ్మనసాతీతత్వస్య వాభా.వాఖిప్రాయస్, శం॥భా॥ ౩,౨,౨౩.  
(౨) శం॥భా॥ప్రశ్న॥ఉ॥ ౪,౧

ఏలన నివన్నియు వ్యావహారికభావములు. పరిచ్ఛిన్నమైనదెల్లప్పుడపరిచ్ఛిన్నమైనదగుటకు యత్నించుచున్నది; కాని యపరిచ్ఛిన్నమైనదానికేమియగుట కవసరములేదు. అవసరమున్నచోనది పరిచ్ఛిన్నమైనదేయగును. దాని నపరిచ్ఛిన్నమైనదని మనమున్నచో నది పరిచ్ఛిన్నతాభావతుల్యమని భావింపరాదు. పరిచ్ఛిన్నతనతిక్రమించినఁగాని బ్రహ్మస్వభావము తెలియదు. అనాత్మరూపాధిగతమైనఁగాని వ్యక్తిత్వమునకవకాశములేదు. కావున బ్రహ్మమొక వ్యక్తిగాదు. పరాధారముతో నిమిత్తములేని యర్థములో వ్యక్తిత్వశబ్దము నుపయోగింతుమేని, యది అపశబ్దప్రయోగమేయగును. బ్రహ్మము నిర్గుణమనఁగా, నది వ్యవహారదృష్టికతీతమని యర్థము; ఏలన గుణములు ప్రకృతీసంభవములు; బ్రహ్మము తదతీతము. గుణములు వస్తులక్షణములు. పరమేశ్వరుఁడొక వస్తువుగాదు. వస్తువులు వచ్చిపోవుచుండును; కాని సత్యము సర్వవస్తుపరివర్తనాంతర్గతమైన నిత్యవస్తువు. అందుచేనది గుణాతీతమైనది. అనఁగా బ్రహ్మము శుద్ధశూన్యభావమనికాదు; అందుకొఱకే యుపనిషత్తుచెప్పినది; “నిర్గుణో గుణి”. బ్రహ్మము పారమార్థికజ్ఞానచైతన్యము; కాని బ్రహ్మమెఱుంగున దేదియును లేదు; వ్యవహారజ్ఞానమంతఃకరణవికారమే.

(౧) స్పెన్సోజా చెప్పినరీతిగా, “దైవబుద్ధికిని మానవబుద్ధికిని నామ సామ్యమే తప్ప వేరెందును సామ్యములేదు. నక్షత్రరాశిలోని శ్వాసమునకును భూమిపైదిరుగు కుక్కకుఁ బోలిక చేయరాదు.” (ఎథిక్సు, ౧, ౨౭. స్కోట్ యమ్)

జ్ఞానము బ్రహ్మయొక్క స్వస్వరూపముకాని, గుణముకాదు. అది నిత్యమైనదనగా, నెల్లప్పుడు మార్పులేకుండ పెర్మనెంట్ అని చెప్పివీరిగా “నిత్యము”కాదు; ప్లేట్ సోఫిస్టులో 3. నిరసించిన “మనస్సులేని స్థానసదృశము”ను గాదు. అది కాలమున కతీతము, కాలవ్యమున కతీతమునని యర్థము. దాని పరిపూర్ణతయు, సమృద్ధియుఁ గాలముతో సంబంధములేనివను నర్థములో నది నిత్యమైనది. ర. వస్తువులను, వానిగతులను బంధించు కాలక్రమమునకు బ్రహ్మము విషయములో నర్థములేదు. బ్రహ్మము నిత్యస్థితి; దానికిఁ గాలసంబంధము లర్థకౌశ్యములు దానికి భిన్నములైనవన్నియుఁ గావని వ్యతిరేకవాక్యములచేతనే దానిని జెప్పవచ్చును. అది అనత్తుకాదు కనుక సత్త్వియు, సచిత్తుకాదు కనుక చిత్త్వియు, గి. ధుఃఖస్వరూపముకాదు గనుక నానందమనియుఁ జెప్పవీలగును. అది యధార్థమగు స్థితిగలది కావున సత్యమైనది. దాని యస్తిత్వమన్యధారకాంక్ష లేనిది కావున నిత్యము. అది బాహ్యమునుండి దేనిని దనలోనికిఁ దీసికొనదు; తీసికొన్నచో నాత్మలో ననాత్మ కవకాశము కలుగును.

(2) సత్యమ్ జ్ఞానమనంతంబ్రహ్మ”యను వాక్యమునకు బ్రహ్మయే జ్ఞానమున కాధారమని రామానుజుడు నైయాయకులు నర్థముచేప్పిరి. పోల్చుఁ నిత్యమ్ విజ్ఞానమానందంబ్రహ్మ ఇత్యాదౌ విజ్ఞానపదేన జ్ఞానాక్రయ ఏవోక్తః (విశ్వనాథుని సిద్ధాంతము ముక్తావళి, పు. ర. 7.)

(3) పు. 207

(4) పోల్చుఁ పైవోకా. “నిత్యమగు దానికిఁ గాలసంబంధకల్పములచే నిర్వచనము చేయఁజాలము.” (ఎథిక్సు, గి. 1. స్కోలియమ్)

(5) జడత్యరాహిత్యమ్.

అది యనాద్యనంతము. దాని కావిష్కృతిగాని, పరిణతిగాని, వికాసముగాని, మార్పుగాని లేదు; ఏలన నదెల్లప్పుడు సమానమైనదే. బ్రహ్మపదార్థము భాగసమన్వితమైన పూర్ణవస్తువు కాదు; ఏలన నదియేకరసస్వరూపము. ౧. అది యధార్థస్వరూపమేగాని, జగత్స్వభావము దానికి లేదు. ౨. అట్టి పరమార్థము జడాత్మకముగాని పరిమాణము గలది కాని, భాగాన్వితముగాని కాదు. నిత్యము, లోపరహితమునగు నీపదార్థము చిత్స్వరూపము, అట్టి పరిపూర్ణ తాసిద్ధిగల బ్రహ్మ ఆనందస్వరూపము కావలెను. ౩. బ్రహ్మానందములో మానుషానందము నొక లేక మాత్రస్వరూపమే. ౪.

సచ్చిదానంద విభుత్వలక్షణము లాత్మకును బ్రహ్మమునకును సమానములే. ఆత్మయే బ్రహ్మము. కేవల విషయావిషయములొకటే. మానవబుద్ధియొక్క దృక్పథముననుసరించి, ఆత్మయనగా యధార్థముకానిభావమే యైనట్లు, బ్రహ్మమునుదోచును. పరబ్రహ్మనుండి సర్వలక్షణములును దీసివేసినచో నది యించుమించుగా శూన్యావస్థగాఁ దోచవచ్చును. ఇట్టి గుణవిరహిత శూన్యతాస్వరూపమే, సర్వప్రపంచమూలాధారమగుసత్యస్వరూపమని యెట్లుభావించఁగలము? “అయినచో బ్రహ్మ మభావరూపమా? కాదు; ఏలనఁ గాల్పనిక

(౧) శం. భా. ౧, ౩, ౧.

(౨) నిష్ప్రపంచసదాత్మకమ్. (శం. భా. ౨, ౧, ౧౬.)

(౩) శం. భా. ౧, ౧, ౧౨; ౩, ౩, ౧౧-౧౩; తై. ఉ. ౨, ౭.

(౪) బృ. ఆ. ఉ. ౪, ౩, ౩౨.

వస్తువులకైన నేదో యాధారముండవలెను" గి. శూన్యము కాని దేదైన నుండవలెనన్నచో బ్రహ్మయే నిత్యముకావలెను. బ్రహ్మ స్వస్వరూపములోఁ బరిపూర్ణమైనది; కాని మానవదృష్టి కది శూన్యముగాఁ దోచవచ్చును. "నూక్ష్యమునుగాదు స్థూలమునుగాదు; దీర్ఘమునుగాదు; హ్రస్వమునుగాదు." ౬. "అశ్రుతము, అమతము" ౭. నైన విభేద విరహితబ్రహ్మ స్వరూపము నిర్వికల్పమైన శూన్యమనియు, దుఃఖకరమగు శుష్కనితయనియుఁ దోచవచ్చును. సర్వలక్షణవిరహితమగు నాత్మయనాత్మసదృశమే యని హేగెల్ పలికినాడు. అట్టి భేదరహితమగు బ్రహ్మము జ్ఞాతవ్యముగాదని రామానుజుడు నైయాయువులు హేగెల్తో నేకీభవించును ౮. విమర్శకుల భావమును శంకరుఁ డెఱిగియుండియే యిట్లు చెప్పెను: "దేశ గుణ, గమన, ఫల భేదరహితమును, నద్వితీయ పరమాత్మస్వరూపమునగు పరబ్రహ్మము మందబుద్ధుల కనాత్మగాఁ దోచును." ౯ మన దృష్టికి బ్రహ్మము శుద్ధశూన్యముగాఁ దోచవచ్చును గాని,

(గి) "శూన్యమేవతర్కితత్, స మిథ్యావికల్పస్య నిర్నిమిత్తత్వైవపవత్రేః (శం. భా. గాడపాదకాంక.)

(౬) బృ. ఆ. ఉ. ౩, ౨, ౨. పోల్పు: ఆగ్నైష్." మనము దేవుఁడేడి కాఁడో చెప్పవచ్చును గాని దేవుఁడేదో చెప్పజాలము." (ట్రీనీటీ. ౨, ౨.)

(౭) కఠ. ఉ. ౩. ౧గి.

(౮) నిర్విషయస్యజ్ఞానత్వే మానాభావాత్. (విశ్వనాథ సిద్ధాంతముక్తావళి పు|| ౨౯.)

(౯) దిగ్దేశగుణగతి ఫలభేదశూన్యమహి పరమాత్మసదస్వయమ్ బ్రహ్మ మందబుద్ధీనా మసదివ ప్రతిభాతి. (శం. భా. భా. ఉ. ౨, ౧, ౧.)



యోగిదృష్టిలో సర్వసంపూర్ణమై కన్పట్టును. ఈశ్వరుని సగుణ స్వరూపునిఁగాఁజేయు నిష్టపడని మహాన్నత పథవిహారము చేయు భావగతి, లాఙ్కికదృష్టికి దేవునిశూన్యముగాఁ జేయుచున్నట్లు గోచరించును. కాని సర్వమతములకుఁ జెందిన దృష్టిలగు మహర్షులు నిర్గుణబ్రహ్మకు బుద్ధి కల్పితగుణారోపణము చేయుట కిచ్చగింపలేదు. 3. ప్రాకృతమానవకోటి నిమిత్తము శ్రుతి (బ్రహ్మమును సగుణముగాఁగ వర్ణించినది; నీలన"శ్రుతియిట్లు భావించెను: బ్రహ్మ స్థిత్యమునుగూర్చి మొదట నమ్మి ప్రాకృతజను లాస్తికమార్గమునుబట్టినచో, దరువాతవారిని క్రిమముగా బ్రహ్మస్వస్వరూపజ్ఞానమును గ్రహించునట్లుచేసెదను."గీ.శంకరుఁడువనిషద్భాష్యకారుఁడుగా బ్రహ్మయొక్క సగుణ నిర్గుణ లక్షణములను సమన్వయింపవలసి వచ్చినది. ౧. బ్రహ్మ

(3) పోల్చు. రూఢోల్క: ఒట్టో: "సత్యమునుగూర్చిన తత్త్వము భక్తిభావములేని శూన్యవాదము కాదు. అందుత్తమోత్తమమైన భక్తిభావ మిమిడియున్నది. వ్యతిరేకపదవాచ్యమైనది. నిజముగాన నిర్వచనీయమైన పరమసత్యమే. ఇందు జేదీప్యమానమగు మతానుభవ రహస్యమిమిడియున్నది." (2 విడియా ఆఫ్ ది హోలీ. పు|| ౧౮౯)

(౪) చా|| ఉ|| ౧, ౬, ౬; 3, ౧౪, ౨.

(గీ) సన్మార్గస్థా ప్రావర్ధవంతు, తతః కన్తైః పరమార్థః దపి గ్రాహయిష్యమితి మన్యతేక్రుతిః|| (చా||ఉ|| ౮, ౧, ౧) సదానందుఁడు తనవేదాంత సారమందు, అధ్యాకోపాపవాదమును వర్ణించి, మనము బ్రహ్మకుఁ గొన్ని లక్షణములను మొదట నారోపించి, తరువాత వానిని నిరాకరింతుము.

చూ: కఠ||గీ||భా|| ౧3, ౧3,

(౧) శం||భా|| ౧, ౧, ౧-3౧; ౧, ౨; ౧, ౨, ౧-౧౮; ౨౨-౨3; 3౯-౪3; ౧, ౪, ౧౪-౨౨; 3, 3, 3౫-3౬. చూ: ద్యూసేవ్.

యొక్క వ్యాప్తి వర్ణనములనుగూర్చి వ్యాఖ్యవ్రాయుచు నితరుల  
 కి.భావముల నందఁజేయుటకు నుపాసనాది ప్రయోజనముల  
 కొఱకును<sup>3</sup>. నవి యుద్దేశింపఁబడినవని శంకరుఁడు రచించెను.  
 మనకు సంబంధించిన యీశ్వరుఁడును జగత్కర్తయుఁ బరిపాల  
 కుఁడు నగు వానిమూలమున బ్రహ్మ స్వస్వరూపమునకు మన  
 భావము క్రమగతి ప్రసరించును. బ్రహ్మ నిర్గుణమేయైనను,  
 సచ్చిదానందములు దాని స్వరూపలక్షణము లనియు, సృష్టి  
 కర్తృత్వాదికములు తటస్థలక్షణములనియుఁ జెప్పవచ్చును.<sup>4</sup>  
 బ్రహ్మకు సచ్చిదానందగోనిర్వచనము నపరిపూర్ణమేయని  
 శంకరుఁడెరుగును; కాని అంతకంటె నుత్తమమగునిర్వచన  
 మసాధ్యమని యాతని భావము. తనయొక్క పరిమితిని దెలిసి  
 కొను సామర్థ్యము మానవ మానసమున కున్నది. బ్రహ్మచుభ  
 వమువలననే బ్రహ్మజ్ఞానము లభింపఁగలదు. బ్రహ్మవేత్తయే  
 బ్రహ్మస్వభావమును గూర్చిన ప్రతిప్రశ్నకు మానముచేఁగాని,  
 నేతివాక్యములచేఁ గాని సమాధానమిచ్చును. విద్య, బ్రహ్మయే  
 సచ్చిదానందస్వరూపమనియు స్వయంసమృద్ధమనియుఁ జెప్పి,

(2) ఉపలబ్ధిర్థమ్.

(3) ఉపాసనార్థమ్. శం॥భా॥ఛా॥ఉ॥ ౮, ౧, ౧; శం॥భా॥౧, ౧, ౨౦,  
 ౨౪, 3౧; ౧, ౨, ౧౧, ౧౪; 3, ౨, ౧౨, 33.

(౪) ఒక కాకి నడివృష్టవై గూర్చుండియున్న యిల్లు దేవదత్తుని దని  
 చెప్పినప్పుడు మనమాయితీ ప్రధానలక్షణములనుగాక, ఒకతటస్థలక్షణమును  
 మాత్రమే చెప్పితిమి. అది దేవదత్తుని యింటి పరిశోక్షవర్ణనము. సృష్టికర్త,  
 సృష్టికారణమని బ్రహ్మచుగూర్చి మనము భేయుష్ణవ మట్టిదే.

(5) నృసింహతాపని. ఉపనిషత్తు.

మన కత్యుత్తమ బ్రహ్మభావము నొసఁగఁగలదు. అవిద్య లేక అపరవిద్య, సృష్టికర్తృత్వము, పాలకత్వము మున్నగు సంబంధలక్షణములు బ్రహ్మకారోపించునుగ. అందుచే బ్రహ్మనుగూర్చి పరాపరవిద్యలు రెండున్నవి. “అవిద్యాకల్పితనామరూపాది భేదములను విసర్జించి, నూత్నస్థూలాది లక్షణవిరహితమైనదే బ్రహ్మమను వ్యతిరేక పదములచే నూచింపఁబడునది పరవిద్య. కాని యాబ్రహ్మపదార్థమునే, ఉపాసనాద్యవసర నిమిత్తము భేదలక్షణమును గలదిగాఁ జెప్పనదపరవిద్య”<sup>3</sup>. బ్రహ్మమే తర్కకల్పితములగు ‘మూసల’లోఁ గరగించి పోసిన నీళ్ళరుండగును. ద్రవి్యగుణ భేదవిరహితమైన పూర్ణానుభవదృష్టిలో నీశ్వరభావము త్రమమైనది కాదు. లౌకికజ్ఞానదృష్టిలో నీశ్వరభావముకంటె శ్రేష్ఠతరమగు సత్యస్వరూపము సాధ్యముకాదు. సగుణబ్రహ్మభావము జిజ్ఞాసువుయొక్క భావోద్రేకప్రతిబింబము కాని, వాతోపహతమై చరించు బుద్బుదముకాని కాదు. మానవ మానసమునకు నిత్యమైన బ్రహ్మస్వరూప మీసగుణబ్రహ్మ

(1) రక్తిప్రభ॥ “విద్యావిషయోజ్ఞేయమ్ నిర్గుణమ్ సత్యమ్, అవిద్యావిషయ ఉపాస్యమ్ సగుణమ్ కల్పితమ్॥” (1, 1, 10.) పోల్చు: ప్లాటిసస్ “సత్యమును మనము శ్రేయోరూపమని పలికినప్పు డదియొక గుణమును గలిగియున్నదని యర్థముకాదు; సర్వజీవకోటి కది లక్ష్యమైనదనియే భావము. అది భావాత్మకమని చెప్పుట కర్థ మేమనగా, నది యభావవస్తు కాలములో విది కాదనియే. అది భావాతీతమైనది.”

(2) బృ. ఆ. ఉ. 3, ౮, ౮.

(3) శంఖా॥ ౧, 3౧; ౪, 3, ౧౪.

జ్ఞానకాంతి మూలముననే గోచరించును. ర. సిద్ధాంతముయొక్క స్వగతసామరస్యసిద్ధి నిమిత్తము బ్రహ్మమును, బ్రాహ్మణ్యవలెనే, “సగుణముకాని, ధార్మికముగాని, సుందరముకాని, సత్యము కాని కాద”ను వ్యతిరేకపదములచేతనే వర్ణింపవలసి యున్నది. బ్రహ్మమునకు మన యున్న తానుభవములతో నెట్టిసంబంధము లేదనియు, లేక వానియెడ నుదాసీనభావముగల దగుచున్న దనియు మనకుఁ దేలిన సారాంశము. నిశితమగు నిట్టి తత్త్వమును స్థాపించు వ్యతిరేకనూత్రముల వలన మన సమున్నతానుభవములు వ్యర్థములగుటచే మన మతావసరముల నిమిత్తము వేటొకదృక్పథమును మన ముగ్ధింపవలసి యున్నది.

(ర) డ్యూసేన్ సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత॥ పు. ౧౦౩; పోల్కు; ఎక్సాట్టు; ఇతఁ డగ్రహమైన దైవస్వరూపమునకును, సృష్టికర్తయగు దేవుని స్వరూపమునకును భేదమును నూచించెను. “స్వస్వరూపములో నాతఁ డీశ్వరుఁడు కాఁడు; మానవునిదృష్టిలో నీశ్వరుఁడే. కాలమున కతీతమైన యేకత్వమే నా స్వరూపము. దానికి వృద్ధిక్షయములులేవు, ఆస్థితి యీశ్వరున కతీతమైనది. దానినే నేను గోరుదును.” ప్లాటినస్ చెప్పినాఁడు. “అసలం పూర్ణమైనసత్యముయొక్క ప్రతిబింబమే మనబుద్ధికి గోచరించునది. దానిని గ్రహించుటకు బుద్ధియే నిత్యమును యత్నించుచుండును. సత్పదార్థమున కెట్టి కొర్రెయ్య నెట్టిప్రయత్నము నవసరములేదు.” పోల్కు: బ్రాహ్మణ్య: “పూర్ణసత్పదార్థమును గ్రహించుటకుఁ బరిశ్చిన్న మానవుల కసాధ్యము. కాని కొలఁదిగనో, గొప్ప గనో, దానియొక్క స్వభావమునుగూర్చి తెలిసికొనుట కవకాశమున్నది. పరమార్థమునుగూర్చి యింతకంటె నెఱుంగవసరములేదు, కాని యిట్టి జ్ఞాన మనుభవసిద్ధి కాఁజాలదు. మానవ పరిశ్చిన్నబుద్ధికి గల యవధులలో నిది సత్యమైనదే.” (సత్యము; ఆభాసము, పు. ౧౧౯.)

కాని బ్రహ్మ సగుణమును నిర్గుణమును గూడఁ గాజాలదు. ౨. ఆకృతిద్వయముగల సత్యములేక రెండురీతులలో ననుభవమున కవకాశమిచ్చు సత్యము పరమసత్యము కానేరదు. పూర్ణపరమాత్మానుభవముతో నీద్వైతము నశించును. మనము బాహ్యమునుండి చూచునప్పు డాపరబ్రహ్మకు భిన్నాకృతులున్నవని గోచరించును. బ్రహ్మ స్వరూపములో నెట్టిగుణరూపములు లేవు. రూపవ్యక్తిత్వలక్షణములకు విద్యాప్రపంచములో సర్థములున్నవి. పరబ్రహ్మమునందీ విభేదము లన్నియు సహజముగా విలయమందును. వ్యతిరేకముల ననంతముగా సమన్వయింపఁ జేయుచు స్థాపింపవలయు నొక భావనిర్మాణముగా బ్రహ్మమును దలఁపరాదు. ౩. పరమార్థము తత్వశాస్త్ర కల్పితమగు వస్తువు కాదు. అది నిత్యాస్తిత్వముగల సత్యము. పరమాత్మనుగూర్చి బుద్ధిచేఁ దలపోయు సర్వయత్నములను శంకరుఁడు నిరసించును. మనబుద్ధిఁగో దాని నూహింప యత్నింతుమా, వెంటనే పరమాత్మయు వ్యావహారిక ప్రపంచములో నొక భాగమైపోవును.

౧. పోల్చు; పోల్చే; (సత్యము; పరమార్థము. పు ౪౩౧.)

౨. “ఒకేవస్తువు నామరూపాదిభేదగత మగుటయుఁ గాకుండుటయు స్వవిరోధలక్షణమగును.... ఉపాధిసంబంధముచే నొకేవస్తువు స్వభావము మారి జేరొకస్వభావమును బొందదు; ఏరూపమును బ్రకటింపినను, బ్రహ్మ పదార్థము భేదరహితమని యెంచవలెను.” (ద్యూసేవ్ సిస్టమ్ ఆఫ్ జేదాంత పు. ౧౦౨-౧౦౩)

౩. సరియగు తర్కము ననుసరించి, పోల్చే యిట్టినిర్ణయమునకే రావలసియున్నను, నాతఁడు కొన్ని పరమార్థమునుగూర్చిన సందేహములచే స్థిరచిత్తుఁడు కాలేకపోయెను. యధార్థముగాఁ జెప్పవలయుచోఁ బరమాత్మకు

౨౭-ఈశ్వరుడు లేక సగుణబ్రహ్మ

ఈశ్వరుడనగా, బరమపురుషునిగా గ్రహింపఁదగిన సగుణ బ్రహ్మరూపమని శంకరు నభిప్రాయము. ఈశ్వరాస్తి త్వమునుగూర్చిన ప్రశ్న నిరర్థకప్రశ్నయని శంకరుడు చెప్పినాడు. ఈశ్వరుడున్నచో నాతఁ డితరవస్తువులవలెనే యుండును; అనగా నాతఁ డగణితములగు వస్తువులలో నొకఁడై, వానిలో నొకదానికొకటి భిన్నములైనట్లే, యాతఁడు వానికి భిన్నుఁడై యుండవలెను; లేదా, యాతఁడు సర్వవస్తురూపుఁడైన విరాట్పురుషుడనవలెను; దీనికి నాస్తికతకును విశేష భేదముండదు. అస్తికత్వభావములో నీశ్వరునిగూర్చిన ప్రశ్నను గల్పించుటవలన, దీనినిఁ బరిష్కరించు నవకాశములన్నియు ముందే తొలగింపఁబడినవి. సక్రిమ హేతువాదము సత్యమును

భావాభావలక్షణము లెవ్వియులేనిది; మనము దానిని దర్శించుచే వెలిసికొనఁజాలము; సగుణము నిర్గుణమును దెలుపఁజాలము; ఒకయవధినుండి యింకొక యవధికిఁబోయి తెలిసికొను మనతార్కికబుద్ధి నిరవధికబ్రహ్మమును గ్రహింపఁజాలదు. మనము మనపరిచ్ఛిన్నత సత్యమించునపుడు, సగుణలక్షణములన్నియు నేపరమాత్మలో నంతరించిపోవునో యాపరమాత్మయే మిగులును. రామానుజునిభావములో విపులీకృతమైన మానవభావమే దైవత్వము. మానవ దైవప్రజ్ఞలకు భేదమువ్యాప్తిలోనున్నదేకాని వస్తుకలేదు. మానవబుద్ధి కొన్ని సంబంధములనే గ్రహింపఁగా దైవభావ మన్ని సంబంధములను గ్రహించును. కాని శంకరు నభిప్రాయము దీనికి భిన్నమైనది. సగుణసంబంధములలో మనము తక్కులాన్నచో వానికంతములేదు. సగుణసంబంధము అనంతవిభాగములుగలవై, అసంఖ్యాకసంయోగములు గలవగుటచే వీని కేకత్వమునుబట్టి చుట దుష్టరము. మిథ్యావిషయము లెన్నికలిసినను యధార్థవస్తువుకాదు; పరమార్థము వీనికితీతము; సత్యము బుద్ధికతీతము.

స్థాపించు శక్తిగలదైనచో, మనమెన్నఁదో యీ సమస్యను బరిష్కరించియుందుము. సహేతుకములని చెప్పుకొనుచు, బరస్పర విరుద్ధభావములుగల మతశాఖ లనేకములున్నవిషయము జగద్విదితమే. ఈశ్వరాస్తిత్వమునుగూర్చి చూపఁబడిన ప్రమాణమును దీసికొని, యిటీవల క్యాంటువలెనే, వానిలోపములను శంకకుడు వ్యక్తీకరించినాడు.

పరిపూర్ణతగల కర్తయొక్క డున్నాడనియు, దదితరమంతయు నాతనికి విషయమనియు నూహించుటే తర్కలక్ష్యము. సత్యమొక సక్రిమ సమన్వయరూపమనఁగా నీశ్వరానుభవమే యగును. విషయము లన్యోన్యసంబంధముగల యొకవ్యవస్థకుఁ జెందినవని ప్రాకృతదృష్టియు, భౌతికశాస్త్రదృష్టియు నైయున్నది; అనుభవము దీనిని సమర్థించుచున్నదిగాని, పూర్తిగా గ్రహింపఁజాలకున్నది. ఏలన, మనయనుభవములో, జేరనిది, జగత్తులోఁ జాలగలదు. మనకుఁ జాలజ్ఞానము కలదని తలఁతుము గాని, యీపరిమిత జగత్తునందైనను మనకుఁ దెలిసినదసమగ్రమే. సత్యమును సమగ్రముగా గ్రహించినప్పుడే దేవుఁడున్నాడు; అతఁడే సృష్టికర్తయను ప్రతిపాదన మనము చేయుట కర్హతగల్గును. జగత్తును సమగ్రముగా గ్రహించు సామర్థ్యము మనబుద్ధికి లేదు; పరిశుద్ధసత్తునకు విశ్రాంతిలేని యనంతప్రవృత్తికి సమన్వయముచేకూర్చు శక్తి మానవాతీతమైనది. ౧. మనయనుభవములోని క్లిష్టతలను దొలగించి,

(౧) పోల్చు: “దేవుఁడుమాత్రము దూరాలోచన చేయుటకై మిక్కిలియున్నతపథము నాశ్రయించినాడు.”

యెంతనూక్ష్మికరించి, యేకవిషయక్రియముగా నొకప్రకృతి, పురుషుఁడు, కర్తయని మనము చెప్పుకొన్నను, మనము దాని గమనమునకుఁ జరిత్రకు బాహ్యసాక్షులమే యగుదుము. ప్రపంచము మన మానసికాన్వేషణమున శతీతముకానిదై, అది యెచట నెట్లుపుట్టిందో, యెందుఁజేరునో, దాని స్వరూప లక్ష్యములను మనము దెలిసికొనఁగల్గినచో, మనమప్పుడు పరిచ్ఛిన్నులము గాము; అందుచే నప్పుడు మనము పరిచ్ఛిన్నమైన దేదియని కోరము. విషయములన్నియు నొకేవ్యవస్థకఁజేంది, యీశ్వరచిత్తమునే ప్రదర్శించునను తర్కవిశ్వాసమొక భావము మాత్రమేయగును. సృష్టిక్రియవాదము కారణనియతి నుపయోగించును. ఇది వ్యవహారజగద్వివరణమునకుఁ గూడ సమర్థము కాదు; మనము వ్యావహారికజగత్తుకుఁ బరమార్థముతో సంబంధముగలిపి, పరమార్థమే బాహ్యజగద్ద్రావమున వ్యక్తమగుచున్నదని చెప్పుటకుఁగూడ నీవాదము నిరర్థకము. బాహ్యప్రపంచములోని భిన్నదృశ్యపరంపర లన్యోన్యకారణములు కాఁజాలవు. ఈదృశ్యప్రపంచమునందొక కారణరహితకారణమున్నదని యంగీకరింపఁ జాలము. ఈజగత్సంసారమున కాదియున్నదనుట స్వవిరుద్ధవాదమగును. ప్రధమకారణమునకై వెదకుట, కాలగర్భమునఁ గాలాధారమగు నవస్థనన్వేషించుట వంటిదే యగును. సంసారమనఁగా నాది లేనిదనియే యర్థము. పరిచ్ఛిన్నతను దోసిపుచ్చినచో నపరిచ్ఛిన్నత సిద్ధించు ననుభావము కూడ హేతునిరూపణమును గోరును. పరిణామజగత్తునకే అన్వయించు కారణధర్మమును పరమార్థమున కన్వయించినచో,



మనము పరమార్థము నొక జ్ఞానవిషయము నొనర్చి, పరమార్థ మనగా దురభిప్రాయపడుచుంటి మన్నమాట; దేనిని ప్రపంచ కారణమని మనము నిర్ణయించు చున్నామో అదియు మనయను భవజగత్తు లోనిదే యని మఱువరాదు. ప్రతికార్యమున కొక కారణముండు ననునది సర్వసామాన్య ధర్మమని మన మంగీకరించినను, పరిచ్ఛిన్నజగత్కర్త యొక పరిచ్ఛిన్నుడే యనియే మన మనుమానింపవలసి వచ్చును. ప్రథమకారణము దాని కార్యములైన విషయముల కనుగుణమైనదే కావలయును; ఏలన రెంటికీఁ గార్యకారణసంబంధ మున్నదని చెప్పబడినది. జగత్కారణ మీశ్వరుడైనచో, నాతఁడు దేశకాల వ్యవస్థాంతర్గతుడై, విశేషముగా విపులీకృత మానవరూపియై, మానవుని వలెనే మానవదేహోపకరణములచే నిర్వచింపఁదగు విజ్ఞానము గల వాఁడగును. అట్టి యీశ్వరుఁడున్నచో మన విజ్ఞానమెంత వికసించుట కవకాశమున్నను, దానితో నాతని స్వరూపస్వభావములను నిర్ణయింపఁజాలము. కాని యట్టి యీశ్వరుఁడు మానవునితోఁ దుల్యములగు నుపకరణములనే యుపయోగించు వాఁడగును గావున నపరిచ్ఛిన్నుఁడు గాఁడు; అనంతశక్తి సంపన్నుఁడును గాఁడు.

జగన్నిర్మాణము మానవు నాత్మాభ్యుదయమున కనుగుణముగాఁ గల్పించినకారణముచే నీశ్వరుని కృపతోఁ గూడిన నైపుణ్యము వ్యక్తమగుచున్నదను నైతికవాదముకూడ నెట్టి సంతృప్తి నొసఁగఁజాలదు. ఎట్లు తర్కించి చూచినను, జగత్తు

లోని పుణ్యపాపములబాధ్యత దేవునినెత్తిపై బడును. ౧. లోకము లోని దోషముల కీశ్వరకర్తృత్వము కారణముగాదని సమర్థించుటకు పర్వీయా పౌరాణికగాధలలోవలె, దోషకారకుఁడు సైతా నొకఁ డున్నాఁడని చెప్పవలసివచ్చును. అప్పుడు దేవుని యేక త్వముస్థానములో దైవరాక్షస (సైతాను) ద్వైతమును జొప్పించినవార మగుదుము. ఆత్మదేవునిలో నొకభాగమైనచో దేవుఁ డాత్మయొక్క దుఃఖమునకు భాగస్వామి కావలసియుండును; ఏలన, దేవాములో నొకయంగము బాధపడినచో దేహ మంతయు బాధపడును. అందుచే వ్యక్తులబాధలకన్న దేవునిబాధ లెక్కువగుటచే, మనము కొలఁది బాధలతోఁ గాలక్షేపము చేయుటే మంచిదికాని, లోకుల బాధలనన్నిటిని భరింపవలసిన ద్వైతమును గోరుట తెలివితక్కువయగును.

పరిపూర్ణతగల యీశ్వరుని సంతృప్తికై లోకసృష్టి యవసరములేదు. ఈశ్వరుని విలాసముకొఱకు సృష్టి యవసర మందుమా, అతఁడు నొక సంసారియే యగును. రూపము, పరిపూర్ణత మున్నగు గుణము లీశ్వరుని కున్నవన్నచో, నాతని

(౧) ఒక హిందూప్రవక్త చెప్పిరితిగా “కాంతిని నేను గల్పించి చీకటిని, కాంతిని సృజించి యకాంతిని జనింపజేయుచు, నిట్టికార్యములన్నిటిని నేనే చేయుచున్నాను.” మున్నగు భాషముల ధోరణి యుపనిషత్తులలోఁ గూడఁ గావనగును. “ఎవరి కాతఁ డూర్వలోకముల నీయఁదలఁచెనో, వారిచేఁ బుణ్యకర్మలను; ఎవరి కాతఁ డధోలోకముల నీయఁదలఁచెనో, వారిచేఁ బాపకర్మలను జేయించును. ఆతఁడు జగద్రక్షకుఁడు, పరిపాలకుఁడు సర్వాధిపతియునై యున్నాఁడు.” (కాపీతల్. ఉ. 3, ౮.)

నిర్గుణతత్వముతో నివియెట్లు జతపడునో చెప్పవలసి యుండును నిర్గుణబ్రహ్మకు గుణారోపణము చేయుట తర్కమున కసాధ్య విషయము.

ఈశ్వరాస్తిత్వమును గూర్చి యిట్టినిరర్థక ప్రమాణముల వలన బాహ్యప్రపంచములో బయలుదేరిన యీ ప్రశ్నకు యథార్థమగు నౌచిత్యము లేదని శంకరుడు చెప్పినాడు. మన ప్రపంచము యొక్క అసమగ్రతను మనము గుర్తించినచో, బ్రపంచమును గూర్చిన ప్రశ్నయు దాని సమాధానము నీప్రపంచము లోని తర్కయుక్తులేకాని, సత్యమునకు సంబంధించినవి కావు. అందుచే దర్శయింపబడు నిరసించు టీశ్వరాస్తిత్వమును నిరసించుటకాదు. సగుణబ్రహ్మ రూపమగు నీశ్వరాస్తిత్వమును నిరూపించుట కేతర్కవాదములును పనికిరావని శంకరుని భావము. ఈతర్కప్రమాణములు చూపునదే మన మీశ్వరుడుండుట కవకాశమున్నదని మాత్రమే ఈశ్వరాస్తిత్వము మన బుద్ధి మనశ్శక్తుల కతీతమగు విషయము. (1) శుక్రతులలో వర్ణింపబడిన ద్రవ్యగుణహర్షుల అంతర్బలమైన మనకు గలిగినచోనప్పుడే యీశ్వరాస్తిత్వము నిశ్చయమని యనుభూతమగును. శంకరుని తత్వము ననుసరించి యీశ్వరాస్తిత్వము స్వతఃప్రమాణయుక్తమును గాదు, తార్కికసత్యమునుగాదు, వ్యావహారికప్రయోజన

(1) పోల్చు: స్క్రిప్టర్: “ప్రపంచము నున్నదన్నట్లుగాఁ దేసికొన్నచో, మానవజాతియొక్క లక్ష్యములకుఁ బ్రయత్నములకు యుపకారమును జెప్పవలసినది. మన కర్మలకు మనక నెట్టి పరమార్థము నున్నదని లేకమాత్రముగా నైన నిరూపింపజాలము.” (ఉపోద్ఘాతము. ౧౨. వాగరికత: ధర్మము. ౨.)

సిద్ధికై చేయబడిన యొకప్రతిపాదన మాత్రమే. దీనికాధారము శ్రుతియే. ఈశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తి సమన్వితుడు. అతడు ప్రకృతికాత్మయు, సృష్టికి మూలధర్మమును, జగచ్చలసశక్తియు, జైతన్యదాతయు, సర్వవస్తుజీవకారణమునని చెప్పవచ్చును. శ్రుతివాక్యములు చెప్పనది హేతువిరుద్ధముగా నుండనవసరములేదు. శ్రుతి సంగీకరించుటయనగా, దగినన్నినిదర్శనములు లేకున్నను వ్యతిరేకనిదర్శనములులేని విశ్వాసము సంగీకరించుటయే. ప్రపంచమునుగూర్చి, మనకు మనము కల్పించుకొను తార్కికనిర్ణయమునకొక ఘట్టమును జేకుసరికి మనమవసరము. అనుభవసిద్ధిగలుగులోపున మనకు శ్రుతిప్రమాణ మవసరము. ఈశ్వరుని సృష్టి కర్తృత్వ విషయములో మనజ్ఞానమునకు శ్రుతిప్రమాణమొక్కటే యాధారము. ౧. శ్రుతి యిట్లుచెప్పినది: “నామ రూపములు

(౨) విరోపాఖండములో: దార్శినిప్రమాణ వ్యర్థతను నిరూపించిన వారిలో క్యాంటు తత్వవేత్తయే ప్రథముడని పరిగణింపబడుచున్నాడు, ప్లేటో యీవిషయమును గుర్తించెనని చెప్పుట, ధర్మము. “అందుచే నీ ప్రపంచకర్తయుఁ దండ్రీయునైన యీశ్వరుని గ్రహించి, మానవుల కర్మమగు భావలోఁ బ్రకటించుట సాధ్యమైన విషయముకాదు.” (టిమాయి పు ౨౮౨) పోల్వ: బిషప్ గోర్: “మానవుని తర్క మెన్నడు నితరసాధనములతో నిమిత్తములేకుండ సృష్టికర్తయగు నీశ్వరునిఁ దెలిసికొనఁగలిగెనని నే సంగీకరింపఁజాలను” (దేవునియందు విశ్వాసము. పు. ౧౧౩). అందుచే శ్రుతిప్రమాణమే శరణ్యమని యాతఁడుచెప్పెను. అట్లే సెయింటిథావన్ ఎక్వివాన్ చెప్పెను. పోల్వ: శం॥భా॥ కేవ. ఉ॥ ౧, ౪.

(౧) బా॥మా॥ ౧, ౧, 3.

గలిగి, యనేకకర్తలు భోక్తలు, కర్మఫలములతోఁగూడి, దేశ  
కాలనిమిత్తనూత్రములచే మానవమానసమున కూపించుట  
కైన శక్యముకానివిధమునఁ గల్పితమైన ప్రపంచకారణము  
సర్వజ్ఞత్వము సర్వశక్తియుఁగలిగిన సగుణబ్రహ్మమే (ఈశ్వ  
రుడే). ౨. తాత్త్విక ధార్మిక పరిపూర్ణతలన్నియు నట్టి  
యీశ్వరుని గుణములు. ఆతఁడు సర్వదోషములకతీతుఁడు. ౩.  
ఆతఁడు బాహ్యభ్యంతర జగత్తుల కంతర్యామియు, సూర్యు  
నందు నేత్రమునందుఁ బ్రకాశించువాఁడు నైయున్నాఁడు. ౪.  
ఆతఁడే విశ్వసృష్టి స్థితి లయకర్త. ౫.

శ్రుతి ప్రమాణసిద్ధమని యీశ్వరాస్తిత్వమును మనము  
ఋజువుచేసినవెనుక, దానిని హేతువాదమున కనుగుణమైనదే  
యని నిరూపించుట కష్టముగాదని చూప శంకరుఁడు యత్నించి  
నాఁడు. మనము కార్యమునే చూచుచున్నాము; కాని ఈశ్వ  
రుడే ప్రపంచకారణమో, వేటొకటియో మనము నిర్ణయింప  
జాలము; ఏలన నొకేకార్యమునకు భిన్న కారణము లుండవచ్చు  
ను. అందుచే శ్రుతి చెప్పుచున్నది కావున నీశ్వరుడే జగ  
త్కారణమని మన మంగీకరించవలెను. ఈశ్వరుడే ప్రథమకా  
రణము; ఏలన, నతఁడు జన్మములేనివాఁడు, సన్మాతృస్వరూపి  
యగు నీశ్వరుఁ డింకొక సన్మాతృస్వరూపివలన జనించుట

(౨) శంభా॥ ౧, ౧౨.

(౩) శంభా॥ ౧, ౧, ౨౦; ఛాండ్॥ ౧, ౬.

(౪) శంభా॥ ౧, ౧, ౨౦; బృ. ఆ. ఉ. ౩, ౭, ౯.

(౫) శంభా॥ ౧, ౧, ౧౮-౨౦, ౨౨; ౧, ౩, ౩౯, ౪౧, ౧, ౨౯-౧౦.

కవకాశములేదు; ఏలనఁ గారణములొకఁ గొంత యాధిక్యత లేకుండఁ గార్యకారణ సంబంధ ముండఁజాలదు. ౧. ఈశ్వరుఁ డొక భిన్నతగలిగిన వ్యక్తివలన జనించుచుండఁ జేలన, నభేద వ్యక్తినుండి భిన్నతగల విషయము లుత్పత్తియగునేకాని వ్యతిరేకవిధాన మెన్నడును జరుగదు. ఈశ్వరుఁ డభావమునుండి పుట్టలేదు; ఏలన నభావము నిరాత్మకమైనది. ప్రతియు దీనిని నిరసించి, “అసత్తునుండి సత్పదార్థ మెల్లుత్పన్నమగున”ని యడిగినది. ఈశ్వరుఁడొక ప్రకృతికి వికృతి యన్నచో ననవస్థాదోష సిద్ధి కలుగును. ౨. ఈశ్వరుఁ డజుఁడు, కారణముకాఁడు, కార్యమునుగాఁడు. ఈశ్వరుఁడే కార్యమైనచో నాకాశము మొదలు సర్వకార్యములు నిరాత్మకములై మనము నా స్తిక వాదులము కావలసివచ్చును. ౩. సర్వవిషయములకు యాధార్థ్యము నొసఁగున దీశ్వరుఁడే.

ప్రతికార్యమున కొకకారణ మున్నదను సూత్రము నంగీకరించినచో నణువులుగాని, ప్రకృతిగాని, అసత్తుగాని ఒక ప్రత్యేకవ్యక్తిగాని, తాటస్థముగాని. కారణము కారాదా? ౧. వీనినన్నిటిని శంకరుఁడు నిరాకరించును. ప్రకృతి మృతప్రాయము కాదు; దాని గర్భమునఁ జైతన్యస్ఫూర్తి గల సజీవరూపమది.

(౧) ఈశ్వరునికంటె సధికతరమైన దేదియు దురూహ్యముగావున, దీశ్వరుఁడే కారణమగును. షోబ్ధ: డే కార్తే వాదము.

(౨) శంఖా॥ ౨, ౩, ౮.

(౩) శంఖా॥ ౨, ౩, ౭.

(౧) శంఖా॥ ౧, ౧, ౨.

అత్మజీవితనాటకమున కనుగుణమై ప్రకృతి రంగమున్నది. “ప్రపంచమునందు వివేకముచే నడువబడని యచేతనవస్తువు, మానవుని లక్ష్యములను సాధించుట కుపకరించు వస్తువులను దనలోనుండి సృజింపజాలదు. మందిరములు, ప్రాసాదములు, శయ్యాసనోపనాదులు, విచారమును బోగొట్టి, సుఖమును గలిగించుటకై వివేకవంతులగు శిల్పులచే నిర్మింపబడినవి. ఈ ప్రపంచ నిర్మాణము నట్టిదే. అనంత కర్మఫలానుభవమున కనుకూలించు రీతిగా భూలోక నిర్మాణమును, నట్టి కర్మానుభవమున కుపకరణములుగా ననంతవైవిధ్యము గల జీవరాశియొక్క స్థూలనూత్న దేహోపయన నిర్మాణమును జూచినచో నిది యంతయు నవివేకమైన ప్రధానముచే నెట్లు కల్పింపబడగలదు? కుంభకారుని వశమై యున్నంతకాలము మట్టికూడ ననేకరూపములు పొందుట కనుగుణమై యున్నరీతినే, జడవదార్థము నొక ఔవేకవంతుని వశమై నడువబడుచున్నది.” ౧. అనంతజన్మముల నుండి వచ్చుచున్న కర్మఫలముల ననుభవించుట కనుగుణమైన రంగముగా నుపచరించుటే సృష్టి ప్రయోజనము. అచేతన ప్రకృతి యిట్టి కృత్యములను నెరవేర్పజాలదు. చైతన్యమును, ప్రవృత్తియు ప్రపంచ కారణమునకుఁ జెందియుండవలెను. ౩.

(౨) శంభా॥ ౨, ౨, ౧.

(౩) బ్రహ్మసామిప్యమే జగత్పరిణామమునకుఁ జాలునదెనచో నూదంటుటాయి యినుపముక్కనువలె, బురుషుల సాన్నిధ్యమాత్రముననే ప్రకృతి కల ప్రకృతి లభింపదు? మఱియు అవిద్య సమాజముగా సృష్టిపాతువకును, దానికొక ప్రయోజన మవసరమలేదు, “అవిద్యాచస్యభావతా ఏవ, కాశ్మీన్మృణ్మి, నప్రయోజన మపేక్షతే” (భామతి)

ప్రపంచ రచనాక్రమము లొక వివేకముగల యజనూనిని నూచించును. ఏకలక్ష్మ్యసిద్ధికై యనేకసాధనము లుండుటయు దీనినే వ్యక్తపరచును. ర మానవులు తమ కర్మఫలముల నొక క్రమరీతి ననుభవించు విధానమునకుఁ గారణ మపూర్వముగాని యీశ్వరుఁడు గాఁడను పూర్వమీమాంసా వాదమునుగూడ శంకరుఁడు సమీక్ష చేసెను. అపూర్వ మనాత్మకమైన దగుటచే, దాని ప్రవృత్తి కింకొక యాత్మకక్తి యవసరమని శంకరుని విమర్శ. న్యాయవైశేషికుల ప్రపంచాతీతుడైన దేవుఁడు ప్రపంచ మున కుపాదానకారణము కాఁడు కావున నిరుపయోగము. మానవుడే సృష్టికారకుడైనచోఁ దనకు దుఃఖకారణములగు జన్మ జరామరణ వ్యాధులు లేకుండఁజేసికొని యుండును. “స్వతంత్రుడగు వాఁడెవ్వఁడు నొక కారాగృహమును దనకుఁ దానే నిర్మించుకొని యందుఁ బ్రవేశించఁడు.” ౧. తాటస్థ్యము, అణువులు, ప్రకృతి, నైయాయకుల యీశ్వరుఁడు యుక్తములైన జగత్కారణములు కాఁజాలవు. నిత్యుఁడు, సర్వశక్తిసమన్వితుఁడు, సర్వవ్యాపియు, సర్వజ్ఞుఁడునైన యీశ్వరుఁడే శ్రుతి వచనము ననుసరించి, జగత్కారణ భూతుఁడు. ౨.

(౪) శం॥భా॥ ౧, ౩, ౩౯.

(౧) సహితశ్చిదపరతంత్రో బంధనాగారమ్ ఆత్మనః కృత్వాఽనుపరి వికతి. (౨, ౧, ౨౧) హంబు: దేకార్థే: “వామ నేనే కర్తనై నచోఁ పరిపూర్ణ లక్షణము లన్నిటిని గల్పించుకొని నేనే యీశ్వరుఁడనై యుండెడివాఁడను” (మెడిటేషన్సు: పు. ౩)

(౨) శం॥భా॥ ౨, ౧, ౨౨; ౪, ౧, ౨౩, ౨౪.



ఈశ్వరుడే ప్రపంచమున కుపాదానకారణము, ముఖ్య కారణమునై యున్నాడు. మన యనుభవములో నుపాదాన కారణములు సచేతనములుకావను నాత్మేవణమునకు శంకరు డిట్లు బదులుచెప్పినాడు. “మన యనుభవములోవలెనే జగత్కారణమును గానవసరములేదు. ఏలన, జగత్కర్త అనుమానప్రమాణముచేగాక, శ్రుతిప్రమాణమువలన దెలియుచున్నాడు” మనము శ్రుతివాక్యములపై నాధారపడునప్పుడు వ్యావహారికానుభవమునకవి సరిపోనవసరములేదు. 3. న్యాయ తత్వము ననుసరించి, సచేతనకారణమనగా నొక కర్తయొక్క జ్ఞానేచ్ఛాక్రియలొక వస్తూత్పాదన కవసరములు. జ్ఞానము నొక్కదానినే వేదాంతి యంగీకరించెను; జ్ఞానము స్వయంసమృద్ధమనియు, యేచ్ఛాక్రియలకుఁగారణములు గాఁబూర్వేచ్ఛాక్రియ లండవలసివచ్చుటచే ననవస్థాదోషము సిద్ధించుననియు వేదాంతి వాదించును. కార్యకారణములకు వైలక్షణ్యముండుటచే నీశ్వరుడు జగత్కర్తకాఁజాలడవి యాత్మేపింపబడెను. ఒక స్వర్ణశలాక మొక మృణ్మయపాత్రకుఁ గారణముకాదు. పరిశుద్ధాత్మస్వభావుడగు నీశ్వరుడు, కలుషము నాత్మవిరహితమునగు ప్రపంచమునకుఁ గారణముగాఁజాలడు. ౧. జడములైన నఖిశష్పాదులు చేతనులవలన నుత్పత్తియగుచుండుట గలదని శంకరుని సమాధానము. జడపదార్థమగు పేడనుండి, పేడ

(3) సతివశ్యమ్ తస్య యథాద్వైతమేవ సర్వమభ్యుపగంతవ్యమ్||  
చూ: ద్యూనేన్ స్థిమ్ ఆఫ్ వేదాంత పు. ౧౨-౧౩.

(౧) శం॥ భా॥ ౨,౧,౪.

పురుగు పుట్టుచున్నది. ఈవిషయములలో బాహ్యభేదములు గోచరించుచున్నచు వీనికన్నిటి కేకకారణము భూమియని చెప్పినచో నీశ్వరజగత్తులకు రెంటికి నట్టి యేకైకలక్షణము సత్తాయున్నదని శంకరుని సమాధానము. రెండును సంపూర్ణముగా భిన్నములుగావు. జగత్తుకంటె నతిశయలక్షణరూపముఁడైనచోఁ గార్యముకంటెఁ గారణ మెచ్చటనైన నతిశయశక్తికలదే యగుచున్నది.

ప్రపంచ మీశ్వరునివలనఁబుట్టి యీశ్వరునియందే చేరుచున్నదన్నచో, నట్లుచేరునపుడు ప్రపంచగుణములైన జడత్వము ద్రవ్యత్వము, మాఘ్యము, పరిచ్ఛిన్నత, కాలుష్యము మున్నగు నవియు నీశ్వరునిలోఁ జేరి, యీశ్వరునిఁ గలుషమొనర్చునని యాక్షేపించిరి. 3. కార్యములు కారణములలోఁ జేరునపుడవి వాని విశేషలక్షణములను దిగవిడిచి, స్వర్ణాభరణములు, స్వర్ణమునఁ గలిసిపోవునట్లేశ్వరునిలోఁ గలిసిపోవునని శంకరుఁడు జవాబుచెప్పెను. కార్యము తన లక్షణములను విడువకుండఁ గారణములోఁజేరుట నిజమగు పరివర్తనముకాఁజాలదు. ౪ ప్రపంచమారీతిగా విశేషలక్షణములను గోల్పోయి, యీశ్వరునిలో విలీనమైనచో, దిరిగి, కల్పాంతమందు భోక్తృభోగ్యభేదముతోఁగూడిన పునఃప్రపంచా విష్కరణ మవరరములేదను నాక్షేపణకు శంకరుఁడొక యుపమానమూలయున సమాధాన మిట్టిచ్చి

(౨) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౬

(3) స్థావ్య, సాదయతత్వ, కత్వ, పరిచ్ఛిన్నత్వాఽశుభ్యాది.

(౪) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౮.

నాడు; “నుషిప్తి నుండియు, సమాధి నుండియు నాత్మవిరతిపొంది జాగ్రదవస్థలోనికి వచ్చినపు డెట్లైకత్వమునుగోల్పోయి పృథగ్వ్యక్తియగుచున్నాడో, యట్లే ప్రపంచమీశ్వరునుండివచ్చినపుడును జరుగును” (౧). ప్రపంచమీశ్వరునిలోలయ్యమైనను, భేద సంస్కారముండిపోయి, తిరిగి ప్రపంచముత్పత్తియగును. పునః సృష్టికిఁగారణము జీవుల పూర్వజన్మలలోని కర్మలఫలితములను భవింపకండ మిగిలిపోయినవి. ముక్తజీవులు మాత్రము తిరిగి జన్మింపరు; ఏలన వారివిషయములోఁ బున్రజన్మ కారణముగ నజ్ఞానము నశించిపోయినది ౨. సరిగాఁజెప్పుచో సృష్టియే లేదు; ఏలన సంసారమాద్యంతములులేనిది. అనాద్యంతముగ సంసారములో సృష్టిలయాదులు వివిధఘట్టములు మాత్రమే. ప్రతి కల్పారంభమునను, భిన్నరూపములతోఁగూడిన మూల పదార్థము విస్తరింపఁబడును. భూతవర్తమానదశల కవిచ్ఛిన్న సంబంధమున్నది; లయావస్థకుఁ దదనంతరమునవచ్చు సృష్టికిఁ నిట్టి యవిచ్ఛిన్నసంబంధముగలదు. ఈశ్వరునికి జీవాత్మకును పూర్ణవస్తుభాగసంబంధమున్నచో జీవాత్మ దుఃఖానుభవములో నీశ్వరుఁడు భాగస్వామిగావలసివచ్చును. ఈయాక్షేపణమును దొలగించుటకు మూలవస్తువునకు దాని ప్రతిబింబముతోఁగల సంబంధము చెప్పఁబడినది. ప్రతిబింబమున కెట్టిదోషము కలిగినను మూలద్రవ్యమున కంటదు.

(౧) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౯.

(౨) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౯.

కొందరకాష్టాదము, కొందరకు దుఃఖమును గలుగునట్లు భిన్నమార్గములననుసరించి ప్రపంచమును గల్పించినవాఁడీశ్వరుఁడు కాఁజాలఁడని యింకొకయాత్మేపణ చెప్పఁబడివది; ఏలన నాతఁ డధర్మపరుఁడు, క్రూరుఁడనవలెను. ౧. దీనికి సమాధానముగాఁ గర్మసూత్రము చెప్పఁబడెను. ఈశ్వరుఁడు నిరంకుశముగా వర్తించుటలేదు; జీవుల పూర్వకర్మలననుసరించి, వానికిఁదగిన ఫలితముల నొసఁగుచున్నాఁడు. జీవుల కర్మలకనుగుణమైన సృష్టి నీశ్వరుఁడుచేయుచున్నాఁడు. పూర్వకర్మఫలానుభవరంగమే లోకము గావున నీశ్వరునిసృష్టి కర్తృత్వము వాని ప్రధానలక్షణము గాదు. వసములోని మొక్కలెల్లు తమసత్త్వముల ననుసరించి పెరుగునో దానికి వసరక్షకుఁడు బాధ్యుఁడు గాఁడు. శంకరుఁ డీశ్వరుని వర్ణముతోఁ బోల్చెను, వర్ష మన్ని మొక్కలకును గురియునుగాని, బీజబలము ననుసరించి మొక్క పెరుగును. ప్రతివృక్షియొక్కయు సూతన జన్మము వృక్షియొక్క కర్మల నైతికలక్షణముల ననుసరించి యుండును. ౨. ఆదిసృష్టియందే, జీవులకుఁ బుణ్యపాపకర్మలెవ్వియు లేనప్పుడు, దుఃఖ దౌర్భాగ్యములేకుండ నీశ్వరుఁడేల సృజింపలేదని యడుగవచ్చును. ఇది శాఖాచంకృతమణ వాదమగును. శంకరుఁ డిట్లుచెప్పెను: “పుణ్యపాపములు లేకుండ నెవ్వఁడును జన్మించఁడు; జన్మించకుండ నెవ్వఁడును పుణ్యపాపములుచేయఁజాలఁడు; అందుచే సృష్టి కాదియున్నచో.

(౧) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౩౪.

(౨) శం॥భా॥ ౧, ౩, ౩౯.

మనకు శాఖాచంక్రమణమే లభించును.” 3. ప్రపంచమున కాది లేదు. 4. అందలి ప్రతిజీవియొక్క ప్రస్తుతజన్మమున శౌక పూర్వజన్మమే కారణము. కల్పాంతములందును, పునఃసృష్టివేళలందునుగూడఁ గర్మసూత్రము వర్తించును. సంసారము స్థూలరూపమునఁగాని, సూక్ష్మరూపమునఁగాని యీశ్వరునిలోనుండును. ప్రపంచమూలమగు ప్రకృతి, యొకకార్యము కాదు. కావున, నితరకార్యములన్నిటికంటెను నుత్కృష్టమైనదై, ౧. యీశ్వరునందున్నది. ప్రకృతికి మూలాధారమెచ్చటనుండఁజాలదు గావున, నీశ్వరునిలో నొకయంతగాఁ దలఁపఁబడినది. ప్రకృతిసమన్వితఁడగు నీశ్వరుఁడు ప్రపంచమునకు ముఖ్యకారణము నుపాదానకారణమును. ఈశ్వర కార్యముగాఁ బ్రపంచమాతఁడు సృజించినవెనుక బాహ్యరూపముననున్న విధముననే, కారణరూపమున సృష్టికిఁబూర్వ మాతనిలోనుండును. 2. సృష్టికిఁబూర్వమే నామ రూపమయసృష్టి యీశ్వరజ్ఞానవిషయమైయుండును. 3.

ఉపనిషత్తు లీశ్వరుఁడంతర్యామియని భావించును. ఈశ్వరుఁడు జీవాత్మకు వేరుగా లేడు; జీవాత్మమూలమున నాతఁడు ప్రకృతిలోఁ బ్రవేశించినాఁడు. “ఈశ్వరుఁడు తన శుద్ధరూపములోఁ

(3) శం॥ భా॥ ౨, ౧, 3౬.

(౪) శం॥ భా॥ ౨, 3, ౪౨.

(౧) సర్వస్వాధ్వికారాత్ పరోయాఽవికారః (శం॥భా॥ ౧, ౨, ౨౨)

(౨) శం॥భా॥ ౨, ౧, ౬ చూ॥శం॥భా॥కతః॥ 3, ౧౧; ఛా॥ఉ॥ ౮, ౧౪, ౧.

(3) శం॥భా॥ ౧, ౧, ౧.

దనయాత్మస్వరూపముతో సశుద్ధదేహములోఁ బ్రవేశించఁడు; అట్లు ప్రవేశించినను దానినిఁ దానేచేసిన స్మృతికలిగి వెంటనే విడిచిపెట్టును. ఎట్టిశ్రమయులేకుండ, నేయాత్మరూపములో నీశ్వరుఁడు లోకమునఁబ్రవేశించునో, దానితోడనే, వింద్రజాలికుఁడు దాను ప్రదర్శించిన దృశ్యమును బోగొట్టినట్లు ప్రపంచమును లయింపఁజేయును. ఇట్లు జరుగుటలేదుకావున, ప్రపంచమును దన త్కేమమెరిగిన యొకయాత్మగలిగినవ్యక్తిచే సృజింపఁబడలేదు.ర.” దీనికి శంకరుఁడు భిన్నకార్యము లొకేకారణమున నుదయించుననియు, నొకేభూమినుండి భిన్నలక్షణములుగల శిలలు, స్వర్ణభూషణములు నెట్లుత్పన్నములగునో, యట్లే యుకే యీశ్వరునినుండి భిన్నజీవులు కార్యములు నుద్భవించుననియు బదులు చెప్పినాఁడు.గి.

ఈశ్వరుఁ డుపకరణము లవసరములేకుండసృజించఁగలఁడు. తన యద్భుతశక్తులవలనఁ దానే యనేక కార్యరూపములఁ బొందుచున్నాఁడు.ఓ.తనలో సంపూర్ణములగు సర్వశక్తులునుండుటచే నితరసాహాయ్యము లేకుండ నాతఁడు సృష్టిచేయఁగలఁడు. బాహ్యోపకరణములతో నిమిత్తములేకుండ నీశ్వరుఁడును మహా

(ర) శం॥భా॥ ౨,౧,౨౧.

(గి) శం॥భా॥ ౨,౧,౨౩.

(ఓ) పరిపూర్ణశక్తికమ్ (శం॥భా॥ ౨,౧,౨౪.)

క్షులు తమతపశ్శక్తి చే నేదియైన సృజింపఁగలరని చెప్పఁబడెను. ౧. ఈశ్వరునిసృష్టికర్మ మనుష్యుల కర్మవంటిదికాదు ౨ పాలు పెరుగుగా మారినట్లు, తన విశేషశక్తివలన నీశ్వరుఁడు ప్రపంచముగా మారుచున్నాఁడు. 3. నానారూపసమన్వితమగు ప్రపంచము నీశ్వరుఁడు కల్పించెను గావున నాతని కనేక శక్తులున్నవని తెలియుచున్నది. ౪. ఈశ్వరుఁడు నిశ్చయముగా స్వతంత్రుడైనచో నాతనికి సృజింపవలయు నవసరములేదు. దేవునికి లోపములుగాని, సిద్ధించని కామములుగాని లేవు. సర్వసిద్ధులుగల ఈశ్వరుని కెట్టి కాంక్షయు నున్నదనుట యాతని స్వయంసమృద్ధిలక్షణవిరుద్ధమగును. ౫. సృష్టివలన నీశ్వరునికొక యుద్దేశముకాని, యొక కోర్కెగాని, యొక లేనివస్తుసంపాదనముగాని కలిగెననుటవలన నీతనికిఁ బరివూర్ణతాలోపమగును నియతోద్దేశకహితుడై యాతఁడు చేసిన సృష్టి బాల్యచేష్టకంటె నధికముకాఁజాలదు. దేవుఁడేకైకకారణమైనచో గార్యమంతయు నొక్కసారియే కన్పట్టవలెను; కాని భిన్నదశలతోఁగూడిన క్రియవరిణామమే మనము చూచుచుంటిమి. దీనికి సమాధానముగా బాహ్యమునుండి యేకర్మయు నిర్ణయింపఁబడదు. కర్మకు వెనుక నున్న ముఖ్యోద్దేశము దానిని నిర్ణయించును. అందుచే “ఈశ్వ

(౧) ౨,౧,౨౫,౩౧

(౨) శంభా ౧,౪,౨౭

(౩) క్షీరవత్ దృశ్యస్వభావశేషుత్ (శంభా ౨,౧,౨౪) క్షీణమానమయశ్శక్తికాదు; పాలు పెరుగుగులుట ద్రవ్యాంతర సాహాయ్య మన సరము: అదియే ఉత్పత్తి. (౪) శంభా ౨,౧,౩౦

(౫) నిత్యపరితృప్తత్వమ్ (శంభా ౨,౧,౩౨-౩౩) బ్రహ్మ సౌప్తకముఁడుగావున జీవాత్మ సాదృశ్య మిచట పనికిరాదు.

రునికర్మ యెట్టిప్రయోజనమునులేని స్వభావసిద్ధమైన లీల"యని చెప్పబడెను. ౬. ఈ శ్వరుని సృష్టి క్రియ యాతని పరిపూర్ణతయొక్క బాహ్యప్రసరణము. లీలాభావమున కనేకార్థములు గలవు. ఈశ్వరుని సృష్టి కెట్టి స్ఫూర్తిపరమైన ప్రయోజనమునులేదు. మనుజుఁ డూపిరిపీల్చి విడుచుట స్వభావమైన రీతినే, దైవస్వభావము యొక్క బాహ్యప్రసరణమే సృష్టియనవచ్చును. ౭. దేవుఁడు సృష్టిచేయకుండ నుండజాలఁడు. సృష్టి కర్మయనునది సహజరణ సంభవముగాని, మాధ్యసంజాతముగాని కాదు; అది యీశ్వరుని స్వభావోద్గతము. ఆనందాతిశయముచే నీశ్వరుఁడు తన శక్తిచైతన్యముల నావిష్కరించి నాఁడు ౧. మొదట నిర్గుణబ్రహ్మ మున్నదనియు నావెనుక నొక సగుణరూపమును ధరించుటవసరమని నిశ్చయించెననియు శంకరుఁడు భావించెను. స్వీయానందాతిశయము చేతను, ధర్మప్రకటనార్థము నీశ్వరుఁడు సృజించెను. సృష్టికర్మ యను నీ జగన్నాటకమందీశ్వరుఁడు వినోదవిహార మొనర్చునను భావముతో నేకీభవించి, శంకరుఁ డీశ్వర కర్మ సహేతుకము, లక్ష్యసహితము, సనియు నది యప్రయత్నముగా నతిసులభముగా జరుగునట్టిదనియు నిరూపింప యత్నించెను. ముక్తపురుషు లీశ్వరానందమున భాగస్వాము లగుదురు. జీవు లీశ్వరునకు వేరై

(౬) శంభా. ౨, ౧, 33

(౭) శంభా. ౨, ౧, 33.

(౮) పరిపూర్ణత పొంది ప్రవహించునదే సత్స్వరూప మను స్థాపితమైన భావముతో బోల్చు.



యుండవు; యీశ్వరునియందే తదంతా రూపులై, పరిపూర్ణతనందఁ గోరుచుండును. జడపదార్థములు, నిరాత్మకములుగా గోచరించున వన్నియు నీశ్వరసంబంధములై యీతనిలో నున్నవే. ఈశ్వరశక్తి సర్వాంశలలోఁ బ్రవర్తించి, వానినిఁ బోషించుచుండును “తృణబ్రహ్మ పర్యంతముగల సర్వజీవరాశులు నా దేహమే.”<sup>3</sup> ఈశ్వరుడును జగత్తు ననగాఁ గార్యకారణము లొకటే. అవి రూపములలోఁగాని, బాహ్యపరిణామ వికారములలోఁగాని సమానములుగావు; వానియందంతర్గతమైయున్న బ్రహ్మపదార్థముచే నవి సమానములు. నామరూపావిష్కృతి గాంచినపుడు ప్రపంచము; లయమనగా నామరూపోప సంహారమునై యున్నది. సృష్టియనగా నీశ్వరతత్త్వము దేశకాలావచ్ఛిన్నమగు బాహ్యవిష్కృతిఁ గాంచుట. (1) ప్రతి కల్పాంతమందు నీశ్వరుడు లోకమును దనలోనికిఁ దీసికొను ననగా భౌతికప్రపంచము మూలప్రకృతిలో విలీనమై జీవాత్మలన్నియు దాతాత్మికముగా నిరుపాధికములై, గాఢనిద్రా ముద్రితములగును. కాని జీవుల పూర్వకర్మ సంస్కారము లింకను నుండుటచే, నీశ్వరుడు నూతనసృష్టి చేయుటతోడనే జీవులు నూతన జన్మముల నొందవలసినవచ్చును. అప్పుడు తిరిగిజన్మ జరామృత్యు సంకలితమైన సంసారపరిభ్రమణ మారంభమగును. 2.

(3) ఉపదేశసాహస్రి, ౧, ౪; దక్షిణామూర్తి స్తోత్రము పు. ౯.

(1) పోల్చు: ఎమిరీబాగ్గింఛే: “భూమియును మానవులు, సూర్యచంద్రాదులతో ప్రపంచమంతయు నదృశ్యమైనపుడు, నీవేయుండువు; నీయందే సర్వజీవులు నుండును.” (2) సృష్టి స్థితి భయవ్యాపారములనుబట్టి యొకే పరమేశ్వరుని బ్రహ్మ విష్ణు, శివులని చెప్పుదురు.

జీవులు పరస్పరభిన్నములైనను, నీశ్వరాంశరూపములే. జీవులు, భిన్నకర్మలను, ఫలితములునుగలిగి, మరణాంతరము తిరిగి పునర్జన్మ<sup>3</sup> నొందునపుడు పరస్పరమిశ్రమమందవు. ౪. జాగ్రదవస్థలో సర్వజీవులయొక్క సముచ్చయాత్మ్యస్వరూపము విరాట్ లేక వైశ్వానరరూపము. స్వప్నావస్థలోని జీవాత్మస్వరూపము లింగము లేక తైజసము. సర్వతైజసములయొక్క యేకరూపము హిరణ్యగర్భుడు లేక సూత్రాత్మ ౫. కానణశరీరములోనున్న జీవాత్మకు ప్రాజ్ఞాఽదనియు సర్వప్రాజ్ఞస్వరూపి యీశ్వరుఁడనియుఁ బేర్కొనఁబడెను. సుషుప్త్యవస్థలోని జీవికింకను ద్వైతమున్నది. ఆతని సంకల్పవిజ్ఞానమూలమగు బుద్ధి యింకనున్నది. ఉపసంహృత జగత్స్వకూపియగు నీశ్వరుడు, అవ్యక్తద్వైతనియతిగల సుషుప్త్యవస్థలోనున్న జీవునితో బోల్చవచ్చును. పరిశుద్ధబుద్ధిలో బద్ధుడైన బ్రహ్మరూపమే యీశ్వరుడు. ఆతఁడు గుణత్రయమునుగలిగియుఁ దదతీతుఁడై యున్నాడు. ఆతనికి సూక్ష్మము సాత్త్వికమునగు స్వచ్ఛశరీరముగలదు. ఈశ్వరునుండి విరాడ్రూపము, ననగా, సుషుప్తినుండి జాగ్రదవస్థయు; ప్రాజ్ఞనుండి దేహియు సృష్టికృమము; దీనికి వ్యతిరేకకృమము ప్రళయము. బాహ్యజగత్తులో శంకరుడు పరిణామమునంగీకరించునుగాని, బ్రహ్మతో సంబంధమును జెప్పవలసినప్పుడు వివర్తవాదమునుఁ బ్రకటించును.

(3) ఛా॥ ఉ॥ ౬, ౧౦.

(౪) శం॥ ఛా॥ ౨, ౩, ౪౯.

(౫) శం॥ ఛా॥ ౨, ౩, ౧౫.

ఒక యుపాదానకరణము తనకు భిన్నముకాని కార్యము నుదయింపజేయును. ౧. ప్రపంచము బ్రహ్మభిన్నము కాదు; బ్రహ్మ సద్రూపముచే బరివర్తనమందుచున్నట్లు గోచరించును. ప్రపంచ మవిద్యయుఁగాదు; అచేతనమగు నవిద్య జడరూపమున మార్పుచెందుచున్నది. ఈరీతిగాఁ బ్రపంచము బ్రహ్మ, మాయామిశ్రితము. ఈశ్వరుఁడు ప్రపంచమున కుపాదానకర్యమును, ముఖ్యకారణమునని స్పష్టముగాఁ బలికెను. గాని, యనంతరాద్వైతములో నీవిషయమున భిన్నభావము లుదయించినవి. వేదాంతపరిభాషననుసరించి, జగత్పరిణామకారణము మాయకాని, బ్రహ్మకాదు. 3. వాచస్పతి బ్రహ్మయే కారణమని, మాయ సహకారియని చెప్పినాఁడు. మాయావశులైన మానవుల దృష్టిలో జడజగత్తే బ్రహ్మ; మాయయే దాని కారణము. ౪. ఇందుఁ జెప్పఁబడిన మాయ జీవులనాచ్ఛాదించునది. అందుచే జగత్తుయొక్క జడతాలక్షణమునకుఁ గేవల శుద్ధబ్రహ్మకారణ మనరాదు; కావున జడత్వమునకుఁ గారణము మాయాసహితబ్రహ్మ యని చెప్పనొప్పును. బ్రహ్మ

(౧) స్వాభిన్న కార్యజనకత్వ ముపాదానత్వమ్ |

(౨) వివరణగ్రంథ మీభావమును సమర్థించెను.

(౩) ప్రపంచస్వపరిణామి ఉపాదానమ్ మాయానబ్రహ్మేతిసిద్ధాంతః ||

(౪) వాచస్పతి మిక్రాస్తు జీవాక్రుతమాయా విషయాకృతమ్ బ్రహ్మ స్వతి వీర జాడ్యాక్రయ ప్రపంచాకారేణ వివర్తమాన తయోపాదానమ్ ఇతి మాయా సహకారిమాత్రమ్ || (యన్. యన్. యన్. ౧)

జగత్సంబంధమెట్టిదో మనము చెప్పజాలము కావున, మాయా కల్పితమగు జగత్తునకు బ్రహ్మ మాధారమని చెప్పవలెను. ఈ భావమును, సదార్థతత్త్వవిగ్ణయము ప్రకటించినది. ౧. సిద్ధాంత ముక్తావలీకర (బ్రహ్మకు లోకముతో నెట్టిసంబంధమును జెప్పట కిష్టపడక, మాయయే జగత్కారణమని పలికెను. సంక్షేకశారీరిక గ్రంథకర్త జగదుపాదానకారణము బ్రహ్మమేయనియు బ్రహ్మ మేకైకసత్యమైయుండగాఁ గారణాంతరమును జెప్పటకు వీలులేద నియు నిర్ణయించెను. నిర్గుణబ్రహ్మకెట్టి గుణసంబంధమును జెప్పట కిష్టములేనివారు మాయాన్వితమగు బ్రహ్మయనఁగా నీశ్వరుడే జగత్కారణమనిరి. ౨. బ్రహ్మ కుపాదానకారణము తటస్థగుణము మాత్రమే. ప్రపంచముగామారు కారణస్వరూ పము మాయయనియు, ౩. బ్రహ్మపంచమున కాధారభూతమైనది మాయోపాధిగతమైన యీశ్వరుడనియు విద్యారణ్యునభిప్రాయము. ౪. బ్రహ్మస్థూలప్రపంచ మీశ్వరమాయాసంజాత మనియు, బుద్ధిందియూదులతోఁ గూడిన సూక్ష్మప్రపంచ

(౧) ప్రపంచే ఉభయోరపి మయా బ్రహ్మణో రుపాదానత్వమ్ తత్ప్రపంచతయా మాయయా, ఉపాదానత్వమ్; అధిష్ఠానతయాచ బ్రహ్మణ ఉపాదానత్వమ్॥ బ్రహ్మవివర్తమాన తయా అవిద్యాపరిణామమానతయా ఉపాదానమ్ (S. L. S. ౧)

(౨) శంభా॥ ౧,౧,౨౦; ౧,౨,౧ పై నాధారపడిన వివరణము.

(౩) పరిణా మ్యుపాదానతా

(౪) వివర్తో పాదానత, మాయోపహిత చైతన్యలక్షణ మనఁ బడెను.

మీశ్వరుని మాయాసాహాయ్యముతోఁ గూడిన జీవసంజాతమనియుఁ గొందరు తలపోసిరి. గి. సూక్ష్మప్రపంచ మవిద్యా శక్తివలన నుద్భవించుననియు, నీశ్వరుని మాయాసహకార మవసరములేదనియు, నీశ్వరమాయచే భూతప్రపంచ మేర్పడుననియు మఱికొందరు భావించిరి. ఈ రెండుదృక్పథముల నుండియు ననగా బాహ్యభ్యంతరములనుండి చూచినచో బ్రహ్మప్రపంచమున కాధారముగా బ్రహ్మయును, నాంతరంగిక బ్రపంచమున కాత్మయు నని చెప్పవచ్చును. ఇందియగోచరము సర్వప్రవృత్తి సాధనమునైన వ్యావహారిక ప్రపంచమున కుపాదానకారణము పరమార్థమై యుండఁగా, స్వప్న మిధ్యాప్రపంచమున కుపాదానకారణము జీవాత్మయైయున్నది. ప్రపంచ మంతయు జీవునివలననే జనించున దనుట కెవ్వరు నంగీకరింప కున్నను, తృణ బ్రహ్మపర్యంతము గల సర్వవస్తు సమన్విత ప్రపంచ క్రమమునకు జీవాత్మయే ఉపాదాన కారణమని విశ్వసించువారును గలరు. ౧.

౨౮-ఈశ్వరుని మిథ్యాత్వ లక్షణము.

బ్రహ్మమును దర్శింపు మూసలలోఁ బోసినచో మనకు వ్యావహారిక జగత్తుగాఁ గన్పట్టునన్నను, లేక దానినే యీశ్వ

(గి) వియదాది ప్రపంచ ఈశ్వరసృష్టమాయాపరిణామఇతి; తత్ప్రీతి ఈశ్వరఉపాదానమ్; అంతఃకరణాదికంతు, ఈశ్వరాశ్రిత మాయాపరిణామ మహాభూతో పసృష్టజీవా విద్యాకృతభూతనూన్మ్యకార్యమితి, తతోభయోరూపాదానత్వమ్॥

(౧) వీరివాదము నప్పుడుదీక్షితు లిట్లు నుడివెను. “జీవ ఏవ స్వప్న ద్రవ్యవత్ స్వస్మి న్నీశ్వరాది సర్వకల్పక త్వేన సర్వకారణమితికేచిత్”

రుడన్నను భేదములేదు. ఈశ్వరుడు సర్వస్వరూపుడు; సర్వ మాతనియందే యున్నది. ప్రళయకాలమందు నూత్నరూపమున సవ్యక్తముగాను, సృష్టికాలమున వ్యక్తరూపమునను నుండును. అవ్యక్తబ్రహ్మకును, ప్రపంచమునకు నొకవైపునను, వేటొకవైపున నీశ్వరునకును గల సంబంధమును శంకరుడు సరిగా వివరింపలేదని డ్యూసేన్ చెప్పిన విషయ మంత సమంజసముగాలేదు. ఆతఁ డిట్లు చెప్పినాడు: “ఈ అవ్యక్తబ్రహ్మమునకు రెండు వ్యతిరేకరూపములున్నవి; మొదట నుపాధిగతుడైన బ్రహ్మస్వరూపముగా బాహ్యప్రపంచమును; తరువాత మన కుపాసనకు, మన బుద్ధికి సామీప్యమునకు వచ్చురీతిగా నీశ్వరస్వరూపమును గూర్చిన భావములు కలుగును. అవ్యక్త బ్రహ్మముయొక్క యీ రెండు పరస్పరవిరుద్ధములైన రూపములకు స్పష్టమైన భేదమును శంకరుడు ప్రకటింపకుండు టాశ్చర్యకరమైన విషయము. కాని యొక వాక్యము ననుసరించి, మిథ్యారూపముల కన్నిటికి నిందియగోచర రూపములే యాలంబనములను సర్థము కన్పట్టురెండును నెల్లప్పుడు కలియుచుండు కారణమువలన రెంటికిఁగల భేదములను శంకరుడెన్నఁడును సరిగా గురించియుండలేదు.” ౧. ఒక వాక్యములో శంకరుఁడిట్టి భేదమును గుర్తించెనని డ్యూసేనఁగఁగించినాడు; ౨ కాని యది వ్యర్థమని నిరసించినాడు. బాహ్యప్రపంచ మంతయు బ్రహ్మమిథ్యారూపమే. బాహ్యరూపదృష్టితోఁ జూచిన

(౧) డ్యూసేన్. సిస్టమ్ ఆఫ్ శేదాంత. పు॥ ౨౦౧-౨౦౬.

(౨) శం॥ భా॥ 3॥ ౨, ౨౧.

పుడు బ్రహ్మయే యీశ్వరుడగును. మగధ విదేహరాజ్యము లొకే ప్రపంచములోనివైనట్లే, యీశ్వరుడును, జీవాత్మలు నొకే పూర్ణవస్తువైన బ్రహ్మకుఁ జెందినవే. 3. నిర్గుణబ్రహ్మ సగుణబ్రహ్మయైనచో నప్పుడు మన కీశ్వర, జీవ, ప్రపంచ త్రయముకలుగును.

నిర్గుణమైన పరమాత్మ తత్వమునుండి, ప్రపంచోత్పత్తి కలిగినదని చెప్పవలసిన సిద్ధాంతరూపమగు తత్వశాస్త్రము, పూర్వఖండమందైనను, వశ్చిమఖండమందైనను ప్రకృత్యా విష్కరణమున నొక మాయానూత్రిమువంటి దవసరమని యంగీకరింపక తప్పనిసరియైనది. ఐరోపావిజ్ఞానములో జగదతీతమైన యేకత్వదర్శనము వినా నిజమైన బాహ్యవస్తుస్థితిలేదని క్యాంటు తత్వవేత్త నిర్ణయించియు నాతఁడీ నిర్ణయమును గేవల సిద్ధాంత మాత్రముగానే భావించెనుగాని, వాస్తవికప్రపంచ మంతటికది యాధారభూతమని నిశ్చయింపలేకపోయెను. ఏకస్వరూపము నిందియాతీతమునగు పరమార్థమునకు, వస్తువుల స్వస్వరూప సంబంధమును గల్పించి, యాతఁడు తన తత్వనిర్మాణములో హేతువిరుద్ధమగు నొకయంశమును జొప్పించెను. అనుభవ మంతయు నొకవిషయకి సంభందించినదేయను కేంద్రసత్యమును ఫిక్టే క్యాంటునుండి స్వీకరించి దానినిఁ బెంపొందింప యత్నించెను. విషయవికాసముచే విషయములో నన్యవదార్థమెద్దియుఁ బ్రవేశింపదనియు, నన్నిదశలలోని వికాసము నాంతరంగికమే యనియు నాతని యభిప్రాయము. నిర్గుణ సత్యమాత్మావిష్క-

రణకార్యములోఁ దనకు భిన్నమైవదాని నూహించుచు ఆత్మ  
యనాత్మరూపమునఁగాని స్వీయావిష్కృతి నొందఁజాలదు. ఆత్మ  
యందే యీ యనాత్మబీజమున్నది క్రమముగాఁబరమాత్మయే,  
తన రూపాంతరములైన భిన్నజీవాత్మలుగా గోచరించు  
చున్నది అందుచే, ఫిక్టేషనునగుచి, యాత్మ తన ప్రకృతి నెఱుఁ  
గుట కనాత్మ నడుగా బెట్టుకొనవలెను. శుద్ధచైతన్య మాత్మ  
సంకోచ మొనర్చుకొనియే భిన్నరూపములగుట కవకాశమున్నది.  
అట్లే, మన యీశ్వరభావము ననుసరించి, నిర్గుణబ్రహ్మముఁ  
ప్రకృతియు, మాయాశక్తియు నవసరములై యున్నవి.

మానవదృక్పథముచుండి చూచినచో, బరిణామప్రపంచ  
మునకు హేతువును జూపవలసియున్నది. మార్పులేని బ్రహ్మ  
దీనికిఁ గారణముకాఁజాలదు. బ్రహ్మ మారినచో బ్రహ్మయే  
కాఁజాలదు. బ్రహ్మ కెన్నడును మార్పులేనిచో మనకు గోచ  
రించు పరిణామమున కర్థము చెప్పవలెను. పరిణామజగత్తున  
కచేతనప్రకృతి కారణము కాఁజాలదు. బ్రహ్మ సదూపము.  
పరిణామమే ప్రకృతి, అద్వితీయబ్రహ్మతో సమానస్థానమును  
ప్రకృతి కిచ్చుటవలన మనము బ్రహ్మపరిపూర్ణతకు లోపము  
నాపాదించుచున్నాము. కాని బ్రహ్మేతరమగు రెండవవస్తువును  
మన మూహించకున్నచో జగత్కారణమును జెప్పట దుస్సర  
మగును. కావున నొక్కటేయూహయమున్నది; సదూపమును  
బరిణామమును రెంటినిఁ దనలోఁ గలిగిన సగుణబ్రహ్మము లేక  
యీశ్వరుని మన మంగీకరింపవలెను. భావాతీతమగు నిర్గుణబ్రహ్మ  
సంకల్పముచే సగుణమయ్యెను. మూలమున నేకమగుపదార్థము



బహిర్గతమై, సృష్టిరూపముదాల్చెను. స్వచ్ఛము, నేకముస్వయం సంపూర్ణమునగు నిర్గుణబ్రహ్మ సర్వవస్తువులను దనకుబంధించు కొని, వానికిఁ బరస్పరానుబంధమును గలుగఁజేసిన యీశ్వర రూపమును దాల్చెను బ్రహ్మము విషయీ విషయములకు రెంటికి నతీతము. ఒక విషయసంబంధముగల విషయిగా బ్రహ్మము మారినపు డీశ్వరుఁడగును; ఈశ్వరుఁ డనేకత్వములో నేకత్వ రూపము. ఈశ్వరుని శక్తివలనఁ బ్రకృతి, ప్రపంచము నంతను బరిణమింపఁజేయును. ప్రకృతి లేక విషయమునకు స్వతంత్రస్థితి గాని, యర్థముకాని లేదు. అది యచేతనమగుటచే నచేతన మగు శక్తి సాయములేనిదే దేని నుత్పాదించఁజాలదు. అది కేవల విషయికితరమైనది; ప్రపంచ మీశ్వరుని కస్యమైనది; ఈశ్వరుఁడు బ్రహ్మయొక్కయుఁ బ్రకృతియొక్కయు మిశ్రమ రూపము. ఈశ్వరుఁడు శుద్ధచైతన్యముకాదు; స్వీయజ్ఞానముగల వ్యక్తిత్వము. “అతఁడు సంకల్పించెను; నే నేకమగుదును; నేను సృజింతును.” ౧. జ్ఞానము, స్వీయజ్ఞానము, వ్యక్తిత్వము విషయము లున్న నే సాధ్యములగును. సర్వజ్ఞత యీశ్వరలక్షణము; అది యెట్లు సాధ్యమో భిన్నవిధములఁ జెప్పఁబడెను. ౨.

(౧) ఛా॥ ఉ॥ ౬, ౨, ౩; ఐత, ఉ, ౧, ౧, ౧; ప్రశ్న. ఉ॥ ౬, ౩, ౪; ముండక ౧, ౧, ౯.

(౨) సర్వజీవమానసిక మాతృవాసవతో నిండియుండు మాయయే యీశ్వరోపాధియని భారతీతీర్థుఁడు వాదించెను. ప్రకటార్థ గ్రంథకర్త యీ భావము సంగీకరించి, కాలత్రయమానందుఁ బ్రపంచమంతో నుండునది మాయ యనియు, దానిసాయమున నీశ్వరునకు సర్వజ్ఞత్వ మున్న ననియు వచించెను. తత్త్వకుద్ధికర్త, యీశ్వరుని కెల్లపుడు ప్రత్యక్షజ్ఞాన మనసరములేదనియు,

జ్ఞానము బ్రహ్మస్వభావము. అది యొక తెలియవలయు విషయ సంబంధమైనపు డొక కార్యరూపము నొందును. అట్టి విషయమునకు సంబంధించిన బ్రహ్మ, విజ్ఞాతయగును. అనగా జ్ఞానస్వరూపియగు బ్రహ్మ జ్ఞేయవిషయ మెరునైనచో జ్ఞాతయగును. అనాత్మ వ్యక్తిత్వముతో నవినాభావసంబధముగల లక్షణమని తలచిన రామానుజునితోడను హేగెల్తోడను శంకరుఁ డేకీభవించును. కాని వ్యక్తి తా ముతమరూపమని వారు నిశ్చయింపఁగా, ననాత్మసంబంధమున్నంతవరకు మనము వ్యావహారికజగత్తులో నుంటిమని శంకరుఁడు ఘోషించినాఁడు. ఈభేదము నతిక్రమించినగాని పరమార్థసిద్ధి లేదు. శుద్ధ సత్తారూపము సంబంధ సత్తాయైనపుడు, మొదటిసంబంధ మన ద్వస్తువుతోడనే యుండును. సత్తులకు భిన్నమైన దసత్తే. ఈశ్వరుఁడనఁగాఁ దమస్సులోనుండి ప్రకాశించు నవిచ్ఛిన్న జ్యోతిస్స్వరూపమైన బ్రహ్మకు భిన్నుఁడే. ఆతఁడు ప్రళయ

తవర్తమానప్రపంచ మాతనికిఁ బ్రత్యక్ష జ్ఞానవిషయమైనను, పూర్వప్రపంచ స్మృతి, భవిష్యత్ ప్రపంచ స్వరూపజ్ఞానము పరోక్షముగ నుండవచ్చు ననియుఁ జెప్పినాఁడు. కామదీగ్రంథకర్త, యీశ్వరుఁడు బ్రహ్మలక్షణములను గలిగి, సర్వవిషయములను బ్రకాశింపఁజేయుననెను. చూఃశం||భా||౧,౨,౩ సిద్ధాంతలేఖము.

(౧) ఇది వాచ స్మృతిభావము నైయున్నది.

(౨) పోల్చు: “ఈశ్వర జ్యోతి తమస్సులోఁ బ్రకాశించుచున్నది.” (సెయింట్ జాన్. ౧, ౧) దీని వైవాఖ్య నిట్లు బివన్ వెస్టుకాట్ వ్రాసెను: “తేజస్సుతోఁబాటాకస్మికముగా నంధకారమును గోచరించును.” (ది గాస్పెల్ ఎక్స్క్లెండు టు సెయింట్ జాన్. పు|| ౧)

వాతావరణములోఁ గ్రమముననుస్థాపించు సత్యస్వరూపి; జలోఁ పరిభాగమున నాసీనుడై ధ్యానగతుడైన స్వరూపమును. 3. అంధకారము కాంతినిఁ గప్పివేసి, సర్వము నాక్రమింపఁజూచుటయు, దానిని దిగమింగివేయుటకై ఈశ్వరజ్యోతి సదాయత్వించుచుండుటయు జరుగుచున్నది. బ్రహ్మమునకు నంధకారమునకును, నీశ్వరునకు నంధకారమునకు సహజవైరమున్నను, చివరకీశ్వరజ్యోతియే జయించును. బ్రహ్మకును జగత్తునకు మధ్యవర్తియై, రెంటిస్వభావములను గలిగియుండువాడే యీశ్వరుడు. ఆతఁడు బ్రహ్మతో నొకఁడయ్యు, విషయజగత్సంబంధముగలవాడు. సృష్టికే బూర్వమేకూడ సగుణబ్రహ్మయగు నీశ్వరునకు విషయమున్నది. ఆవిషయము “నామరూపములు; అవి యాత్మరూపములును గా వనాత్మరూపములును గావు; అవి పరిణతినందలేదు కాని పొందయత్నించుచున్నవి”ని శంకరుడు చెప్పినాడు. ౪. ఇచట మనకుఁ బరమాత్మ ‘అహం’ రూపమై ‘యహంభావ విరోధమైనదానిని విషయముగాఁ దలఁచుచున్నది. మార్పును, ప్రవృత్తియు లేకుండు టీశ్వరలక్షణము లెన్నఁడును గాఁజాలవు. వ్యావహారికముగా సత్యస్వరూపియై యాతఁడు నిత్యప్రవృత్తిపరుడై తన స్వరూపసప్తమును వున్నస్థానమును బొందుచుఁ బ్రపంచమునఁ బ్రవేశించి తిరిగి స్వస్థితిఁగాంచుచునుండకతప్పదు. ఏమియుఁజేయక, ప్రపంచము

(3) మా॥ ఉపాద్భాతము శం॥ గీ॥ భా॥

(౪) శం॥ భా॥ ౧, ౧, గీ “అనిర్వచనీయే, నావరూపే, అవ్యాకృతే, వ్యాచిక్షీతే.

నకు దూరస్థుడై, తటస్థుడైనవాడీశ్వరుడుగాఁజాలడు; ప్రేమ నిలయుఁ డనలే కాఁజాలడు. ప్రేమ, దాని విషయజీవితమందే జీవించుచు, దుష్కృతపాపాచరణములను విడిచి, సుఖదుఃఖభాగ స్వామియగుటే లక్షణము. శంకరుని దృష్టిలోను, పెక్కు రితర తత్వజ్ఞుల దృష్టియందును, స్వీయ వ్యతిరేకరూపమై, విషయ విరహితమై, దానితోఁ దన యేకత్వమును బ్రకటింపని స్వీయ జ్ఞానముగల వ్యక్తిత్వ మసంభవము. స్వీయజ్ఞానముగలవ్యక్తి తన విషయములమూలముననే జీవించుట, సంచరించుట, స్థితిగలిగి యుండుటయు జరుగును; కాని, తన విషయవైషమ్యము లంటనిదై యున్నదని నిరూపించుటవసరమేకాని సమర్థింప శక్యముకాదు. ప్రకృతిలోని సంఘటనములు, జీవులలోని మార్పులు నీశ్వరునిలోఁ గూడ మార్పులు కలిగింపక మానవు. ఈశ్వరోపాధి లేక శరీరమగు ప్రకృతియందు జీవవ్యాపారము లనేక వికారములను గలిగించునని వేదాంత పరిభాష నిస్సంశయముగా నంగీకరించుచున్నది. (1) జగదుత్పత్తి లయములీశ్వరునకు మార్పుగలదనియు, వృద్ధిక్షయము లున్నవ నియు నూచించుచున్నవి. సృష్టిలయము లీశ్వరజీవితములో యథార్థసంచలనములైనంతవరకు నీశ్వరుడు కాలాతీతుఁడుగాక కాలవశంవదుఁడేయనియు, సృష్టిలయములు వ్యావహారికజగత్తు

(1) సృజ్యమానప్రాణి కర్మవశేన పరమేశ్వరోపాధి భూతమాయా యామ్ వృత్తి విశేష ఇదమ్ ఇదానీమ్ సృష్టవ్యమ్, ఇదమిదానీమ్ పాలయిత వ్యమ్, ఇదమిదానీమ్ సంహర్తవ్యమ్, ఇత్యాద్యాకారాభాయంతే. తా సాం చవృత్తీనామ్ సాదిత్వాత్ తత్ప్రతిబింబిత చైతన్యవపిసాదీత్యుచ్యతే. (1)

నకుఁజెందినవైనట్లే, యీశ్వరుఁడును జెందుననియుఁ జెప్పవలెను. మనమొక పరివర్తన నియతి నుపయోగించి, దానికొక పరివర్తన శూన్యమగు నిర్వికారమైన యాధారము కావలసిరాగా, నీశ్వర తత్వ మట్టిదేయనుచున్నాము; పరివర్తనమంతయు నీశ్వరుని దేహమునకున్నదియని వాదించుము. ౧. ఈశ్వరుఁ డవ్యక్తమగు నొక సూక్ష్మదేహమును ధరించెను; తదంతర్గతమగునామరూప బీజక్షేత్ర మీశ్వర కర్మభూమియైనది; కాని యిది యాతని సంకల్పము ననుసరించి కల్పించుకొనిన సంకుచితరూపమే. ౨. ఈశ్వరునితో సమాననిత్యతగల రూపములేని పదార్థము సంగీకరించుటచే నీశ్వరు నవిచ్ఛిన్నతకు లోపము నాపాదించును. ఈలోపము స్వగతమైనదేకాని బాహ్యవధిపరికల్పితమనుటవలన నెట్టిప్రయోజనమునులేదు.

సగుణబ్రహ్మము పరివర్తనశీలము గలదైనను, దాని యంతర్గతమై ప్రధానాంశముల కేకత్వము నిలిచియుండుననియు బరివర్తనములు తటస్థలక్షణములనియుఁ జెప్పఁబడెను. నానా రూపములుగా నాత్మావిష్కృతి నొందుటచే నీశ్వరుని యేకత్వము భంగపడదు. 3. “ఏంద్రీజాలికునకుఁ దాను సృజించిన

(౧) శం॥భా॥ ౨, ౧, ౪, దక్షిణామూర్తిస్తోత్రముందెట్లు చెప్పఁబడెను. “చరాచర జగత్తులోనిజంతయు, భూజలాగ్ని వాయుతేజోఽకాశ సూర్య చంద్రులును, జీవమును గలిసి యీశ్వరు నప్రాంగరూపము. ఈశ్వరేతరమైనది మరెద్దియునులేదు.”

(౨) అవ్యాకృతమ్ నామరూపబీజశక్తిరూపమ్ భూతసూక్ష్మమ్, ఈశ్వరాశ్రయమ్, తస్యై వోపాధిభూతమ్ (శం॥భా॥ ౧, ౨, ౨౨)

(3) ఛాం॥ఉ॥౮, ౧౪, ౧; ౬, ౩, ౨; తై ఆరణ్యకమ్ ౩, ౧౨, ౭; శ్వే॥ఉ॥౬, ౧౨.

మాయవలన దోష మంటనట్లే, సంసారమాయ దానినిఁ గల్పించిన యీశ్వరునంటడు.”ర. శంకరుఁ డీరీతిగాఁ బరిచ్ఛిన్నవస్తు త దభావముల నీశ్వరునిలో సమన్వయించినాఁడు. సత్పదార్థమును నిర్గుణాత్మపదార్థముగా నిర్ణయించి, దానిరూపమే స్వయంపరికల్పితమగు సగుణతత్త్వమని హేతువిరుద్ధముగా నిశ్చయించిన స్పెష్సోజాకుఁగల యాక్షేపణ శంకరున కనువర్తింపదు. పరిచ్ఛిన్నోపాధి లక్షణముల నన్నిటినిఁ దిరస్కరించినచో నొక సద్రూప భావాస్తిత్వమే మనకు లభించునని యాతనికిభాగుగాఁ దెలియును. మనము తర్కపద్ధతుల నుపయోగించినంతకాలము పరమసత్యము మనకు నిర్గుణబ్రహ్మముకాక, సగుణబ్రహ్మరూపియగు నీశ్వరుఁడే యనియు, ననంతపరిణామ పరివర్తనముల కతఁడే యాధారమనియుఁ దెలియఁగలదు. కాని, శంకరుని తత్త్వ మంతటిలోను తర్కసిద్ధమగు జ్ఞానము పరిపూర్ణసత్య ప్రకటన సమర్థముకాదను నిశ్చయము విస్తరించియున్నది. అందుచే నీ సగుణబ్రహ్మ భావము, పరస్పరవిరుద్ధభావములతో నిండియుండుటచే నది పరమసత్యము కానేరదని స్పష్టము.

పరిచ్ఛిన్న ప్రపంచమున కీశ్వరుఁడు మూలకారణము నుపాదానకారణము ననునొక బుద్ధిపరికల్పితభావము. సర్వ సామాన్యమగు సగుణస్వరూపమునందు సామాన్యవిశేషవిషయము లన్నియు నేకమైయున్నవని చెప్పట సులభమేకాని నిరూ

(ర) శం॥భా॥ ౨,౧,౯. యథాస్వయంప్రసరితయా, మాయయా మయావీత్రివ్యవకాలేషు నసంస్పృశ్యతే లవస్తుత్వాత్, ఏవమ్ పరమాత్మా లపి సంసార మాయయా నసంస్పృశ్యత ఇతి.

పించుట సాధ్యము. భిన్నత్వములో నేకత్వము, పరివర్తనములో నిత్యతయు, మన వ్యాపహారికజగత్తులోనే సహేతుకములుగా నిరూపించుట కసాధ్యమైనచో నీశ్వరుని విషయములోను నట్టిదే. శంకరుని సిద్ధాంతము యథార్థాస్తిత్వములేని భావ మాత్రైకత్వమేయను నాక్షేపణకుఁ దావిచ్చునని యాతఁడెరిగి యుండియు, నేకత్వ భిన్నత్వములకుఁ దార్కికముగా సమన్వయ మసాధ్యమని యాతని నిశ్చయము. రెండు నెల్లకాలమున నుండఁగలవో తనకుఁ దెలియదని శంకరుని నిశ్చయము. ౧. పరిపూర్ణసగుణమూర్తియగు నీశ్వరభావము మన యనుభవ జగత్కారణ నిరూపణముకాదు; జగత్కారణసమస్యయొక్క పునరుక్తిమాత్రమే మనయనుభవములో నేకత్వము భిన్నత్వము ననగా నిత్యతయు, బరివర్తనము నను రెండంశములున్నవి. జీవులతోడను వస్తువులతోడనుగూడి, పరివర్తనము నిత్యతయుఁ గల సముచ్చయరూపమగు మన యనుభవకారణ మెట్టిదని ప్రశ్నించి, యీశ్వరుడే దానికిఁ గారణమనియు నేలన నీశ్వరునికే జీవవస్తు ప్రపంచమంగొనిసంబంధములో ననుబద్ధమై

(౧) విశేషములతోఁ గూడిన సామాన్యముల యదార్థతాసిద్ధాంతము శంకరున కంగీకృతముకాలేదు; ఏలన నీయధార్థతావాదుల సామాన్యముల కసంతత్వము లేదు. అవి విశేషభిన్నములైన పరిచ్ఛిన్న విషయవర్గములకుఁ జెందినవి; ఈశ్వరుఁడుకూడ నిట్టి సామాన్యస్వరూపియైయైనచో, నాతఁడును పరిచ్ఛిన్నుడే కావున ననేకరీతుల నాతఁ డాత్మజ్ఞానికావచ్చును. అతఁ డపరిచ్ఛిన్నుడైనచో నతని కొక భేదమున్నది; లేక శంకరునిమాటలలో నాతనికిఁ బ్రవృత్తియేయుండదు. అతని కస్తిత్వమేకాని పరిణామము లేదు; అందుచేఁ బ్రవృత్తియు లేదు.

యున్నదని బదులు చెప్పుచున్నాము, అవి యీశ్వరునికి దేహ మగుననుట హేతునిరూపణము కాజాలదు. వ్యావహారిక జగత్తుయొక్క సర్వసామాన్యలక్షణమున కాకృతిగల్పించి యీశ్వరుడనుచున్నాము. రామానుజుడును, హెగెల్ తత్త్వ జ్ఞుడును. పరమసత్యము భిన్నతాసహితమగు నేకత్వస్వరూప మనిరి. వాచిదృష్టిలో హేతుబద్ధమైనదే యధార్థమైనది; ఈశ్వర జగత్తులు రెండును నిజమే. నిర్వికల్పకమగు సనుభవజ్ఞానము, వస్తుజగద్యాధార్థ్యము వారి నాకర్షింపవు. సత్యస్వస్వరూపము గాదు వాగుకోరునది; బుద్ధికిస్ఫురించు సత్యస్వరూపమునే, వాగుకోరుదురు; ఇందభావాంశ మిమిడియున్నది. బుద్ధివ్యాపారమంతయుఁ దనకు వ్యతిరేకాంశము లన్నిటిని లోఁగొని, వానిని ధిక్మించుటే. ఆత్మవ్యాపారమంతయు వ్యతిరేకవిషయ ములతో నెడతెగని సంఘర్షణమే. నిత్యప్రవృత్తియే దైవజీవితము. తార్కికముగాఁ బ్రపంచమొక యేకసూత్రబద్ధమని తలచుట పరిపూర్ణనిర్గుణతత్త్వము యొక్క అనంతభిన్నరూప ములుగల ప్రదర్శనమేయని భావించుటే. దీనియందలి భావ లోపములనుమాత్రము మఱువరాదు.

శుక్రితులు సృష్టికృమమును వర్ణించుటకుఁ గారణము బ్రహ్మ జగదేకస్వరూపమును నిరూపించుటకే, (1) ప్రపంచము దేవునిస్వరూపముగాక, వేరుపదార్థముగా దాని నీశ్వరుడు కల్పించినచో, నీశ్వరునకుఁ బ్రయోజనమేదియో యున్నదను



దోషము నారోపింపవచ్చును. అనగా నాతఁ డీశ్వరుఁడు కాఁ జాలఁడు. కర్మసూత్రము ననుసరించి యాతఁడు సృజించెనందు మా, యాతని స్వాతంత్ర్యమునకానూత్ర మాటంకమేయగును. ఫిక్సేతత్వజ్ఞుఁడు చెప్పిన ఆత్మస్వభావమునుగూర్చి మనయు ప్రసంగించియుంటిమి; తాను విచ్చిన్నమై, యొక యవరోధము నెదుర్కొని, ఆత్మ స్వీయజ్ఞానమునుబొందుచున్నది. అట్టియాత్మ తాను కారణము నాధారమునగు నన్యపదార్థముపై నాధార పడినదగును. అట్టియాత్మ సృష్టికిఁ బూర్వమందును, పరమందు నుండఁజాలదు. అనాత్మను మనము నిర్మూలించగలిగినచో దానితో నాత్మనిర్మూలనముకూడవగును. ఈసందర్భము లల్ప ముగా ఫిక్సే దృష్టికానుటవలననే. “విషయీవిషయములుగాక రెంటికి మూలాధారమగు” సత్యమునుగూర్చినభావ మాతనికి స్ఫురించినది. ఫిక్సేవృష్టి కస్పష్టమైన యీవిషయము శంకరుని దృష్టిలో నువిస్పష్టమై, విషయీవిషయభేదములు తర్కవిష యములనియు, బరమార్థము తర్కమున కతీతమైనదనియు విశ దమయ్యెను. పరమాత్మ జ్ఞానాధిపతియుఁగాదు, జ్ఞానవిషయ మునుగాదు; పరమాత్మయేజ్ఞానము. ఈశ్వరభావమునకు బా హ్యవ్యక్తికరణమే ప్రపంచమై, యది యీశ్వరుని కెల్లప్పుడు నాత్మజ్ఞానముండుట కనుకూలముగా దానివిషయమై యుండె నన్నచో నట్టి యీశ్వరుఁడు సగుణుఁడేకాని నిర్గుణుఁడు కాఁ

(2) శం॥భా॥ 2, 2, 32.

(3) మామోపాధిః జగద్యోనిః సర్వజ్ఞత్వాదిలక్షణః.

(చాక్యవృత్తి పు. ౪౫)

జాలఁడు, ఏలన, “పరమాత్మ, ముకురములోఁ దన ముఖమును జూచుకొనుటకుఁగాని, పంజరములోని యుడుతవలె పరిభ్రమించుటకుఁగాని యాత్మ పరిపూర్ణతాస్థితికై పూనుకొనలేదు”. ౧. ఒక్కమాటలోఁ బ్రపంచకారణములలో వ్యక్తిత్వ ముత్తమ ప్రమాణముకాదు. ప్లాటినస్ చెప్పినాఁడు: “స్వీయజ్ఞానము, స్వీయవైచక్షణ్యముగల దేదియైనను మూలరూపముగాదు”. ౨. కావున నిర్గుణబ్రహ్మ యీశ్వరాతీతమై, స్వగతభేదరహితమై, విషయావిషయములనవిచ్ఛిన్నమగు తన శుద్ధపరిపూర్ణచైతన్యమున బంధించియున్నదని చెప్పవలెను.

అనుభవజ్ఞానలభ్యమగు నిర్గుణబ్రహ్మకును, బుద్ధిగమ్యమగు సగుణబ్రహ్మకును భేదమున్నది. నిర్గుణబ్రహ్మ తర్కరీతుల కితీతుఁడు; సగుణబ్రహ్మ రూపములో భిన్నతయుఁ దదతికృమణమును మేళవించియున్నది. తార్కికబుద్ధికి నిర్గుణబ్రహ్మ స్వరూపములో, నన్నిరంగులు నేకవర్ణమైన చీకటివలె గోచరించును పరిచ్ఛిన్నజగత్తున కర్థము నిర్గుణబ్రహ్మసంబంధములోఁ జెప్పవలెనన్నచో, బరిచ్ఛిన్నతనందుఁ బ్రవేశపెట్టవలసియుండును. శుద్ధజగత్తు మనము బుద్ధిచే భావించుమా, అసత్తును భావించినవార మగుదుము; రెంటిసంపర్కమువలనఁ బరిణామ జగత్తు జనించును. సరిగాఁజెప్పచో నీశ్వరుఁడును బరిణామవశుఁడగును. సదసద్వైరుధ్య మాతనీయం దంతన్ని హితమగును. ఈశ్వ

(౧) సత్యము; తదాభాసము, పు, ౧, ౨, ౨

(౨) వీన్నీడు; 3, ౧, 3, మెక్ కాన్నాన్ ఇ టి వాల్మ్యము ౨, పు

మఁడే పుట్టుకకలవాఁడు కాకపోవచ్చునుగాని, తన స్వరూపము నాతఁ డసంతపరిణామకృమముచే వ్యక్తీకరించును. సదసత్తు లేక పరమార్థ భిన్నరూపములే; వస్తువు తచ్చాయారూపములు, అనిర్వాచ్యమైన నిర్గుణబ్రహ్మకును, సర్వవ్యాపహారికానుభవ విషయములలోనంతర్వర్తియై, యేకీకరణమొనర్చు సగుణబ్రహ్మ మునకును మధ్యమందొక యవిలంఘ్యమగు భిన్నముంచినాఁడని శంకరునివిమర్శించువారలకు, రెంటియొక్కదృక్పథములనుగూర్చిన సంశయజ్ఞానమే కారణము. బుద్ధి పరికల్పితజ్ఞానము విషయా విషయభేదము నెన్నఁ డతిక్రమింపఁజాలదు. అందుచే సగుణ బ్రహ్మమే యిట్టి జ్ఞానమున కుపలబ్ధరూపము. ఏని కతీతమై నిర్గుణబ్రహ్మయున్నది.

### ౨౯-జగన్నిధ్యాత్వము.

బ్రహ్మయు జగత్తును, ననఁగా నేకత్వము ననేకత్వమును రెండును సత్యములుగాఁజాలవు. “ఏకత్వ బహూత్వములు రెండును సత్యమైనచో లాఙ్ఘ్యపృథ్వి పరుడైనవాఁ డసత్యగతుఁ డయ్యెనని మనము చెప్పటకు వీలులేదు..... జ్ఞానమువలన మోక్షముచేకూరునని చెప్పరాదు; మఱియు నేకత్వజ్ఞానముచే ననేకత్వజ్ఞానము నతిక్రమింపలేము.” (౧). వాస్తవికతా ప్రమాణములఁ బట్టి పరిశీలింపఁగా వ్యాపహారిక జగత్తు మిథ్యాలక్షణయు క్తమని తెలియఁగలదు. విశేషాంశములు, సంఘటనలు విషయములై యొక తెలిసికొను విషయకి సంబంధించియున్నవి.

జ్ఞానవిషయ మేదైనను సత్వరమైనది. 2. అర్థము దాని మిథ్యా రూపమునకుఁ గల భేదమే విషయికి విషయమునోఁ గల భేద మునకును సరిపోవునని శంకరుని వాదము. దృష్టవిషయము లన్నియు సత్యములు; దృష్టయు సదృష్టము సగునాత్మ సత్య మైనది. 3. జాగ్రద్విషయములను స్వప్న విషయములనోఁ బోల్చుచో, విజ్ఞానమునకు విషయములుగా రెండు సత్య ములే. 4. సత్యమవిరోధమైనది; ప్రపంచము విరోధసమాద్రము. దేశకాలనిమిత్త కల్పితమగు ప్రపంచము స్వయంసంపూర్ణము కాదు. పరిచ్ఛిన్న జగత్సమస్యలను బరిష్కరించుటకు సమర్థ మైన నూత్ర మాజగత్తులో నేదియునులేదు. సర్వవ్యవహారజగ దనుభవ రూపములగు దేశకాల నిమిత్తములు పరమప్రమాణ ములుగావు. సత్యము వీనిచే నాచ్ఛాదితమైనది. మనము దేశ కాలనిమిత్త విషయముల సతికృమించినచో నానాత్వభూయిష్ట మగు ప్రపంచ మేకరూపము నొందునని చెప్పబడెను. 5. దేశ కాలనిమిత్తములను 'మూసల'లోఁ బోసిన మన యనుభవము సత్యముకాదు. సత్యము సార్వకాలికము. 6. అది పూర్వ

(2) యద్వ్యక్తమ్ తన్నత్యమ్॥

(3) పోల్చు: "కనపదువస్తువు లనిత్యములు; కనపడనివే నిత్యములు"

(4) దృశ్యత్వ మసత్యమ్ చ అవిశిష్టముభయత్ర॥ (శంభాగౌడపాదకారిక. 2, 4.)

(5) పోల్చు: "అస్తిభాతిప్రియమ్ రూపమ్ నామచే దంశపంచకమ్; ఆద్యంత్రయం బ్రహ్మరూపమ్ జగద్రూపమ్ తతోద్వయమ్." చూ: అప్పయ దీక్షిత సిద్ధాంతలేఖము॥ 2.

(6) త్రైకాలికాద్య బాధిత్యమ్॥

మున్నది; వర్తమానములోనున్నది, ముందుండును. 3. యధార్థ  
వస్తు వీనాఁడుండి రే పదృశ్యమగునదికాదు. వ్యావహారికజగ  
త్తైలప్పుడు నుండదు కావున యధార్థముకాదు. యధార్థదృష్టి  
కయధార్థమైన జగత్తు గోచరించదు. అందుచే యధార్థజ్ఞానము  
వలనఁ బరిహార్యమగు జగము నిజముకాదని చెప్పబడెను. ౪.  
వరమైనసత్య మవరమైనదాని ససత్యమొనర్చును. లోకములోని  
విషయములకు మార్పుగలదు. అవి స్థిరవస్తువులుగాక, నిత్యము  
మారుచున్నవి. ఏది మారునో యదెన్నడు మారని  
నిత్యవస్తువు కాఁజాలదు. శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు: “నిత్యమగు  
నెద్దానికి నాదియుండదు; ఆదిగల దేదియు నిత్యముగాదు.” ౫.  
మారుచుండు వస్తువులెవ్వియు మనకు సంతృప్తి నీయఁజాలవు;  
ఎన్నడుమార్పులేనిదే సత్యమైనది. ౧. నిజమైనదెన్నఁడును

(3) కాలత్రయసత్తాః ॥ పోల్సు: విష్ణుపురాణము; “యత్తుకాలాంత  
రేణాపినాన్య సంజ్ఞాముపైతివై, పరిణామాదిసంభూతమ్ తద్వస్తు” (౨, ౧౩,  
౯౫.) పోల్సు: క్రిస్టియన్ లిటర్చీ; “మొదట నెట్లుండెనో, యిప్పుడు నట్లే  
యెన్నటికి నట్లేయుండఁగలదు; జగత్తువ కంతములేదు”

(౪) జ్ఞానే నివర్త్యత్వమ్ ॥ “అద్వైతసిద్ధి కలిగినంతనే, జీవాత్మ  
యొక్క సంసార పరిభ్రమణమును, నీకీయని సృజనశక్తియు నదృశ్యము  
లగును అవిద్యాకల్మషముగు ద్వైతప్రపంచ రూపమంతయుఁ బూర్ణజ్ఞానముచే  
నివృత్తమగును” (శంభా॥ 3, ౨, ౪; ఆత్మబోధ ౬, ౭.)

(౫) హినిత్యమ్ కేవలచిదారభ్యతే, లోకే యదారబ్ధమ్ తదనిత్యమ్.  
(శంభా॥ ౨॥ ౬॥ ఆఘోష్టాతము.)

(౧) యద్విషయాబుద్ధి ర్మనశ్చభిచరతి తత్సత్; యద్విషయాబుద్ధి  
ర్యన్యభిచరతి తదాత్. చూ॥ శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౪; ౨॥ ౬, ౧.

## అష్టమాధ్యాయము శంకరాద్వైతవేదాంతము

లేకుండనుండదు. సంసారములోని దేదియైన నిజమైనదైనచో మోక్షస్థితిలోను నిజమైనదికావలెను. ఈభావముననుసరించి, పరివర్తనాత్మకజగత్తు నిజముకాదు. ప్రపంచము శుద్ధసత్తుగాని శుద్ధాసత్తుగానికాదు. శుద్ధసత్తు జగత్పరిణామములోనిది కాదు. శుద్ధాసత్తు హేతుబద్ధమైన భావమేకాదు; ఏలన నదియట్టిదైనచో శుద్ధాభావమొక వస్తువనవలసివచ్చును; సర్వవస్తవభావమొక భావమనుట వైరుధ్యమగును. అభావమొక వస్తువు కాదు. మారుచున్నదే యున్నది; అది కార్యముల నుత్పత్తిచేయు చున్నది. కావున సత్తును గాదసత్తునుగాదు. ౨. ఏకశయందును జగత్తునట్లే, పరిణామహీనము కాజాలదు. పరిపూర్ణత నందుటకై నిత్యమును కృషిచేయు ప్రవృత్తిగలదే ప్రపంచము; కాని పరిపూర్ణత దానికెన్నడును సిద్ధించదు. సృష్టి కందరానిదై యేదోయున్నదని యెల్లప్పుడు స్ఫురించును. ౩. ఆత్మసిద్ధియే ప్రపంచప్రవృత్తి కవసానదశ; ౪. కాని ప్రపంచము ప్రపంచముగానుండఁగా నది సాధ్యముకాదు. ఈశ్వరజగత్సంబంధము నిత్యమైనది. సదసత్సంబంధ మన్యోన్యవిరుద్ధమైనది; సత్తు అసత్తును స్వాధీనమొనర్చుకొని సత్తుగా మార్పు

(౨) అర్థక్రియాకారి. పోల్చు: సురేశ్వరుడు: “కేవలసత్తునకు సాక్ష్యము లేదు; సత్తుతో జేరుగాఁగాని, కలిసికానియుండఁజాలదు. అందుచే సత్తే క్రియాకారి.” (వాక్యము పు. ౯౨౨.)

(౩) శం॥ భా॥ ౪, ౩, ౧౪.

(౪) శం॥ గీ॥ భా॥ ౧౮-౧౯.

కొనముత్నించును. పరిణామజగదధ్యక్షుడైన యీశ్వరునిలక్ష్యమిదియే; అసత్పదార్థమునాతఁడు జయించి, సత్పదార్థముగా నెల్లప్పుడును గావింపఁజూచును; కాని తర్క-బుద్ధి కీప్రియత్వము దుస్సాధ్యమై పరిణమించును. అంతలేని యీ సదసత్సంఘర్షణమే యీ ప్రపంచపరిణామక్రమము. సృష్ట్యాది నుండియు సంతమువరకు వెలుతురు చీకటిపై దండయాత్ర చేయుచుండులే నడచుచున్నది. చీకటిని మనము దూరదూరముగాఁ దరుమవచ్చును; చీకటి తప్పకొనునేకాని తొలఁగిపోదు. పరిచ్ఛిన్నజగత్తులో సదసత్సంబంధ మొకదానికొకటి కలియకుండునది కాదు. అది పరస్పరసంఘర్షణమే; వానిసంబంధ మన్యోన్యశతృత్వమే. ఇందే యొకటియు రెండవదిలేనిదే యుండదు. ఒకదానిలోనికొకటి యెంతగాఁ బ్రవేశించినను, వాని భేదతారతమ్యము లవినాశములైయుండుటచే, జగత్తులోని సర్వముస్థిరమై, గోచరించును. పరిణామ జగదీశ్వరుడైన దేవుని యందుఁగూడ నీ యసద్రూపమున్నది. అసద్రూపములైన లోపములను విడిచినచో సర్వవస్తు స్వస్వరూపముచు దనలో నిమిడ్చికొనియున్న బ్రహ్మమే నిజమైన సద్రూపము, తద్భిన్నమైనదంతయును సత్యమే. ౧. తాను కానిదగుటకును, తన్నతికృమించి పోవుటకును యత్నించునదే సంసారప్రవృత్తి. ప్రపంచమున కస్తిత్వమును లేదు, లేకపోనులేదు; అందుచే

(౧) బ్రహ్మభిన్నమ్ సర్వమ్ మిథ్యాబ్రహ్మభిన్నత్వాత్. (శేహంశ పరిభాష.)

స్వరూప మనిర్వచనీయము.” అది సదసద్విభిన్నమైన దయ్య, రేంటిలక్షణములను గలిగియున్నది. 3. ప్లేటో వచించునట్లు, పరిచ్ఛిన్నవస్తువులన్నియు సదసన్నిశితములు. 4. పృథ్వీమానప్రపంచ వస్తువైదిగ్యమునకు సత్తే మూలకారణము కావలెను; ఏలన మతద్వియును లేదు; కాని ప్రపంచము మాత్రము యథార్థముకాదు. అందుచే నది సత్యముయొక్క వికల్పమని చెప్పబడెను. 5. పరిచ్ఛిన్న జగత్తంతయు బాశాంకే మాటలలో, “నిత్యానిత్య వస్తుస్వభావ మహత్తరవైరుధ్యము”. భూమ్యాకాశములు నుసియైపోవగును; మనశరీరము శీధిలమగును; మన యింద్రియములు మార్పునొంది మన వ్యాపకహరికములైన జీవాత్మలు చెడరిపోవచ్చును. ఇందేదియుఁ బారమార్థికముగా సత్యముకాదు. ప్రపంచస్వభావమును గూర్చి చెప్పబడిన యీలక్షణమునకే మాయయని పేరు.

### 30. మాయాసిద్ధాంతము.

అద్వైతతత్త్వచింతకుఁ బ్రధానలక్షణమైన మాయాసిద్ధాంతముయొక్క తాత్పర్యమును మనము సరిగా గ్రహించవలసి

(2) తత్త్వస్వత్వాభ్యామ్ అనిర్వచనీయా ... పోల్సు: ప్లాటినస్ ఎన్నీడు. 3, 4, 3; మెక్ మన్నాన్ ఇ. టి. వాల్యూమ్ 2 పు. 21.

(3) సదసద్విలక్షణ.

(4) సదసదాత్మక.

(5) సత్త్వార్పితే మిగురికృత్య. (శం. భా. (ఉపోద్ఘాతము.)



యున్నది. గ. పూర్వాధ్యాయమున మనము జూచిన కారణము లనుబట్టి ప్రపంచము యధార్థమైనదని యంగీకరించుటకు వీలు లేని కారణముచే మాయయని చెప్పబడెను. సత్యమగుబ్రహ్మమునకు ససత్యమగు జగత్తునకుఁగల సంబంధమెట్టిది? శంకరుని దృష్టి కీప్రశ్నయే అయ్యుక మైనదగుటచే బరిష్కారశూన్యమైనది.

గ. మాయ యనగా ఋగ్వేదమునందు దేవతలయొక్క, అందు ముఖ్యముగా వరుణేంద్రమిత్రుల అతిమానుషశక్తిగా వర్ణింపబడినది. పొచ్చిన ఋగ్వేదంలో మాయ జగత్తునంతను నిలుపు శక్తియని చెప్పబడెను. (ఋ, వే, 3, 3౮, 2; ౯, ౧3, 3; ౧, ౧౧, ౯, ౪; ౧, ౮౧, ౧) మోసమునఁగా వంచనార్థముతో ననురుల లక్షణమునియు వారితో దేవతలెల్లప్పుడు వైరముగల్గియుండి రనియుఁ దెలియుచున్నది. సుప్రసిద్ధమైన యొక ఋగ్వేదంలో (౨, ౪౭, ౧౯) ఇంద్రియం తన మాయాశక్తిచే ననేకరూపములుదాల్చెనని వర్ణింపబడినది:

రూపమ్ రూపమ్ ప్రతిరూపో బభూవ

తదస్యరూపమ్ ప్రతిచక్షణాయ

ఇంద్రోమాయాభిః పురురూపకాయతే

యౌకాహస్యవారయశ్చతాదశ.

“ఆతఁడెన్నియో రూపములలో నూహింపబడెను; ఇవన్నియు నాతఁడు రూపమేయని భావింపవలెను. అనేకరూపములలో నిందుఁడు యామా శక్తిచే సంఘటించును. వేయిగుఱ్ఱము లుపయోగింపబడెను” ఇచట మాయ యనగా ననేక విధిత్రోరూపములదాల్చు శక్తి. ఋ, వే, ౧, ౧౪, ౨, యిట్లున్నది: “నీవు నిడుదేవరూపముదాల్చినపుడు నీబలమును బ్రకటింపుచు మనవులలో సంఘటించినావు; ఓ ఇంద్రా! మనుజులచెప్పు నీవుచేసినయధ్దములన్నియు నీమాయాశక్తితమలం. పూర్వముకాని, యిప్పుడుకాని నీకవ్వరును శత్రువులలేరు” ఇంద్రియచర్యలు విలాసకీడలు. ప్రశ్న ఉ, ౧, ౧౬ లో మాయ యనగా మిథ్యయను నర్థముతో వాడబడెను. శ్వే, ౨, ఉ, ౪, ౧౦ భ, ౧, ౪, ౧, ౨; ౧౮-౬౧ లో నీకవ్వరునకు మాయాశక్తి కలదని వచింపబడెను.

నిర్గుణబ్రహ్మ సాక్షాత్కారసిద్ధిలో బ్రహ్మ జగత్సంబంధప్రశ్నయే బయల్పడలదు; ఏలన, వివాదముల కవకాశములేని సత్యము దర్శింపఁబడినది. తార్కికముగాఁ జూచినచో, జగత్తునకు సంబంధముగల శుద్ధబ్రహ్మములేదు. వాదాంతరమందు మనము దృక్పథమును మార్పుచుండుటచే నీసమర్థబయలుదేరును. ఘోషకల్పితమగు సమర్థుని యధార్థమగు పరిష్కారముండఁ జాలదు. సంబంధము రెండుభిన్నవస్తువులకే యుండును; బ్రహ్మకును జగత్తునకును సంబంధము చెప్పవలెనన్నచో నవి భిన్నములని చెప్పవలెను; కాని ప్రచంచము బ్రహ్మేతరముకాదని యద్వైతము చెప్పుచున్నది. శంకరుఁడు కార్యకారణత్వమునకును అనన్యత్వమునకును భేదమును వివరించినాఁడు. ౧. బ్రహ్మయు జగత్తు ననన్యములు; అందుచే వానికిఁగల సంబంధసమర్థుల కవకాశములేదు. బ్రహ్మధారముగలదే జగము. ౨. కాని బ్రహ్మయే జగత్తనియుఁగాదనియుఁగూడఁ జెప్పవలెను. జగత్తు బ్రహ్మయే; ఏలన బ్రహ్మేతరమేమియునులేదు; జగత్తు బ్రహ్మకాదు; ఏలన జగత్తునకుఁగల జననలయాదికములు బ్రహ్మకులేవు. బ్రహ్మ జగద్వస్తుసముచ్చయముకాదు. బ్రహ్మ జగత్తులను వేరుపరచినచో, బాహ్యమునుండి మనము వానికిఁగలుపు

౧. అతన్య కృత్స్నిత్య జగతో బ్రహ్మకార్యత్వాత్ తదనన్యత్వాత్,  
(శంభా. ౨, ౧, ౨౦)

౨. దీనితో నైవోఽకారణసిద్ధాంతమునుబోలు; సర్వపరిచ్ఛిన్నవస్తుసముచ్చయాంతర్వర్తియగు కారణ మిశ్వరావన్నచో నది దృవ్యగుణసంబంధమగును.

సంబంధబంధము బలహీనముఁ కృత్రిమము నగును. బ్రహ్మ జగత్తు లొకటే; అవి సత్యము, తచ్ఛాయయువలె నున్నవి. కొన్ని యవరోధములచే నాచ్ఛాదితమైన యవిచ్ఛిన్నవస్తువే పరిచ్ఛిన్నవస్తువు. ప్రపంచము బ్రహ్మమే; ఏలన, బ్రహ్మము నెఱిగినచో, జగత్సమస్యలన్నియు సమసిపోఁగలవు. జగత్తు స్వయముగా యథార్థస్వరూపమని మన పరిచ్ఛిన్నమనస్సు భావించుటచే నీ సమస్యలన్నియు జనించినవి. నిర్గుణబ్రహ్మము నెఱిగినంతనే, పరిచ్ఛిన్నరూపములు సవరోధములు నదృశ్యములగును. సత్యస్వరూపమగు బ్రహ్మ పదార్థముకానిహేతువుచే జగత్తు మాయారూపమనఁదగును.

తర్కప్రమాణములవలన బ్రహ్మ జగత్సంబంధమును జెప్పట దుస్సాధ్యమని శంకరుఁడు వక్కాణించినాఁడు. “సత్తున కసత్తుతో నెన్నడు సంబంధముండదు.” (1). అవిజ్ఞాతకారణముచే నెట్లో ప్రపంచమున్నది; దానికి బ్రహ్మతోఁగల సంబంధ మని ర్వచసీయము. అట్టి సంబంధమునుగూర్చి చేసిన నిర్వచనముల నన్నిటిని దీసికొని, వానిలోపములను శంకరుఁడు ప్రదర్శించినాఁడు. అపరిచ్ఛిన్నమగు బ్రహ్మము పరిచ్ఛిన్నజగత్తును సృజించె నన్నచో, బరిచ్ఛిన్న తాదోషము బ్రహ్మకనువర్తించును. బ్రహ్మ జగత్సంబంధము కార్యకారణసంబంధము కాఁజాలదు. ఏలన, గాలగతమగు భిన్నదశారూపములకే కారణ కార్య సంబంధ మవ్వయించును. (బ్రహ్మ కారణమనియు జగత్తు కార్యమనియుఁ జెప్పరాదు; ఏలన బ్రహ్మకు జగత్తునకును భేదము

(1) సహిషదశతో స్సంబంధః (శం॥భా॥ మాం ఉ ౨, ౭)

చెప్పి, బ్రహ్మ నొకవస్తువుగాఁ జేసి యింకొకవస్తువుతో సంబంధముగల దానినిగా నిర్ణయించుటగును. మఱియు జగత్తు పరిచ్ఛిన్నము; అపరిచ్ఛిన్నము ననంతమునగు బ్రహ్మమెట్లు దానికిఁ గారణము కాఁగలదు? పరిచ్ఛిన్నమైన జగత్తు పరిమితము నని త్యమునైనచో నపరిచ్ఛిన్నమైన బ్రహ్మము పరిచ్ఛిన్నజగత్తున కవధియైనయెడల నదియుఁ బరిచ్ఛిన్నమైనదే యగును. అపరిచ్ఛిన్నమగు బ్రహ్మ మెట్లుపరిచ్ఛిన్నమైనదగునో దురూహ్యము. అవ్యక్తబ్రహ్మ మొక ముహూర్తమున వ్యక్తముగావలెనని నిశ్చయించునా? శంకరుఁడు గౌడపాదుని యజాతివాదమును సమర్థించినాఁడు. ప్రపంచ ముదయించనేలేదు; ఉదయించినట్లు మన దృష్టిదోషముచే గోచరించును. ప్రపంచము బ్రహ్మ కనన్యము నవ్యతిరిక్తమునై యున్నది. “ఆకాశముతో నారంభమైన సృష్టిక ప్రపంచము కార్యము; పరబ్రహ్మము కారణము. పరమస్వస్వరూపమైన యీ కారణముతోఁ గార్య మేకము; ఏలనఁ గార్యమునకు భిన్నమగు సస్తిత్వములేదు.” ౧. అది యేకత్వరూపము; లేక వ్యావహారికభాషలో నిత్యసాహచర్యము; అంతే కాని కాలాంతర సన్ని వేశముకాదు; కాలాంతర్గతమైన విషయములకే క్రమమును గూర్చునది కారణశక్తి. ప్రపంచము యొక్క మూలాత్మస్వరూపమే బ్రహ్మము. ప్రపంచముబ్రహ్మమునకు వేరై గోచరించినచో, మనకుగోచరించునది నిజస్వరూ

కార్యమాకాశాదికమ్ బహుప్రపంచమ్ జగత్, కారణమ్ పరబ్రహ్మ తస్మాత్కారణ త్వరమార్థతోఽనన్యత్వమ్ వ్యతిరేకేణాభావః కార్యస్యావగమ్యతే॥ (శం॥భా॥ ౨, ౧, ౧౪.)

పముకాదని చెప్పవలెను. ౨. పరబ్రహ్మమునకుఁ బ్రవృత్తియు నుండదు. ఏలనఁ బ్రవృత్తి పొందవలసిన లక్ష్యమో, సిద్ధియో లేకుండ నుండదు. పరమాత్మ పరిచ్ఛిన్న జగన్మూలమున వ్యక్త మగుచున్న దన్నచో, పరిచ్ఛిన్నమైన దపరిచ్ఛిన్నమైన దానిని వ్యక్తీకరింపఁజాలదని శంకరుఁడు సమాధానమిచ్చును. ప్రపంచ మున్నను లేకున్నను, బ్రహ్మ మెల్లప్పుడు సూర్యునివలెఁ బ్రకాశించుచునేయున్నది. కొన్ని వేళల మనము రవికిరణములను దర్శింపకున్నచో నాదోషము రవికేఁజెందదు. బ్రహ్మము స్వస్వ రూపస్థితమై యెల్లప్పుడు నుండును. బ్రహ్మమునకు, బ్రహ్మ యొక్క వ్యక్తరూపమునకును భేదమును జెప్పఁజాలము. రెండు నొకటే. బీజవృక్షన్యాయ మిచట సరిపడదు; ఏలన నవి కాలదశ లకుఁజెందిన పరిణామరీతులు. కాలప్రమాణములను కాలాతీత మగు బ్రహ్మ కారోపించుటచే మనము నిత్యమగు బ్రహ్మనొక పరిచ్ఛిన్నవస్తువుగాఁ జూచినట్లగును. ఈశ్వరున కాత్మవ్యక్తీకరణమునిమిత్తము సృష్టి యవసరమని యన్నచో నట్టి యీశ్వరుఁ డంతర్వర్తిమాత్రుఁడేయుగును. శంకరుఁడు పరిణామవాదము నంగీకరింపఁడు. ప్రపంచముగామారునది బ్రహ్మ యా? బ్రహ్మలో నొకభాగమా? బ్రహ్మయేయైనచోఁ బ్రపంచ రూపమున మనయెదుటనే యుండుటచేఁ దదతీతమగు సత్య మెద్దియును లేదు. బ్రహ్మభాగమే లోకమైనచో బ్రహ్మ విభాజ్యుడగును. ఏది విభాజ్యమో అది నిత్యము కాదు. ౧.

(౨) చూ: శంఖభా. ౨, ౧, ౧౪; ౨, ౩, ౩౦; ౨, ౩, ౬.

(౧) శంఖభా. ౨, ౧, ౨౬.

బ్రహ్మ నిరవయ స్వరూపియని శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి ౨. అందుచే బ్రహ్మపూర్తిగాఁ గాని, కొంతగాని ప్రపంచముగా మారినచో బ్రహ్మ స్వతఃస్థితిని గోల్పోయినవాఁడగును. జగత్పరిణామముతోఁబాటు బ్రహ్మకుఁ బరిణామమున్నచో, మన ప్రవృత్తులచే బ్రహ్మవికాసమున కభివృద్ధియున్నచో నప్పుడు బ్రహ్మ గుణసహితుఁడగును. కాని, బ్రహ్మయొక్కటే సత్యమై పరిణామజగద్భేదములన్నియు నందులో విలీనములైనవే యైనచో, జగత్తులోని ద్రవ్యగుణాదికము జీవితమున కర్థశూన్యమగును. బ్రహ్మ జగత్సంబంధమునకు, వృక్షశాఖాసంబంధముగాని, సాగరతరంగ సంబంధముగాని మృత్కుంఠసంబంధముగాని, యుపమానములుగాఁ జెప్ప వలనుపడదు; ఏలన నివి యన్నియు బుద్ధిపరికల్పిత ద్రవ్యగుణ సంబంధములుమాత్రమే. పరమాత్మయు జీవాత్మలు, నిరవయవములేయగుటచే, వాని సంబంధము బాహ్యమగు సంయోగముకాని, యాంతరంగికమైన సమవాయముకాని కాఁజాలదు. జీవాత్మలు బ్రహ్మమందుఁగాని బ్రహ్మ జీవాత్మలందుగాని సమవాయసంబంధమున నుండెనా ? పరిణామ జగత్తుతో బ్రహ్మమునకు సంబంధమునుగూర్చు ప్రతియత్నమును విఫలము గాక తప్పదు. పరిచ్ఛిన్నజగత్తున కపరిచ్ఛిన్న బ్రహ్మముతోఁ గల సంబంధము మానవబుద్ధికి గ్రాహ్యముకాని పరమ రహస్యమై తోచును. జగత్తున కాధారమవ్యయమగు పరమాత్మ

యేయనియు, రెంటిసంబంధములో నెట్టిచిద్రమును లేదనియుఁ బ్రతిమతమును జెప్పును గాని నేటివరకు నా రెంటికీఁగల సంబంధమును సహేతుకముగా నెవ్వఁడు చెప్పఁగలిగియుండ లేదు. ౧. మనకుఁగలిగిన విజ్ఞానాభివృద్ధి సాహాయ్యమున బాహ్యజగద్వృత్తముల స్వరూప స్వభావముల నెఱుఁపవివరము గాను, నూత్నముగాను వర్ణింపవచ్చునుగాని, జగత్తు పరమాత్మయందీ యెల్లదృఢించినదో మన మూహింపఁజాలము. మన హేతువాద శృంఖల మెంతదీర్ఘమైనదైనను గావచ్చును; దాని లోని లింకులసంఖ్యయుఁ బెరుగవచ్చును, గాని, మనమొక ఘట్టము చేరునప్పటి కాగిపోయి, యింక ముందుకుఁ బోఁ

(౧) ౨, ౧, ౨౪-౨౬. “ప్రపంచ మెట్లెందుకున్నదో, దానిపరి చ్చిన్నతకుఁ గారణమేమో చూపుట దుష్కరము అంకమాత్రమైన మానవ బుద్ధికి సంపూర్ణమగువిషయము విదితమైదగదు.” “పరిచ్ఛిన్న జీవకేంద్రములలోఁ బరిచ్ఛిన్నరూపములఁగూర్చి యిది యది యను ననుభవమున్నది.” “జగద్వృత్త మేలయున్నదో మన మెఱుఁగఁజాలము. (అప్పియరస్సు; అండ్ రియాలిటీ ఫు|| ౨౦౪, ౨౨౬, ౪౧౩.). గ్రీన్ పండితుననుసరించి, కాలాతీతము పరిపూర్ణమనగు నిత్యచైతన్యమొకటి యున్నదనియు, మిగిలిన చేతనరూపము లన్నియుఁ గాలవశమలు, నసంపూర్ణములు, ననియుఁ జెప్పవచ్చును. రెంటికీఁ గల సంబంధము దురూహ్యమని గ్రీన్ అంగీకరించెను. ఒక పరిపూర్ణచైతన్య మేల నానాచేతనాకృతులను సృజించవలెనను ప్రశ్న పరిపూర్ణచైతన్య మట్లేల యుండవలెనని ప్రశ్నించుటేయగును. పోల్కు: స్కిల్లర్: జగదుత్పత్తిసమస్య పూర్తిగానయత్నమైనది; ఏలన, నిందడుగరాని విషయ మడుగఁబడినది, సత్య మేల యెట్లున్నదని దీని తాత్పర్యమైయున్నది. ఇది యేతత్త్వశాస్త్రమును బరిష్కరింపఁగలదియుఁ గాదు; పరిష్కరింపనవసరమును లేదు.” (ప్రెడీస్ ఇన్ హ్యూమనిజమ్.)

జాలనిస్థితి సంభవించును. మాయాశబ్దము మన పరిచ్ఛిన్నతను, మనజ్ఞానములో నొక చిద్రీమును వ్యక్తీకరించును. మాయావితన యింద్రజాలశక్తిచే నొకవృక్షమును శూన్యమునుండి సృజించును. వృక్ష మెట్టయెదుటనున్నమాట నిజము; అదియెట్లు కలిగినదో మనకుఁ దెలియదు గావున దానిని మాయయందుము. ఈజగత్సమస్య కుదాహరణముగా నిటీవల ననేకాపార్థములకు గురియైన రజ్జు సర్పభ్రాంతిని శంకరుఁడు ప్రకటించినాఁడు. రజ్జుసమస్యయే జగత్సమస్య, రజ్జువేల సర్పముగా గోచరించునను ప్రశ్నను బాలురడుగవచ్చునుగాని దానికిఁ దత్త్వవేత్తలును సమాధానము చెప్పజాలరు. బ్రహ్మ జగద్రూపమున గోచరించు సమస్య యింకను కఠినతరమైనది. రజ్జువు సర్పముగా గోచరించునట్లే. బ్రహ్మము జగత్తుగా గోచరించునని మాత్రమే మనము చెప్పగలము. ౧. ఈశ్వర పరబ్రహ్మ సంబంధసమస్య, జగద్రూపా సంబంధసమస్యయొక్క విశిష్టమైనరూపమే.

జగత్తు బ్రహ్మపై నాధారపడినను, బ్రహ్మకీ సంబంధముచే దోషముపట్టదని చూపుటకై శంకరుఁడు కారణమునకుఁ బరిణామోపాదానత్వమునుగాక వివర్తోపాదానత్వమును గల్పించెను. వివర్త మనఁగాఁ దలక్రిందగుట, దేశకాలాద్యవచ్ఛిన్నమగు జగత్తు బ్రహ్మయొక్క వివర్తరూపము. మూలద్రవ్యము పరబ్రహ్మము; దేశకాలస్థమగు రూపములో బ్రహ్మయొక్క

(౧) మాయామాత్రీమ్ హ్యేతత్ యత్పరమాత్మనో లక్షణీయాత్మనావభాసమ్ రజ్జ్వా ఇవ సర్పాదీభావేన ... (శం॥భా॥ ౨,౧,౯.)



రూపాంతరమే జగత్తు; రూపాంతరము మనకొఱకై కల్పితము గావున బ్రహ్మకు దానిపై నాధారపడవలసిన యవసరములేదు. అనేకత్వరూపముగు ప్రపంచముయొక్క దృశ్యమును పరమాత్మ మనకుఁ బ్రదర్శించునదేకాని యది పరమాత్మ స్వస్వరూపముగాదు. పాలు పెరుగుగా మారినపుడు పరిణామము; తాగిడు పాముగా గోచరించుట వివర్తమగును. ౨. రజ్జు సర్పము శుక్తిరజితము, మరుమరీచిక, మున్నగు శంకరుఁ డుపయోగించిన యుపమానములన్నియు, గార్యము కారణముపై నాధారపడునేకాని, కారణముగు బ్రహ్మ కార్యముగు జగత్తుపై నాధారపడదని నూచించు నిమిత్తమే. పరిణామమందు గార్యకారణము లొకే వాస్తవిక క్రమమునకుఁ జెందినవి; వివర్తములో, గార్యము కారణభిన్నమైన క్రమమునకుఁ జెందినదై, సర్పము రజ్జువునందువలె బ్రహ్మమందు నివసించును. ౧.

మాయాసిద్ధాంతమున కద్వైతగ్రంథములం దధ్యాంతరము లొసఁగఁబడినవి. ౨బ్రహ్మ మేకమేగావున మాయ బ్రహ్మభిన్నము కాఁజాలదు; బ్రహ్మ మదివరకే పరిపూర్ణతగలదికావున, దానికి నూతనముగా నేదియుఁ జేర్చినవసరములేనందున, జగము బ్రహ్మేతరమైన యేకారణమువలనను గలిగియుండలేదు, అందుచే జగమనజ్ఞాతము కానోవును, జగత్పరిణామము బ్రహ్మములోని పరమార్థక్రమ క్షీణతవలననేయుని చెప్పఁ బడెను.

(౨) శంఖా॥ ౨, ౧, ౨౮.

(౧) పరిణామనామ ఉపాదానసమస్తాక కార్యాపత్తిః; వివర్తనామ ఉపాదాన విషమస్తాక కార్యాపత్తిః॥ (నేదాంతపరిభాష ౧.)

మాయయనగా నొక విభాగించుశక్తి, పరిచ్ఛిన్నతనుదృఢింపఁ జేయు నియతి, దురూహ్యమగు దానినూహించి, రూపరహిత మగుదానికి రూపకల్పనముచేయునూత్రమని నిర్వచింపఁబడెను. 3 మాయ పరమాత్మయొక్కలక్షణమేకాని, పరమాత్మయుగాదు తద్ధర్మమునుగాదు. మాయకొకప్రత్యేకస్థానమిచ్చుట, ద్వైతము నంగీకరించుటయగును. మనకింద్రియగోచర ప్రపంచములోని చిద్రము నింద్రియాతీతవస్తువు కారోపించుటయొక్కముకానేరదు. మాయకు బ్రహ్మసంబంధమును గల్పించినచో నీశ్వరుడగును. మాయ యీశ్వరశక్తియగును. కాని యీశ్వరుడు స్వీయ మాయోపహతుఁడు కాఁడు. మాయ కస్తిత్వమున్నచో నది బ్రహ్మకుఁ బరిచ్ఛిన్నత నేర్పరచును; మాయ లేకున్నచో, జగద్దృశ్యము కారణహీనమగును. జగత్తు నుదయింపఁజేసినంత వరకు మాయ నిజమైనదే; బ్రహ్మకుఁ బరిచ్ఛిన్నతఁ గల్పించుటలోమాత్రమది యధార్థముకాదు. బ్రహ్మవలె నది నిజమును గాదు; గగనకుసుమమువలె నసత్యమునుగాదు. ౧. దాని మన మెట్లు పేర్కొన్నను, జగత్కారణత్వమున కది యవసరము అది యీశ్వరుని నిత్యశక్తి. మాయాసాహాయ్యమున, బ్రహ్మ

(౨) శం॥భా॥ తై॥క॥ ౨,౬. “నానద్రూపా ననద్రూపా మాయా నైవోభయాత్మికా, నదసద్భావమ్ అనిర్వాచ్యా మిధ్యాభూతాననాకనీ॥ (నూర్యపురాణమ్॥ ౧,౩,౧౯.)

(౩) ఏకఏవ పరమేశ్వరః ఐతస్థో నిత్యోవిజ్ఞాన ధాతురవిశ్వయా, మాయయా, మాయావివత్ అనేకా విభావ్యతే నాన్యోవిజ్ఞాన ధాతురస్తి॥ (శం॥భా॥ ఫ)కచనభావ్యము౧,౩,౧౯.)

(౧) శం॥భా॥౧,౪,౩.

జగత్తునకు పాదానకారణమనియు, మాయయనగాఁ బ్రవృత్తి హేతువనియు సంక్షేపశారీరిక గ్రంథకర్త చెప్పినాఁడు. కాని, యది బ్రహ్మయొక్క లక్షణముగా, నొక ప్రవృత్తిరూపముగా స్వీకరింపఁబడెను, అది ప్రపంచానుగతమైన కార్యసత్తా నియామకశక్తియని చెప్పఁబడెను. మాయయొక ద్రవ్యముగాదు; అందుచే నది జగదుపాదానకారణముకాఁజాలదు. అది బ్రహ్మయొక్క వృత్తిరూపమై, ప్రపంచహేతువగుచున్నది. 2, ఈ గ్రంథకర్త ననుసరించి, సత్యమునుగప్పిపుచ్చు నావరణశక్తియు దాని కపార్థమునుగల్పించు విక్షేపశక్తినిగలిగిన బ్రహ్మయొక్క పరిచ్ఛిన్నతను గల్పించు శక్తియని చెప్పఁబడెను. 3. మొదటిది జ్ఞానలోపమాత్రమగుచుండఁగా, రెండవది విపర్యయహేతువగుచున్నది. మనము సత్యమును దర్శింపకపోవుటేకాక, దాని స్థానమున వేతొకటి జూతుము. మాయ నామరూపనానాత్వ కారణము; నామరూపసముచ్చయరూపమేజగత్తు. నామరూప సముచ్చయముచే నీమాయ బ్రహ్మము నాచ్ఛాదించును.

సత్యమును గప్పిపుచ్చి, యసత్యమును బ్రదర్శించు నీ రెండును మాయాలక్షణములు. అనేకత్యముతోఁ గూడిన ప్రపంచము సత్యము నాచ్ఛాదించుచున్నది.

“దేవునిజూపుటకొఱకే సృష్టియున్నదని కొందరు చెప్పుదురు. తనశక్తికొలఁది నీశ్వరుని మఱుగుపఱచుటకే సృష్టి యని నేను నిర్ణయింతును” ౪.

(2) తజ్జన్యత్వేనతి, తజ్జన్యజనకోవ్యాపారః॥

(3) చూ: వేదాంతసారము ౪.

(౪) బ్రౌనింగ్. బివెల్ బ్లోగ్రామ్స్ ఎపిలజీ.

ఈరీతిగా మాయ మోసగించు లక్షణముగలది కావున నవిద్యయని చెప్పబడెను. ఇది కేవల మజ్ఞానమేకాదు, దుష్టానము. ఈలక్షణమును బ్రహ్మ కారోపించినచో నీశ్వరుడగును. “అచలము శుద్ధమునగు నేకబ్రహ్మము, తన మాయాశక్తి చే సృష్టికర్తయై యును.” 2;

అవ్యక్తరూపముననున్న ప్రపంచమును వ్యక్తమొనర్చు స్వగతమైన యీశ్వరునిశక్తియే మాయ. దురూహ్యమైన మాయ కామసంకల్పరూపద్యయమును దాల్చుచు. అది నిత్యుడగునీశ్వరుని సృజనాత్మకశక్తి గావున నిత్యమైనదే; దీని సాహాయ్యమున నీశ్వరుడు జగత్తును సృజించును. మాయకు వేరుగా నివాసస్థానము లేదు. అగ్నియం దుష్ణతవలె నది యీశ్వరునందున్నది. దాని దానియస్తిత్వమునుమితము. 3. మాయ యనగా నామరూపసముచ్చయమే. నామరూపము అవ్యక్తరూపమున నీశ్వరునిలోనుండి వ్యక్తములై ప్రపంచనిర్మాణ హేతువులగున్నవి. ఈయర్థములో మాయ యనగాఁ బ్రకృతి. ౪ నిర్గుణబ్రహ్మకంటె నీశ్వ

(౧) మాయకు వంచనార్థములోఁ జూడు మిలంద. ౪, ౮, ౧ 3

(౨) అప్రాణమ్ శుద్ధమేకమ్ సమభవదధతస్మాదయా కర్తృసంజ్ఞమ్ (శబ్దానికి పు॥ ౨౪.) పోల్చు: పంచదశి. ౧౦, ౧

(3) నిస్తత్వాకాత్మ్యమ్యస్య శక్తినిర్మాయాగ్ని శక్తిత్వాత్ (పంచదశి.)

(౪) పోల్చు: ఈశ్వరస్య మాయా శక్తిః ప్రకృతిః (శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౧౪.) చూ॥ శ్లో॥ ఉ॥ ౪-౧౦ శం॥ గీ॥ భా॥ ఉపోద్ఘాతము; 2, ౪; సాంఖ్య ప్రవచనభాష్యము. ౧, ౨౬.

దునికి సత్తాతక్కువ; ఇతరవిషయములన్నియు నింకను దక్కువ సత్తాగలవి. క్రమముగా నీ సోపాన క్రమములో నట్టయడుగున నున్నవస్తువునకు సత్తా శూన్యమై, యొక శూన్యకుడ్యమువలె గోచరించును. సృష్టికాలమునందుఁ బరమేశ్వరుఁడు గుణరూపహీనము లగువానికిఁ దనలో నవ్యక్తములుగానున్న గుణరూపముల ననుసంధించును. “ఈయవ్యక్తప్రకృతి నే నొన్ని వేశలనాకాశమనియు, అనక్షరమనియు, మాయయనియుఁ బేర్కొనఁబడెను. ప్రపంచమును సృజించుటలో మాయభౌతికాధారము. ఇది అదియనేకవికారములనుబొంది ప్రకృతిక్రమము నుదయింపఁజేయును. అది యీశ్వరుని సూక్ష్మశరీరము, సాంఖ్యుల ప్రధానమువలెఁగాక, యిది దేవునిపై నాధారపడును. గి. అది యీశ్వరుఁడు తనపైఁగల్పించుకొనిన పరిచ్ఛిన్నతారూపము. బీజమునందు భావి వృక్షరూప మిమిడియున్నది రీతిగానే, ప్రకృతియందు జగద్రూపమంతయు నిమిడియున్నది ఈ త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతిఁ

(౧) బృ॥ఉ॥ ౩,౮,౧౧.

(౨) మండ ఉ॥ ౨,౧,౨.

(౩) శ్వే॥ఉ॥ ౪,౧. చూ: శం॥భా. ౧,౪,౩. “అవిద్యాత్మకాహిసాహజోజకైరవ్యక్తశబ్దనిర్దేశ్యా, తదేతదవ్యక్తమ్ కృచిదాకాశశబ్ద నిర్దిష్టమ్ క్విచిదక్షర శబ్దోదితమ్ క్వచిన్మాయేతి నూచితమ్॥ “అవ్యక్తనామ్ని పరమేశకక్తిరసాద్యవిద్యాత్త్రిగుణాత్మికా పరానార్యా, సమేయానుధీయైవ మాయాయయా జగత్సర్వమిదం ప్రసూయతే॥

(౪) పోల్చు: మెటిరియాపైమా, థామిస్టు ఫిలాసఫీ (వివేకచూడామణి పు ౧౦౮)

(గి) న స్వతంత్రిమ్ తత్త్వమ్॥ (శం॥భా. ౧,౨,౨౨)

(ఓ) సంభూతములు

యీశ్వరాత్మయనిగాని, తద్భిన్నమనికాని చెప్పబడదు. అది ప్రళయవేళగుడ బీజశక్తిరూపమున నీశ్వరునందుండును. మాయ లేక ప్రకృతి, పురాణములలో, నీశ్వరునిప్రియురాలైన సృష్టికియిలోఁ బ్రధానసాధనమగును. 2. మాయా ప్రపంచము, జగదీశ్వరి యనంతరూపములఁ బొందుటకై గల్గులీల. ౩. అందుచే నీశ్వరుఁడు లేక విషయికి విషయముతో నిత్య సంపర్కముండుటచే, బ్రహ్మ మనివార్యావసరము. ఈశ్వరునికిఁ బ్రహ్మ మవసరమైయున్నది; ఏలన హేగెల్ మాటలలో లోకము పరమేశ్వరు నాత్మసిద్ధి కవసరము.

అద్వైతత్వమున మాయాశబ్దమున కీయఁబడిన భిన్నార్థముల నిచటఁ బొందుపఱచవచ్చును. (౧) ప్రపంచము గపే తుకాస్తిత్వము లేనిదిగావున, నది మిథ్యాస్వరూపమగుటచే మాయయని చెప్పఁబడెను. (౨) తార్కికదృష్టాంతముననుండి పరికించు మనకు జగద్బ్రహ్మసంబంధ మర్థవంతమైనది; ఏలన మనము శుద్ధ బ్రహ్మస్వరూపము ననుభవదృష్టాంతములో నంగీకరింతుము. కాని పరస్పరవిరుద్ధములైన పరబ్రహ్మయు ననేకత్వ రూపమైన ప్రపంచము నెల్లుసంబంధించియున్నవో మనకెన్నఁడు తెలియుట కవకాశములేదు. ఇట్టి మన జ్ఞానదౌర్భాగ్యమునకే

(2) పోల్పు: బృ||ఆ||ఉ|| ౧,౪,3.

(౩) పోల్పు: త్వమసి పరబ్రహ్మ జహిషి|| (ఆనందలహరి) తమస్సంజాతములని చెప్పఁబడెను. సత్త్వమునుండి పంచజ్ఞానేంద్రియములు, సంతాపరణము నుదయించెను. రజస్సునుండి పంచకర్మేంద్రియములు, వీని మిశ్రమమువలనఁ బంచప్రాణములు నుద్భవించెను; ఇవికలిసి సూక్ష్మకరీరమగును.

మాయ యని పేరు. (3) బ్రహ్మయే జగత్కారణమన్నచో, దానియర్థమేమనగా జగత్తు బ్రహ్మపైనాధారపడియున్నదనియు నట్టి యాధారముచే బ్రహ్మ కెట్టిలోపము సంభవింపదనియు, నిట్టి బ్రహ్మధారముగల జగద్రూపమే మాయ యనియుఁ జెప్పఁ బడెను. (౪) బ్రహ్మయే జగద్రూపమున గోచరించునని చూపుటకుఁ జెప్పిన హేతువే మాయ యనఁబడెను. (5) మనము వ్యావహారికదృశ్యము ననుసరించి, తర్కపద్ధతుల నుపయోగించినచో నాత్మవ్యక్తికరణ సమర్థుఁడు పరిపూర్ణుఁడునగు నీశ్వరుని వ్యక్తిత్వము లభించును. ఇట్టి యీశ్వరు నాత్మవ్యక్తికరణ శక్తియే మాయ యనఁబడెను. (6) ఇట్టి యీశ్వరునిశక్తి ఉపాధిగా మారి, అవ్యాకృతప్రకృతియై ప్రపంచకారణమగును. ఇదియే యీశ్వరునివిషయము; దీనినుండి జగత్తు నీశ్వరుఁడు కల్పించును, ౧.

### ౩౧. అ వి ద్య .

మాయాభావ మవిద్యాభావముతో నన్నిహితసంబంధమును గలిగియున్నది. బాహ్యప్రపంచ మవిద్యాకల్పితమను సర్థమిచ్చు వాక్యములు శంకరుని రచనలలోఁ గలవు. జగద్దృశ్యమునకుఁగారణము మానవ బుద్ధిస్వభావములో నున్నదికాని బ్రహ్మయందు లేదు. అల్పతమవస్తువునందుఁగూడ, నవిభక్త

(౧, పోల్చు; ఈశ్వరస్వాత్మభూతే ఇవావిద్యాకల్పితే నామరూపే, తత్త్వావ్యత్యాభ్యామ్, అనిర్వచనీయే సంసారప్రపంచ బీజభూతే ... ఈశ్వరస్య మాయాశక్తిః...ప్రకృతిరితిచ కృతిస్మృతోరభిలప్యేతే (శం,భా,౨,౧, ౧౪) శం,భా, ౧,౪,౩,౨,౨,౨,

బ్రహ్మము సంపూర్ణముగానున్నది; అనేకత్వదర్శనమునకుఁ గారణము దేశకాలనిమిత్త ధర్మముల ననుసరించి పనిచేయు బుద్ధియే. తన బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున కుపోద్ఘాతములో నవిద్యాశక్తియే మనల సంసారప్రవాహమునఁ దోయుచున్నదని శంకరుఁడు రచించినాఁడు. వ్యావహారిక పరమార్థిక దృక్పథములలో నొకదాని నింకొకటిగాఁ బొరపడుట, అనగా నధ్యాస, యెంతదోషపూరితమైనను మానవ మానసమునకు సహజమైనది. అది మన జ్ఞానేంద్రియ నిర్మాణములోని లోపమే. నిజముగాఁ గొన్ని తేజస్స్పందనములే మన యింద్రియములకు శబ్దములుగాను ధ్వనులుగాను గోచరించునట్లే, నిజముగా బ్రహ్మమేయైనను, దాని కార్యరూపమైన నానా వస్తు ప్రపంచముగాఁ జూచి యంగీకరించుచున్నాము. మన మెంతకాల మవిద్యావశులమై, తర్కప్రమాణములచు విశ్వసింతుమో యంతకాలము మనము మన యనుభవములో విషయాలక్షణ పరిశీలనముచేఁ బరమార్థజ్ఞానమును బొందఁజాలము. అనుభవ జ్ఞానసిద్ధినుండి పతనమే అవిద్య; ఏకము నద్వితీయమునగు బ్రహ్మపదార్థము ననేకముగా విచ్ఛేదించు పరిచ్ఛిన్నాత్మయొక్క మానసికలోప మవిద్య. చీకటి వెలుతురు యొక్క శృశావస్థయే, డ్యూనేన్ చెప్పినరీతిగా నవిద్య “మన జ్ఞానముయొక్క జన్మసిద్ధమైన కాంతివిహీనతయే.” ౧. దేశకాల నిమిత్త నిర్మాణమునఁగాక వస్తువులను యథాస్థితిలోఁ జూడఁ

(౧) శం||భా|| ఉపోద్ఘాతము

(౨) డ్యూనేన్ సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత పు 3౦౨.



జాలని మనస్సుయొక్క వక్రీతయే అవిద్య. అది యెఱిగిన వక్రీ  
 దృష్టికాదు; వ్యావహారిక ప్రపంచముయొక్క అసమగ్రప్రమా  
 ణముల ననుసరించు పరిచ్ఛిన్న మానసము యొక్క నైజసంస్థా  
 రము. అది మన దైవజీవితమును మఱుగుపరచు నొక  
 యభావాత్మకమగు శక్తిస్వరూపము. మన యింద్రియ  
 దోషముచే రిజ్జవు సర్పముగాఁ నెల్లఁగోచరించునో, యల్లే,  
 మన అవిద్యచే బ్రహ్మమే జగద్రూపమునఁ గన్పట్టుచున్నది.  
 రిజ్జవును రిజ్జవుగాఁ జూచినవెంటనే, సర్పదృశ్య మంతరించి  
 పోవును. బ్రహ్మస్వరూపదర్శనముతో జగద్రూప మంతరించి  
 పోవును. వీది తదతీతమైన యనుభవమువలన సత్యమపి నిరూ  
 పింఁబడినదో, యది, మన అవివేకమువలనఁ గాకున్నచో,  
 సత్యముతో సంబంధమును బొందఁజాలదు. పరబ్రహ్మమందు  
 రూపకల్పనమును మనముచేయుచున్నాము. సర్పదృశ్యమును,  
 రిజ్జవాస్తవికతను సమన్వయింపుమన్నచో, లేనిదాని  
 కున్నదానితో సంబంధము సాధ్యముకాదని మనము చెప్ప  
 దుము. సర్పము గోచరించుటకు నేత్రమే దూష్యము. త్రాడును  
 త్రాడుగాఁ జూచినచో సమన్వయ సమసిపోవును; అప్పుడు త్రాడే  
 పాముగాఁ గన్పట్టినదని చెప్పదుము. బాహ్యప్రపంచదృశ్యము  
 నకు దృష్టిదోషముతప్ప వేరుకారణము లేదు. చైతన్యము  
 సత్యమైయుండఁగా, దానిస్థానమున వస్తువులను దర్శింపఁజేయు  
 టయే యీదృష్టిదోషము చేయఁగలవని. అవిద్యయనఁగాజ్ఞాన  
 లోపముగాని, సంశయజ్ఞానముకాని, దోషపూరితజ్ఞానముగాని  
 కావచ్చును. అది కేవల మభావాత్మకమేకాక, భావాత్మకము

గూడ నైయున్నది. అవిద్యాస్థిత్య మందరెఱిగినదేయని శంకరుడుచెప్పినదాని కర్థమేమనగాఁ బరిచ్ఛిన్నత సర్వసామాన్యమనియే. తనకు సర్వవిషయములనుగూర్చియుఁ దెలియదని ప్రతివ్యక్తియు నంగీకరించును. ౧. ఈలోపము నందఱు గుర్తించియుండుటచే సర్వసామాన్యవిదితాంశమని చెప్పవచ్చును.

ఒకవ్యక్తికిఁగల జ్ఞానమునకు భిన్నమైన అజ్ఞానమే ఉపనిషత్తులుచెప్పిన అవిద్యయైయున్నది. ౨. శంకరుని రచనలననుసరించి, మానవమానసముయొక్క పరిచ్ఛిన్నతను నూచించు తర్కపద్ధతియే అవిద్య. అది సంధ్యాపుత్తునివలె నభావనస్తువు కాదు; ఏలన నది సర్వజనుల కనుభవసిద్ధమైనది. సుజ్ఞానముచే నది నశించునుగావున, నది పరిపూర్ణము యధార్థమునైన భావనస్తువును గాదు. అది యశతైనచో దేని నుత్పత్తిచేయుఁ జాలదు; అది సద్రూపమైనచో దానినుండి యుద్భవించినదియు నిజమేకావలెను గాని మిథ్యామాత్రముకారాదు. “అవిద్య యధార్థమునుగాదు; మిథ్యయునుగాదు;రెండునుగాదు.” ౧. దాని జన్మము, కారణము మనకుఁ దెలియనివైనను, నది ప్రవర్తించు మనఃప్రమాణరూపములచే నువిదితము. అజ్ఞాన పాప దుఃఖ హేతువైన యీ అవిద్య యెచటనుండివచ్చినది? అవిద్య వ్యక్తిత్వకారణము గాదు; ఏలన వ్యక్తులులేనిదే అది యుండఁ జాలదు. అది వ్యక్తిత్వకారణమేయైనచో నది వ్యక్తుల అస్తిత్వ

(౧) అహమ్ అజ్ఞా ఇత్యాద్యసభవాత్. చూ॥ వేదాంతసారము. పుర.

(౨) చూ॥ ఛా॥ ఉ ౧, ౧, ౧౦; బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౪, ౩, ౨౦; ర, ౪, ౩.

(౩) వివేకచూడామణి పు॥ ౩.

ముతో నిమిత్తము లేకుండనుండునది యనగా బ్రహ్మకుఁజెందు నదికావలెను. కాని యవిద్య బ్రహ్మకుఁజెంద దేలన, బ్రహ్మ దీనికి వ్యతిరేకమగు నిత్యజ్ఞానతేజస్వరూపి. ౨. సర్వజ్ఞాత్మముని తలచినరీతిగా నది బ్రహ్మయందుండఁజాలదు; వాచస్పతి వచించునట్లది వ్యక్తియందుండఁజాలదు. ౩. బ్రహ్మయొక్క వికారరూపమే అవిద్యాస్థానమనుట నిర్ధృత మేలన, బ్రహ్మ వికారమందుట కవిద్యతప్ప కారణాంతరములేదు. ప్రతిజీవి కొక భిన్నమగు నవిద్యను మనమూహింపవలెనని రామానుజుఁడుపలికెను; లేకున్నచో, నొకజీవికి మోక్షసిద్ధితో నన్నిజీవులు ముక్తి పొందవలెను. అందుచే నవిద్య జీవభేదముల కనుగుణమై యుండును గావునను, వానికది కారణముకాదు కావునను, నది దుర్యోధము. ఇచటమనకు శాఖాచంక్రమణవాద మేర్పడినది. ౧

(౨) “జీవుఁడు జ్యోతి; అందుఁ జీకటియే లేదు.” (౧.బ్రా॥గీ.)

(౩) మా॥ శ్రీధరుని న్యాయకందళి. రామానుజభాష్యము. ౨, ౧, ౧గీ.

(౧) రామానుజభాష్యము. ౨, ౧, ౧గీ; సా॥పృ॥శూ॥ ౧, ౨౧-౨౪, గీ, ౧౩-౧౪, గీర. పార్థసారథిమిత్రుఁ డిట్లా క్షేపించినాఁడు: “అవిద్య యనగా సర్వజ్ఞానమోలేక దానికిఁగారణమైన దేదైన నింకొకటియున్నదా? మొదటిదైనచోనీ యవిద్య యెవనిది? అది కుద్ధచిత్స్వరూపియగు బ్రహ్మనికాదు. రవిలింబములో సంధికారముండదు. అది జీవాత్మలది కాదు; ఏలన జీవాత్మలు బ్రహ్మభిన్నములుకావు అవిద్యయుండుట కవకాశములేదు; దానికి కారణమైన దింకొకటియునులేదు; మఱియు నవిద్యయు దానికారణమును బ్రహ్మైతిరమైన యాశ్రియముగలవన్నచో బ్రహ్మయొక్క యేకత్వ మంతరించును బ్రహ్మః

అవిద్యారూప మనిర్వచనీయమని చెప్పి శంకరుఁ డీవాదమునుండి తొలఁగినాఁడు. శంకరుని తత్త్వములో ప్రశ్నకర్థము లేదు. వ్యాసహాసికప్రమాణము పారమార్థికముగా నిష్ప్రయోజనము. అవిద్యయున్నదని మనమెఱుంగుదుము; జీవస్మృష్టి ఎట్లుజరిగివదో యను ప్రశ్నవలెనే, అవిద్య ఎట్లుదయించినదను ప్రశ్న కవకాశములేదు. ఆత్మకు నవిద్యకుఁగల సంబంధమును మనమెఱుంగఁ

యొక్క అవిద్య యెచటనుండివచ్చినది? బ్రహ్మ మొక్కటే సత్యస్వరూపము గావున వేరెద్దియునులేదు. అవిద్య బ్రహ్మస్వభావమన్నచో బ్రహ్మకు విద్యయే స్వభావమై అవిద్యకూడ నెట్లుగును? కిమ్ భ్రాంతిజ్ఞానమ్? కింవా భ్రాంతిజ్ఞానకారణభూతమ్, వస్త్యంతరమ్? యన్ భ్రాంతిస్సాకస్య? సబ్రహ్మణస్తస్య స్వచ్ఛవిద్యారూపత్వాత్, సహిభాస్కరే తిమిరస్యావకాశే సంభవతి; సజీవానామ్, తేషాం బ్రహ్మతిరేకే తాభావాత్, భ్రాంత్యభావాదేవ, భ్రాంతిజ్ఞానమ్ తత్కారణంచ అభ్యుపగచ్ఛతా మద్వైతహానిః, కింరూప బ్రహ్మణోఽవిద్యా, సహికారణాంతరమస్తి, స్వాభావికీతిచేత్, కథమ్ విద్యా స్వభావమ్ అవిద్యాస్వభావమ్స్యాత్?(కా.త్రైవిదిక.పు.303-308,003)

అద్వైతమును ఖండించుచుఁ గుమారిలుండిట్లు వాదించెను “బ్రహ్మ స్వతఃస్థితికలిగి కుద్ధుఁడైనచో, బ్రహ్మకు వేరైనదేదియులేదు, స్వత్ప్రసవ్యకమైన యీ యవిద్యాప్రవృత్తికిఁ గారణమేమి? అవిద్య బ్రహ్మకు భిన్నమన్నను, దాని కింకొకకారణ మున్నదన్నను, నద్వైతము నశించును, అది బ్రహ్మస్వరూపమేయైనచో నది యెన్నఁడు నశించదు.”

“స్వయంచ కుద్ధరూపత్వాత్ అభావాచ్చావ్య వస్తుః  
స్వప్నాదివ అవిత్తాయాః ప్రవృత్తిస్తస్య కింకృతా  
అనేనోపప్లవేఽభీష్టే ద్వైతవాదః ప్రసజ్యతే  
స్వాభావిక మవిద్యాతు నోచ్ఛేత్తుమ్ కించిదర్హతి।

(శో. వా. సంబంధాక్షేపపరిహారము, పు, ౮౮, ౭౫)

గల్గినచో మనమా రెంటికి సతీతులముగావలెను. ౧. అవిద్యయే ఆత్మకు ముఖ్యలక్షణమైనచో నాత్మకు విద్యనుండి విముక్తి యొన్నఁడు నుండదు. కాని యాత్మ దేనినిదనలోఁజేర్చుకొనుట గాని, తనలో నేమాత్రమునైన విడిచిపుచ్చుటగాని చేయునది కాదు. అవిద్య యేపరిచ్ఛిన్నవ్యక్తికిని, మానవుఁడైనను నీశ్వరుఁడైనను, వానికిఁజెందదు; ఏలన, సట్టివ్యక్తి కవిద్య జెందుట కాలఁడు మొదట సృజింపఁబడవలెను. కావున నాతనిసృష్టికిఁ గారణ మాతనియొక్కగాని, మతెవ్వనియొక్కగాని యవిద్య కాఁజాలదు. బ్రహ్మ సగుణత్వమొందుటకాని, జీవులయత్నప్రతి గాని, పరిచ్ఛిన్నజీవితలక్షణమగు సవిద్యవలన జరిగినదికాదు. ఈశ్వరప్రవృత్తివలన జరుగు సంఘటనమే అవిద్య. కాని అవిద్యయు బ్రహ్మము నెట్లేక కాలమున నుండఁగలవను సమస్యయే తీర్పరానిది. శంకరుఁడిట్లు చెప్పినాఁడు: “బ్రహ్మ మవిద్యాసంజాతము కాదనియు, బ్రహ్మకవిద్యలేదనియు మనమంగీకరింతుము; అవిద్యావశమై బ్రహ్మతరమైన యింకొకవ్యక్తి యుండి తత్కారకుఁడగుననియు మన మంగీకరింపఁజాలము.” ౨. సంక్షేపశారీరకము ననుసరించి, “నిర్విభాగచిత్స్వరూపమే అవిద్యకాశ్రయము విషయమునైయున్నది.” ౩. డ్యూసే నిట్లుచెప్పినాఁడు: “యథా

(౧) శం,గీ,భా, ౧౩,౨

(౨) శం,భా,బృ ఆ,ఉ, ౧,౪,౧౦. తనఅద్వైతమకరంధములో లక్ష్మీ భరుఁ డిట్లు చెప్పినాఁడు: “నేను ప్రకాశించుటలేద” ను మాటకుఁ గారణ భూతమైన స్వయంజ్యోతిరూపముగల ఆత్మ సవిద్య యెట్లుంటుఁగలదు? కాని చిదాకాశమున సవిద్యామేఘ మొకింతకన్నట్లును; జ్ఞాననూత్యుఁ డుదయించు పరమ సదియుండును.” (౧౬-౧౭)

(౩) ౧,౩,౧౯; ఆశ్చర్యవిషయత్వభాగినీనిర్విభాగచిత్తరేవకేవలా,

ర్థముగా బ్రహ్మతరమైనదేదియు లేదు. ప్రపంచరూపమున బ్రహ్మ వికారమును, బహుజీవభిన్నత్వరూపమైనబ్రహ్మాయందు భేదమును మనము చూచుట కవిద్యయేకారణము. కాని యిది యెట్లుజరుగుచున్నది? బ్రహ్మమేకము నద్వితీయమునైయుండగా వికారమును నానాత్వమును మనము చూచుచు మోసమున కెల్లు పాల్పడుచున్నాము? ఈప్రశ్నకు మనగ్రింథకర్తలు సమాధాన మిచ్చియుండలేదు. ౧. వారు సమాధాన మీయకపోవుట నిజమేకాని కారణము సమాధానము లేకపోవుటయే. కాని, విమర్శకు లూరకుండరు; వారిట్లు బదులుచెప్పదురు: “సర్వము విజ్ఞానాతీతమనిచెప్పు నీతత్త్వములో, హేతువైపరీత్య మాజ్ఞేప నీయముకాదు.” ౨. ఇది నిజమే. బ్రహ్మమేకమునద్వితీయము శుద్ధము, పరిపూర్ణమునయ్యు విపరీతభావముల నుదయింపజేసి దిగ్రాభాంతికల్పించు నీయవిద్యాశక్తి యెచటనుండి వచ్చినదో తెలియదు. 3.

(౧) డ్యూసేస్ సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత పు, 30౨

(౨) పార్థసారథిమిశ్రుడు; “అశ్రానిర్వచనీయ వాదేనానుప పత్తిర్దావణమ్॥

(3) సంక్షేపకారీరక, వివరణ, వేదాంతముక్తావళి, అద్వైతసిద్ధి, అద్వైతదీపికాగ్రింథకర్తలు, చీకటి గృహములోనుండి గృహమును మఱుగు పరచునట్లే, అవిద్యకు బ్రహ్మమే ఆశ్రయము, విషయమునని తలచిరి. అవిద్యకు జీవుఁ డాశ్రయమనియు, బ్రహ్మ విషయమనియు వాచస్పతి భావించెను. ఈశ్వరుఁడుకూడ జీవాజ్ఞానసంజాతుఁడే యనియు, జీవులెందరో ఈశ్వరులందరుండవలెననియు నీతినిభావము. మఱియు ననోన్మ్యాశ్రయత్వము చెప్పఁబడెను; జీవు లవిద్యవైనను, నవిద్య జీవులవైనను సాధారపడును. అందు నవిద్యకు స్థానము బ్రహ్మమండే యున్నదని చెప్పబడిను. ఇది యద్వైతసిద్ధాంతము.

3-2-ప్రపంచము మిథ్యమా?

ప్రపంచము మిథ్యయనియు, కేవల మనఃకల్పితమనియు నొక దురభిప్రాయ మీయవిద్యా సిద్ధాంతమువలన నుదయించినది. సర్వదృశ్యములు, నీశ్వరుడును గూడ నవిద్యారూపములే యని శంకరుడు తటచుగాఁ బలికినాడు. ౧. మన పరిచ్ఛిన్న జ్ఞాన మెట్లు తలచినను, బ్రహ్మయొక్క నిజస్వరూపము మారదు. దృష్టిదోషము గలవారికి రెండు చంద్రబింబములు కన్పట్టటచే నిజముగాఁ జంద్రు లిరువు రుందురా? “సత్తనికాని యసత్తనికాని చెప్పటకు వీలులేని నామరూపాత్మకమగు వ్యావహారికజగత్తు పూర్తిగా నవిద్యపై నాధారపడియున్నది; పరమార్థస్వరూపమగు సత్తు నిత్యమై, మార్పులేనిదై ప్రకాశించుచున్నది. మన మాటలలో మార్పుచే నిరవయవమైన పరమాత్మలో మార్పు కలుగదు” ౨. సృష్టి, యాశ్వరుని పరిచ్ఛిన్నతా సమస్య లుదయించినపుడు శంకరు డిట్లుచెప్పినాడు: “తత్త్వ

తముగావున, నీవిషయమును విద్యస్మనోరంజనీగ్రంథకర్త చర్చించి, నుషత్త్యవస్థలో జీవాత్మ బ్రహ్మమందైత్యమగుననియు, నవిద్య నిజముగానున్నచో నది బ్రహ్మమందే యుండవలెననియుఁ జెప్పెను. చూ, ఫండిట్, సైన్సెంబరు ౧౯౭౨, ఉద్ధతైతన్య ఖవిద్యావిరోధముకాదు ; అవిద్య వృత్తిచైతన్యరూపము విద్యారణ్యుడు చెప్పినట్లు, ఆత్మాకృతినాల్చిన అంతఃకరణవికారముచే నాత్మ యందలి యవిద్య తొలగుచున్నది.

(౧) ఏకత్వమ్... పారమార్థికమ్ మిథ్యాజ్ఞాన విజృంభితమిద నానాత్వమ్॥ (శం॥భా॥ ౨,౧-౧౪)

(౨) పోఽచ్చ: శం॥భా॥ ౨,౧, 3౧; ౨,౧, ౧౪; ౨, 3, ౪౬; ౨, ౧, ౨౭.

మనీ' మున్నగు వాక్యములవలన సభేదజ్ఞాన ముపదేశింపఁబడి నపు డభేదదృష్టి ప్రబుద్ధమై, జీవుని జన్మాంతర పరివర్తనము, నీశ్వరుని సృజనప్రవృత్తియు విరతినొందును; వలన, విభాగ రూపమైన ప్రపంచస్వభావ మవిద్యాసంజాతము; సమ్యక్జ్ఞాన ముచే నది తొలఁగిపోవును. అయినచో సృష్టి యెచటనుండి వచ్చినది? మంచి నే కాకుండఁ జెడుగునుగూడ సృజించిన బాధ్యత యెవనిది? నామరూపములే ప్రవృత్తి సాధనసంపత్తిగాఁ గలిగి, అవిద్యాకృతమైన దానిని విచక్షణచేయు జ్ఞానలోపముచే నుదయించినదే సదనత్కర్మాచరణ రూపమైన సంసారము. జనన మరణదుల వస్తువిభాగ మందలి వ్యామోహమువలెనే, యీ యజ్ఞానమును బారమార్థికదృష్టిలో నసత్యమైనదే." (౧). మఱియు, "నామరూపాత్మకమగు నవిద్యాకృతమైన యనే కత్వము, పరిణామము గలదియు లేనిదియు, సదూప్యము నస దూప్యము కానిదియునై, స్వస్వరూపములో నది పరిణామజగ త్తున కతీతస్థితిగలిగి, యెన్నడునుమార్పుచెందని దగుచున్నది" (౨). ఈభావమును బ్రత్యేకముగా వక్కాణించినచో జీవుని యవిద్యకు వేరుగా ననేకత్వమున కస్తిత్వములేదని తోచును. అన్ని మార్పులు, చలనములు, వికాసపరిణామములు, ప్రకృతిశాస్త్ర పరిశోధనలు, స్వప్న వార్తలనియు, నెండమావులనియుఁ జెప్పి వలసివచ్చును. బ్రహ్మ జగత్కారణత్వ వాద మీభావమును రూఢిపరచును. జగత్పరివర్తనము వలన బ్రహ్మమం దెట్టి

(౧) పోల్పు: అవిద్యాకృతమ్ కార్యప్రపంచమ్॥ (శం॥భా॥౧, ౩, ౧.)

(౨) శం॥భా॥ ౨, ౧, ౨౭.



మార్పును గలుగదని నిరూపించు నుత్కంఠతో, 3. సర్వమును త్రాడునం దారోపించినట్లే, జగత్తును బ్రహ్మమున కారోపించఁ బడెనని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. ౪. “చీకటిలో నొకఁ డొక త్రాడును పామని పొరపడి, భయకంపితుడై పరుగిడవచ్చును. అప్పు డింకొకఁడు, “భయపడకుము; అది త్రాడేకాని త్రాచు కాద”ని చెప్పవచ్చును. అట్లుచెప్పి మొదటివాని భయముడిసి, పారిపోవు నాతనిని మరలించవచ్చును. త్రాడు పామని కలిగిన భ్రాంతి కొంతసేపుండి, తరువాతఁ దొలగుటవలనఁ ద్రాడున కెట్టి మార్పును గలుగలేదు.” ౫. నక్షత్రములు నిజముగా మినుకు మినుకు మనవు; మన దృష్టికిమాత్ర మట్లు కన్పట్టు చున్నవి. నక్షత్రములనుండి ప్రసరించు కాంతి నిర్వక్రముగానే యున్నది; కాని యా కాంతిమార్గమగు వాతావరణములోని చలనములవలన మనదృష్టి చలించి, నక్షత్రములు చలించు చున్న వను భ్రాంతిని గలిగించుచున్నవి. అదేవిధముగా, మన దృష్టిదోషముచే బ్రహ్మమం దనేకత్వ పరివర్తనాదిక మున్నదను భ్రాంతి జనించుచున్నది. ౬. శంకరుఁ డిచ్చిన కొన్ని యుదాహరణముల వలన ననేకత్వము, భిన్నత్వము మానవ మనస్సము ద్భవమగు మరు మరీచికా భ్రాంతి వంటిదేయని స్పష్టమగును.

(3) శం॥భా॥ ౨,౧,౨౮; ౨,౧,౩.

(౪) అధ్యాకోపితమ్॥

(౫) శం॥భా॥ ౧,౪,౬; మఱియుఁజూడు: శం॥భా॥ కతోపనిషత్తు 3,౧౪; ౪,౧౧.

(౧) శం॥భా॥ ౨,3,౪౬.

భేదములన్నియు మానవ మానస కల్పనములే; మనస్సొక కోణాకృతిగల గాఢముక్కవలె, యధార్థముగానున్న యేకత్వమును విచ్ఛేదమొనర్చి దానిస్థానమున ననేకత్వమును బ్రదర్శించును; నిజమున కనేకత్వము, దానిని గల్పించు మనస్సు రెండు నసత్యములే. కాని మన ముపమానములను భావస్ఫూర్తికొఱకే యుపయోగించవలెనుగాని, వాని వాచ్యార్థమును సాగదీసి యధాంతరవ్యాప్తి నిచ్చునట్లు చేయరాదని శంకరుడు చెప్పి యున్నాడు. 2.

అనంతరాద్వైతులు కొందరు విజ్ఞాన వాచ్యార్థము నంగీకరించిరి. అవిద్య విజ్ఞాతకుఁ జెందుననియు, కనుగుడ్డుపై బొరయున్నచో నది వస్తుస్వరూపమును మఱుగుపరచునట్లే, వర్తించుననియు వాచస్పతి చెప్పినాడు 3. అవిద్యయే మిథ్యాప్రపంచకారణమనియు, నీ యవిద్యవలననే మనము బ్రహ్మము మిథ్యా జగత్తున కుపాదాన కారణమనియు భావించుమని మధుసూదన సరస్వతి పలికినాడు. 4. మిథ్యా జగన్మూలము చిత్తము; చిత్తనాశముతో మిథ్యాజగత్తును నశించును. 5. చిత్తులు, అద్వైత

(2) శం॥భా॥ 3, 20, 12-14.

(3) జీవాశ్రయమ్ బ్రహ్మవిషయమ్॥ బ్రహ్మకుఁ గల్పించిన భిన్నరూపములకుఁ గారణ మంతఃకరణ వికారములని యాతఁడు చెప్పెను. ఈవిధముగా నాతఁడు వికారములను, వాని విషయములను నంగీకరింపవలసివచ్చినది.

(4) “అన్యదైత్యేంద్ర జాలస్య యదుపాదానకారణమ్ అజ్ఞానమ్ తదుపాక్రిత్య బ్రహ్మకారణమచ్యతే॥ (ఆద్వైతసీద్ధి, పు. 23౮.)

(5) చిత్తమూలో వికల్పైర్యమ్ చిత్తాభావేనకశ్చన॥ (వివేకచూడామణి॥ పు. ౪౦౭.)

సిద్ధాంతముక్తావళి, యోగవాసిష్ఠము, దృష్టి సృష్టి వాదమును బలపఱచి, మన చిత్తజ్ఞానము జగన్మూల కారణమనియు, విషయావిషయ విజ్ఞాన విరతితో జగత్తు నసస్మగ్నమగుననియు వాదించినవి.౧.

అద్వైత తత్వమునందుచేప్పిన జగన్విధ్యాత్వమును గూర్చి పశ్చిమఖండవిమర్శకు లిట్టిభావములనే ప్రకటించుటలో నాశ్చర్యము లేదు. జగత్తునుగూర్చి యిట్టిభావమును మనము నందుంచుకొనియే ఎడ్వర్డు కెయిర్డ్లవ్రాసినాడు: “అద్వైతమతమొక జగన్విధ్యావాదమై, సర్వమీశ్వర స్వరూపమచు తత్వముగాఁ బెంపొందినది. ఇది ప్రదర్శించు నేకత్వము వస్తుభిన్నత్వమును సమన్వయించునదికాదు; ఈ యేకత్వమొక యగాధమైన

(౧) చూ॥ ౪॥ సి॥ సా॥ సంగ్రహము ౧౨, ౧౭-౧౯. దృష్టి సృష్టి వాదమనఁగాఁ జూడఁబడినంతకాలమే సృష్టియున్నదనునది యోగవాసిష్ఠ సిద్ధాంతము.

“మనోవృత్త్యమిదం సర్వమ్ యత్కించత్సచరాచరమ్,  
కునసోహ్యున్మనీభావాత్ ద్వైతమ్నైవోఽలభ్యతే॥  
చూ॥ యోగవాసిష్ఠసారములో చీవస్మక్తి అధ్యాయము. పోల్పు: సంక్షేప కారీరకము.

“తవచిత్త మాత్మ తమసాజనితమ్ పరిత్య యత్సఖిలమేవజగత్ ”  
సృసింహతాపనీ. ఉ॥

“చిద్ధిదమ్ సర్వమ్,” (౨, ౧, ౭)

“తస్మాద్విజ్ఞానమేవాస్తి పరప్రపంచో నసంసృతిః (లింగపురాణము. సా॥ ప్ర॥భా ౧, ౪౨లో నుదాహృతము.) వినియాధారముననే విజ్ఞాన భిక్షువిట్లు సమర్థించెను: “ఏతేనాథునికానామ్ వేదాంతిబునాణామ్ ఆపి మతమ్ విజ్ఞానవాదతుల్య యోగక్షేమతయా నిరస్తమ్” (సాం॥ప్ర॥భా॥ ౧, ౪౩.)

గర్తము; అందు భిన్నత్వమునడి యదృశ్యమైనది.” ౨. ఈ భావము జీవితమునొక విషాదాంతమగు హాస్యముగాఁజూచి, వ్యావహారికజగత్తునుగూర్చి శంకరుఁడు చెప్పిన యనేకవాక్యముల కపార్థము కల్పించి, సముచితార్థవివరణముల నన్నిటిని భంగపఱచినది. అందుచే జగత్తు మిథ్యయను భావమునకు వ్యతిరేకముగా దృశ్యసూత్రమును భావమును బలపరచు పెక్కువిషయముల నిచటఁ గోడికరింపవలసి యున్నది.

అవిద్య సాంఖ్యలప్రధానమువలెనే యచేతనమగుటచే జగత్కారణము కాఁజాలదు. సాంఖ్యప్రధానవాదులను ఖండించిన శంకరుఁ డవిద్యాసముద్భవమే ప్రపంచమను వాదమును సమర్థించునని మన మూహించుట కవకాశములేదు. అవిద్యతో నారంభమైన బౌద్ధుల కారణధర్మపరంపరా వాదమునుగూడ శంకరుఁడు ఖండించినవిషయమును మనము మఱువరాదు. “చేతనుఁడగువాని మనస్సులో నుదయించినయూహయేఅవిద్య. పదిరెండు లింకులుగల కారణధర్మమనుగొలుసులోనిది మొదటి లింకు. దేహ మనస్సముచ్చయము లిందు గ్రహింపఁబడినవి; కాని యవియెట్లు పరస్పరసంపర్కమును గలిగియుండునో చెప్పఁబడలేదు.” ౧. శంకరుఁడు శూన్యవాదమును, ౨, క్షణభంగ వాదమును ౩. గూడ నిరసించినాఁడు. విషయముతో సంబం

(౨) ఇనల్వావన్ అఫ్ రెలిజియన్, వాల్మ్యము ౧. పు॥ ౨౬౩ ఇట్టి పశ్చిమ పండితుల విమర్శలకు చూ॥ కీర్తికర్, స్టడీస్ ఇన్ వేదాంత. ఆ ౨.

(౧) శం,భా, ౨,౨,౧౯

(౨) శం,భా, ౨,౨,౩౧

(౩) శం,భా, ౨,౨,౧౮-౨౧, ౨౬

ధములేని విషయజగత్తున్నదను నిరూపణమువలననే భౌద్ధవిజ్ఞానవాద నిరసనము స్థిరమైనది. వస్తస్థిత్వము మన మానసికవికారములపై నాధారపడియుండలేదు. ప్రపంచమును జ్ఞానస్వరూపముగాఁజూచినపుడు పారమార్థికసత్యము చెప్పబడినది. అదే విధముగా జాగ్రదనుభవము స్వప్ననుభవతుల్యమని నిరూపింప యత్నించు వాదములన్నిటిని శంకరుఁడు నిరసించినాఁడు. జగత్తు కేవల మవిద్యాసంభూతమని యాతఁ డంగీకరింపఁడు. శంకరుని భావములో నవిద్య కేవలము వ్యక్తిగతమైన శక్తయే కాదు; దానికి బాహ్యమగు వాస్తవికతయుఁ గలదు. ౫. అందరి కనుభవసిద్ధమైన పృథివ్యాదిప్రపంచమున కదియే కారణము అవిద్య. స్థూల సూక్ష్మ రూపములనుగలిగి, యనాద్యమై, ౧ భావాత్మక లక్షణయుక్తమైనదే అవిద్య. ౨. అవిద్య, మాయ, ప్రకృతియు సమానార్థకములుగా వాడఁబడినవి. 3.

(౪) కంటికి భేదములేనిరీతిగా నంతరాద్యైతులు రచించిరి. లక్ష్మీధరుని అద్వైతమకరందమనకుఁ దానువ్రాసిన భాష్యములలో స్వయంప్రకాశుఁడైయు చెప్పెను: “నాలో స్వప్న ప్రపంచముభ్రాంతి కల్పితమైనట్లే నాకుఁ గలుగు జాగ్రదవస్థయు భ్రాంతికల్పితమే” మా, పండిట్, అక్టోబరు ౧౮-23, పు, ౧, ౨౮

(౫) “జీవకళో వికుద్ధాచిత్ విభాగశ్చతయోర్ద్వయోః

అవిద్యాతచ్చిత్తోక్యోగస్సదస్మాక మనాదయః

(సిద్ధాంతముక్తాశిలో నుదాహృతము)

(౧) అనాదిభావరూపమ్ యద్విజ్ఞానేన విలీయతే తదజ్ఞానమితిప్రాజ్ఞా లక్షణమ్ సంప్రచక్షతే॥ (చిత్సుఖీ॥ ౧, ౧౩.)

(౨) ఆత్మస్యవిద్యాసానాదిః స్థూలసూక్ష్మశ్మశ్చాస్థితా॥ (సనీసా సంగ్రహము ౧౨, ౧౯.) (౩) పోల్కులోకాచార్యః కత్తవ్రతయము॥ పురం. చాకాంబామద్రణము.

పరబ్రహ్మమే జగదాధారమని శంకరుడు వాదించెను. బ్రహ్మము జగత్తునుండి పూర్తిగాభిన్నమైనచో, ఆత్మ జాగ్రత్స్వస్థునుష్టవస్థలనుండి పూర్తిగావేరైనచో, జగత్తుయొక్కగాని, జాగ్రదాద్యవస్థాత్రయముయొక్కగాని యధార్థతను నిరసించుటవలనఁ బరమార్థప్రాప్తి సాధింపఁబడదు. అప్పుడు మనము నాస్తికవాద మంగీకరించి, సర్వోపదేశములు నిరర్థకములని ప్రోసిపుచ్చవలసివచ్చును. ౪. మిథ్యాసర్పము శూన్యతనుండి జన్మించుటలేదు; భ్రాంతి తొలగినపు డది శూన్యగతమగుటయును లేదు. భ్రాంతికి మూలస్థానము మనస్తర్కములుగాని, పరమార్థముగాదు. బహురూపప్రపంచము మన భావదోషముచే జూపట్టునది. భావదోషమును దొలగించుటనఁగా, భావమును చూర్చుకొనుట. తాడు పాముగాఁ గనిపించును; భ్రాంతి తొలగినపుడు, పాము తాడులోఁ గలిసిపోవును. అదే రీతిగా వ్యవహారజగత్తు బ్రహ్మసాక్షాత్కారసిద్ధిలో లీనమగును. ఇచట జగత్తు నిర్మూలింపఁబడుటలేదు; అది వేతాకరూపముతో గోచరించును. జీవన్ముక్తి భావము, క్రమముక్తి భావము, సత్యాసత్యములకు, ధర్మాధర్మములకు భేదమునుగుర్తించుట, వ్యావహారిక జగన్మూలమున మోక్షసంపాదనావకాశము, నివన్నియు బాహ్యప్రపంచ దృశ్యములలో సత్య మున్నదని నూచించును; జగత్తులో బ్రహ్మమున్నదికాని, జగద్రూప

(౪) యదిహిత్యజ్ఞాత్య నిలక్షణమ్ తురీయమన్యత్ తత్ప్రతిపత్తి ద్వారాభావాత్ కాస్తోపదేశానర్థక్యమ్ శూన్యతాపత్తిరస్య.

(శం. భా. మం ఉ. ౨, ౨)

మున లేదు. జగత్తంతయు మిథ్యయేయై బ్రహ్మముతోసంబంధములేనిదైనచో, బ్రేమయు జ్ఞానము, వైరాగ్యము నున్నత జీవిత వికాసమున కుపయోగింపవు. ధర్మాచరణముచే బరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారసిద్ధి కవకాశమున్నదని శంకరుఁ డంగీకరించినంత కాలము, ధర్మమునకు విలువయున్నదని యాతఁడంగీకరించినట్లే. ప్రపంచ మసత్యమేకాని, భ్రాంతి కాదు. జీవి కేవలమొక యసత్పదార్థము కాదు. ఆత్మకాని దాని నాత్మయనుకొను భ్రాంతిని దొలగించుటవలననే మోక్షములభించును. విద్యారణ్యుఁడు చెప్పినరీతిగా, “జీవాత్మ పూర్తిగా నాశనము పొందవలసినచో మానవులకు మోక్షము లాభకరము గాదు.”

బ్రహ్మమే లేకున్నచో మనకు జీవాత్మయు నుండదు. భ్రాంతియు నుండదు. శంకరుఁడు చెప్పినవిధమున, “నిజముగాఁ గాని యబద్ధముగాఁగాని వంధ్యకుఁ బుత్రుఁడౌదుదయింపడు.”<sup>౧</sup> ప్రపంచమున కెట్టి యధార్థమైన యాధారమునులేనిచో, నసత్యే దానిమూలమైనచో, బ్రహ్మముకూడ సత్యమేయని మనము కొట్టివేయవలసియుండును. ౨. ప్రపంచమునకు సత్పదార్థ మాధారము; వలన, “మరుమరీచికయు నిరాధారముగానుండజాలదు.”<sup>౩</sup> ఏస్వప్నమీశ్వరకల్పితమో, దేనిద్రీవ్య మీశ్వరసంబంధమో,

౧. శం॥ భా॥ గౌడపాదకారిక. ౧.౬.

౨. యదిహాసతామేవ జన్మస్యాత్ బ్రహ్మణోఽసత్యప్రసంగః

౩. సమీక్ష్యగత్యష్టికాదయోఽపి నిరాస్పదాభవంతి. (శం. గీ. భా. ౧౩-౧౪) మఱియుఁజూడు. శం॥భా॥భా॥ ఉ. ౬.౨, ౩; మాం. ఉ. ౧. ౨.

యది స్వప్నమేకాబాలదు. ర. మనమీప్రపంచముద్వారా పరమార్థమునుజేరఁ గలుగుచున్నామనఁగా నిప్రపంచములోఁ బరమార్థాంశ మిమిడియున్నదని చెప్పవలెను. రెండవది భిన్నములైనచో, నొకటిసత్యము రెండవ దసత్యరూపమునని చెప్పటకే వీలులేదు. ప్రపంచము బ్రహ్మముకాదు; బ్రహ్మముపై నాధారపడియుండవచ్చును. ఏది సత్యముపై నాధారపడియుండి, సత్యముకాదో దానిని దృశ్యమాత్రమని చెప్పవలెను. ప్రపంచము బ్రహ్మముయొక్క సత్యస్వరూపముగానున్నను, పరిచ్ఛిన్నులమగు మనదృష్టికి గోచరించు బ్రహ్మముయొక్క బాహ్యదృశ్యరూపమేయని చెప్పవచ్చును. కాని వ్యవహారజగత్సమస్య యింత మాత్రమున నిశ్చయముకాదు.

ర. అనంతరాద్వైతమునందుఁ బ్రపంచమును స్వప్నముతోఁ బోల్పినయుపమానమును భగ్నమగునగుట సాగఁదీసిరి. అద్వైతమకరందమిట్లు చెప్పుచున్నది. “ఆత్మనుగూర్చిన ఆజ్ఞానమనునిద్రచేఁగల్గితమైనజగత్తను దీర్ఘస్వప్నమునందుఁ బరలోకమోక్షాదిస్ఫురణరేఖాకాంతులు వాచకట్టుచుండును.

“ఆత్మాజ్ఞానమహానిద్రాజ్యుంభితేన్ద్రిష్టగన్మయే

దీర్ఘస్వప్నే న్గురంత్యేతే స్వర్గమోక్షాదివిభ్రమాః (౧౮)

౧ ఇంకొకసందర్భములో బల్లెఁగి చెప్పినది శంకరుని విషయములోఁ గనిపించును. “నూర్వచంద్రానక్షత్రాణి లేతును? గృహ వదీ పర్వత వృక్ష శిలాదులు, మనశరీరముఁ జేయెను? ఇరన్నియఁ గలయమాహావిరోధవిలాసములే?... మనము నిర్వచించిన నూర్వచుల ననుసరించి, ప్రకృతిలోఁ జేయొకదానికి నభావములేదు మనకింద్రియగోచరగునవంతయు నిజమైనది స్థిరమైనదియును. ప్రకృతిసిద్ధవస్తుకాలమునకు, మిథ్యాదృశ్యములకును భేదము నిలిచియుండును.” మానవవిజ్ఞాననూర్వచులు. పు. 3౪.



మోక్షమును గూర్చిన శంకరుని భావములవలన జగత్సత్యమును గూర్చి పైని చెప్పిన యంశము సమర్థింపబడుచున్నది. మోక్షమనగా నది లభించుటతోఁ బ్రపంచ మదృశ్యమైపోదని యాతఁ డుద్ఘాటించెను. ఏలన నట్లైనచోఁ బ్రపంచము మొట్టమొదటి ముక్తపురుషునితో నంతరించియుండెడిది. బహుత్వమును నాశనమొనర్చుటే మోక్షమైనచో, విద్యచే నవిద్యను బోగొట్టుకొనుట మోక్షమునకు యుక్తమార్గముకాదు; అపుడు చేయవలయు కర్తవ్యము ప్రపంచమును నాశనమొనర్చుటే. ౨. శంకరుఁడు జీవన్ముక్తి, విదేహముక్తియను ముక్తి భేదములను జెప్పినాఁడు. ముక్తావస్థకు శరీరముండుట లేకుండుటయు భేదముకలుగజేయదు; సంసారబంధములనుండి విముక్తియే మోక్షము. జగద్రూపమగు ననేకత్వముండుటయుఁ బోవుటయు ననువానిపై మోక్షమార్గధారపడి యుండలేదు; మోక్షసిద్ధిగలిగిన వానిని జగత్తు మోసగింపఁజాలనిదగును. అందుచే జీవన్ముక్తునికి, దనశరీరమతోఁ గూడిన ప్రపంచము విరతినొందదు; కాని దానినెట్టి దృష్టితోఁ జూడవలెనో యాతఁడు గ్రహించును. ముక్తపురుషునికి జగమింకొక కాంతిలో గోచరించును. ముక్తపురుషుఁడు కామమలచే సంధుడై, సంసార, సంచారములో నెన్నడు లభింపని సుఖాదులకొఱకుఁ బరుగు లిడఁడు. జీవబ్రహ్మైక్యసిద్ధియగుట తోడనే, జీవులువేరు, విషయములువేరు, వాని ప్రవృత్తులు వేరను భేదబుద్ధిఁ గలిగించు నజ్ఞానము నశించును. ౧.

౨. శం. భా. ౩.౨.౨౧.

౧. బ్రహ్మత్వదర్శనామప్రతి, సరుప్రస్థ క్రియాకారః ఫల లక్షణస్య వ్యవహరస్యాభావమ్, (శం. భా. ౨.౧.౧౪)

అవిద్యయవగా నాత్మనాత్మనుండి వివేకితతేక పోవుటయే. ఇచ్చాక్షానకీయా ప్రవృత్తులు మనకుఁ గలవని మనమెఱుఁగుదుమను విషయము స్పష్టమేయని శంకరుఁ డంగీకరించుచుగాని, పీనిపై నాధారపడి, పరిచ్ఛిన్నజీవులు నిజముగా వాని స్వస్వరూపములైన యపరిచ్ఛిన్నాత్మ రూపములని యాతడంగీకరింపఁడు. పరమార్థ మర్థమునుగ్రహించుచు. దృశ్యములన్నియుఁ బరమార్థమునకుఁ జెందినవే. అద్వైత మంగీకరించిన అనన్యత్వ సిద్ధాంతములోని సత్యమిదియే. రామానుజుఁడు దీనినిట్లు విమర్శించినాఁడు; “కార్యమసత్యమను కారణముచేఁ గార్యకారణముల కనన్యత్వమును సమర్థించువారు, వారియనన్యత్వసిద్ధాంతమును నిలుపుకొనఁజాలరు; ఏలవ. సత్యమైన దానికి నసత్యమైన దానికి ననన్యత్వముండఁజాలదు. వారి వాదమే యుక్తమైన దైనచో. బ్రహ్మమసత్యమైనను గావలెను లేదా, జగత్తు సత్యమైనను గావలెను;” ౨. నిర్గుణబ్రహ్మము జగత్తుతో ననన్యత్వము గలిగియున్నదని యద్వైతి చెప్పుటలేదు. జగత్త్రమమున కాధారభూతమగు బ్రహ్మము, జగత్తుతో సమానముగా నసత్యమైనదనియు నాతఁడు వచించుటలేదు. దృశ్యప్రపంచ మసత్యమనియు ననగా, బ్రహ్మమునకు వేరుగా దానికస్తిత్వము లేదనియు నాతఁడు చెప్పును. ఈయనన్యత్వమును శంకరుఁడభివముగా ననఁగా, దాని కారణమునకు భిన్నమైన దానినిఁగా నర్థము చెప్పినాఁడు. ౧, అనన్యత్వమేకత్వమును సమర్థించు;

౨. రామానుజభాష్యము. ౧,౧,౧౧

౧. తద్వైతిరేకేనాధావః (శం.భా.౧,౧,౧౪.)

భిన్నత్వమునే నిరసించునని తన భామతిలో వాచస్పతి స్పష్టపఱచినాడు. ౨. కారణధర్మమును, దానికి సంబంధించిన తాత్త్వికైకత్వమును జర్పించుచు, గార్యము కారణముతో నేకమేగాని కారణము కార్యముతోఁగాదని శంకరుడు పలికినాడు. ౩. ఏకత్వములో భేదములన్నియు లయముకావచ్చును గాని, యద్వైతమునందు, వ్యావహారిక పారిమార్ధికసత్యములకు మధ్యమందు గల భిద్రమును గప్పివేయుట కొఱకొక సర్వైకత్వప్రకటనము చేయఁబడెను. మృత్తికా వికారముల కన్నిటికి మూలాధారము మృత్తికయే యని చెప్పిన యుపనిషద్వాక్యమున కర్థ వివరణముచేయుచు శంకరుడు ప్రపంచము బ్రహ్మరూపము బ్రహ్మమూలమునని చెప్పియున్నాడు. కార్యము లసత్యములని యాతఁడు నిరసించునపుడు, “బ్రహ్మాభిన్నమ, లేక ‘కారణభిన్న’ ము నని విశేషణములు చేర్చినాడు. ౪. జీవితము నిజముగా నొకస్వప్నమనికాని, మనజ్ఞానమొక స్వప్నదృశ్యమనికాని యాతఁడెచ్చటను జెప్పియుండలేదు.

౨. సఖ్యసన్యత్యమిత్యభేదమ్ బ్రాహ్మః కింతుభేదమ్ వ్యాసేధావ, (భాషతి) ఈభావమునే టీకాకారుఁ డిట్లు చెప్పెను;

“ ప్రపంచము బ్రహ్మయతో నేకమగాదు; దాని మూలకారణమగు బ్రహ్మయనకు వేరైన యస్త్రీత్యయ దానికిలేదు ”

“ కారణాత్ పృథక్ సత్తాసన్యత్యమ్ సాభ్యతే, సత్త్వైకాభిసాయేణ ”

(3) శం.భా.౨.౧.౭. —

(౧) బ్రహ్మ వ్యతిరేకేణ, లేక కారణవ్యతిరేకేణ. (శం.భా. ౨, ౨, 3; గౌడపాదకారిక. ౧, ౬.)

సగుణమైన సర్వసామాన్యలక్షణము పాగమార్థికప్రమాణము కాఁజాలదని శంకరుఁడు నిరసించుటవలన నాతఁడు ప్రపంచమును మిథ్యాకల్పితముగా భావించెనని యూహింపఁబడెను. అద్వితీయమైన శంకరుని బ్రహ్మమే జంతువులు దరిజేరినను మఱలఁ దిరిగిరాని కేశరీకుహరమువంటిదని తోచును. తర్కపద్ధతిచే మనము జగద్రబ్ధా సంబంధమును తెలిసికొనఁజాలమని, శంకరుఁడుచెప్పి, జగత్తు బ్రహ్మమూలము బ్రహ్మేతరాధారాస్తిత్వములు లేనిదియునని యేయితరవాస్తవికవాదికినిఁ దీసిపోకుండ నుద్ఘాటించియున్నాఁడు. బ్రహ్మమును జగత్తునొక సంపూర్ణ ద్రవ్యభాగములని యాతఁడంగీఁగిరింపఁడు గాని, వానికిఁ బరిస్పరవ్యతిరేకత్వమున్నదనియు నాతఁడు చెప్పఁడు. కాని, పెక్కుమంది సుప్రసిద్ధపండితులెట్టి నిర్ణయమునకువచ్చిరి. ౨. దృశ్యప్రపంచ బ్రహ్మసంబంధసమస్య పరిచ్ఛిన్నమనస్కులమగు మనకెన్నటికి నొకసమస్యగానే యుండునని శంకరుఁడుచెప్పిన భావ మధికపరిణతినిఁ జూపును. అనాద్యమగువిషయముల కాదినిగ్రహింపఁజాలని మానవవిజ్ఞానము వ్యర్థమైనదని మనము నిరసింపనవసరములేదు.

ఇప్పుడు మనప్రశ్న యేమనగా, నేదృశ్యములనుండి మనము పరమార్థము నన్వేషించి కన్గొనయత్నింతుమో, అట్టి

(౨) డ్యూనేస్ భాషవివరణము నువిరితమైనది. మ్యాక్సుముల్లరు చెప్పినవాడు “నేనిచఁచి బ్రదిచ్చించుటకు యత్నించినరీతిని” మరియు “వేదాంత తత్త్వముయొక్క ముఖ్యసూత్రముల సర్థముచేసికొనిన ప్రతివ్యక్తికి నీతత్త్వము నందు మనస్తత్త్వమునకుఁగాని, సృష్టివాదముల గాని ధర్మకాస్త్రమునకుఁగాని స్పష్టతావులేదనిమగును.” (సిన్సిపిట్ మ్యా ఆఫ్ ఇండియన్ ఫిలాసఫీ. పు. ౧౭౦.)

వ్యావహారికదృశ్యములు, పరమార్థసత్యమునుగూర్చి మనము ముంపరిచ్చిన్నమనస్సులతో నూహించి కల్పించుకొనుభావమా త్రిమూలా? మఱియొకలాగునఁ జెప్పినచో, వ్యావహారికప్రపంచము పరమార్థముయొక్క వికృతిరూపమా? లేక మన పరిచ్చిన్నదృష్టికి గోచరించు కేవలమిధ్యాస్వరూపమా? యనునది ముఖ్యసమస్య. జగము పరమార్థవికృతిరూపమని రామానుజుని మతము, ఇదియే హేగెల్ తత్వము; దీనిననుసరించి, వ్యవహారజగత్తు నిర్గుణబ్రహ్మయొక్క బాహ్యప్రదర్శనము. పైసోజాయొక్క తత్వ మొకవిధముగాఁజూచినచో నిట్టిదే. ౧. జగత్తు కేవలభావకల్పితమనుభావమును యోగాచారజాద్ధులును, ప్రతిపాదించిరి వీరు క్యాంటుతత్వజ్ఞునివలెను, తరువాత సధికముగా సోపెన్ హాయరువలెను, బాహ్యప్రపంచము వ్యక్తిగతమైన బుద్ధిగోచరమాత్రమే యని నిర్ణయించిరి. సత్యస్వరూపమును మానవుఁ డూహించి కల్పించిన భావమాత్రాస్తిత్వముగలదే ప్రపంచమును సర్థమునిచ్చు వాక్యములు గొన్ని శంకరుని రచనలలోఁగలవు? పరిచ్చిన్నవ్యక్తులతో నిమిత్తములేకుండ బాహ్యప్రపంచమునకు యధార్థమగు నస్తిత్వముగలదనుభావమునిచ్చు గొన్ని వాక్యములునుగలవు. శంకరుని తత్వమును సరిగ్రహించుటకు మన మవిద్యా మాయాసంబంధమును స్పష్టముగా గ్రహింపవలెను.

౧. పండిత కోకిలేశ్వరశాస్త్రి యిట్టిభావము శంకరునకుఁ గలదని వ్రాసినాఁడు. చూ, అతని అద్వైతతత్వము.

### 33-మాయ-అవిద్య.

బాహ్యప్రపంచ దృశ్యధమునుండి చూచినచో మాయ యనియు, వ్యక్తిగతదృష్టినుండి చూచినచో నవిద్యయనియుఁ జెప్పఁబడును. ౧. బ్రహ్మము నాత్మయు నొకటేయైనట్లు, మాయయు నవిద్యయు నొకటే. నిజముగా నొకటైన దాని సనేకముగాఁ జూచు మానవస్వభావము నవిద్యయందురు; కాని యిది మానవులందరకు సామాన్యమైనది. ఏలన, నవిద్యనుగూర్చి శంకరుఁడు చెప్పనపుడది నీదియనికాని నాదియని కాని చెప్పలేదు. అదియొక విశ్వవ్యాప్తమగుశక్తి; వ్యక్తుల చిత్తములలో నది వ్యాపించునుగాని, వాని కతీతమైన శక్తియు నైయున్నది. మన జ్ఞానేంద్రియము లదివరకే సృజింపఁబడిన వస్తువులను జూచి, వ్యవహరించును; మన యింద్రియములావస్తువులను జేసియుండలేదు. శుక్రులు చెప్పిన క్రిమములో నీశ్వరుఁడు ప్రపంచమును సృజించినాఁడు. దానిని మనము దర్శించుచున్నాము. ౨. మాయ విషయావిషయసంబంధి; వ్యక్త్యాత్మకము, సార్వజనికము గూడనై యున్నది. ఉపాధిగతములైన చిత్తములును, బాహ్యవస్తువులును గూడ దానినుండియే వచ్చి

౧. “అదిక ర్తయోక్తి సంకల్పమునకు వశమై, సాటిలేని ఫలితముల నుదయింపఁజేయునపుడు దానిని మాయయందుము: అది స్వతంత్రమై, సజ్జము నాచ్ఛాదించు శక్తిగలిగిన దైవపు డవిద్యయనఁబడును” (వివరణ ప్రమేయ సంగ్రహము ౧౧; ఇండియన్ థాట్ వ్యాఖ్యము ౧. పు. ౨౮౦.)

౨. శ్రుతిదర్శితే న క్రిమేణ పరమేశ్వరేణస్పృష్టమ్, అజ్ఞాతసత్తాయా క్తమేవదిశ్యమ్, తత్తద్విషయ ప్రమాణావతరణే తస్య తస్య దృష్టిస్థితిః (పీఠాంకలేఖనము. ౨.)

నవి. ఏదికారణముగా నసత్యప్రపంచము సత్యమైనదిగా గోచరించుచున్నదో, యది కేవల వ్యక్తిగతమైనదైనచో, నది కేవల మూహకల్పితమే యగుటచే, జగత్తున కుపాదానకారణమని మనము చెప్పుట కవకాశములేదు. అట్లుగాక, మాయ జగత్తున కుపాదానకారణమే యన్నచో, ననగా సాంఖ్య ప్రకృతి వంటిదన్నచో, నది యప్పుడు కేవలము వ్యక్తిగతము కాజాలదు. వ్యక్తిగతమైన అవిద్యయు, బ్రహ్మ సంబంధమైన ప్రకృతియు నేకకాలమం దుదయించును; ఇం దేయొకటియు రెండవది లేనిచో దురూహ్యము; ౧. అందుచే నవిద్యయుఁ బరమార్థముపై నాధారపడియున్నది. జీ ౨. వాత్మయుఁ బ్రకృతియు నన్యోన్యశ్రేయ భూతములై యున్నవి. అవిద్యాప్రకృతులు సమాననిత్యతను గలిగి, వ్యవహారజగత్తునకుఁ జెందియున్నవి ౩. దేశకాలనిమిత్త కల్పితమగు జగత్తు, అవిద్యాద్వారమున మనకు గోచరించు పరమార్థరూపము. అవిద్య యీపని చేయుటకే యర్హత గలదై యేర్పడియున్నది. కేవల విజ్ఞాన వాదమునుగాని, భౌతికవాదమునుగాని శంకరుఁ డంగీకరింపడు. జీవాత్మ ప్రకృతి సంజాతమగు నొక వస్తువుకాఁగీతినే, ప్రకృతిమన విజ్ఞానమునకు మాత్రమే గోచరించు నొక దృశ్యమును

౧. పోల్సు: క్యాంట; బెర్గస్, జడపదార్థముయొక్క భౌతికస్వరూపము మన విజ్ఞానముయొక్క బుద్ధి కల్పనముతో నారంభమైనది; బుద్ధియు, నిందియ గోచరమగు జగత్తు నేకకాలమందుదయించి, పరస్పరాశ్రయ భూతములైయున్నవి.

౨. విష్ణుపురాణము: అవిద్యాపంచపర్వైషాప్రాయశ్చా మహాత్మ్యః (౧. గీ. ౫.) ౩ అద్వైతసిద్ధిపు, ౫, ౧, ౫.

గాదు. వస్తుప్రపంచాస్తిత్వమునకుఁ గల హేతువులే, జీవాత్మాస్తిత్వమునకును గలవు. మన మానసము లపార్థకల్పనము నేల చేయుచున్నది? అవిద్య యెందుకున్నది? దేశకాలనిమిత్త పరికల్పిత జగత్తేల యున్నది? మాయకుఁ గారణమేమి? ఈప్రశ్నలన్నియుఁ బరిష్కరించుటకు సాధ్యముకాని మూల సమస్యారూపములే, శుద్ధచిత్స్వరూపమగు నాత్మయెట్లో అవిద్యా వశమైనది; శుద్ధసత్స్వరూపమగు బ్రహ్మము దేశకాలనిమిత్తాత్మకమగు ప్రపంచమైనట్లే. వ్యావహారిక జగన్మూలమున బ్రహ్మము తీగినట్లే, మన మవిద్యామూలమున విద్యను గ్రహింతుము. ఇట్టిపరివర్తన మనాదియై యేలసంభవించుచున్నదో మనన్ననిర్వచనీయమైనది; కాని, మనవిజ్ఞానసహిత మానసములుగాని వానిచే గ్రహింపఁబడుచున్న ప్రపంచము గాని మిథ్యకాదు. వస్తుదృశ్యమొక యాహాదృశ్యముకాదు. అవిద్యయు, మాయయు నొకేయనుభవముయొక్క బాహ్య భ్యంతరరూపములు. జ్ఞానముచే నదృశ్యమగునదికావున నది యవిద్యయనఁబడెను; బాహ్యదృశ్యపరంపర, పరమేశ్వరునితో సమానముగా నిత్యమైయుండునదికావున మాయయనఁబడును. మాయ ప్రళయకాలమందుఁగూడ నుండునని శంకరుఁడుచెప్పినాడు. సర్వజ్ఞుడైన యీశ్వరుఁడు మాయకథిపతిగావున, నాతని కవిద్యయునులేదు. సాంఖ్యతత్త్వజ్ఞ లీశ్వరు నంగీకరించలేదు; కాని ప్రకృతిప్రపంచమున కనాదియైన యవిద్య కారణమనిరి. అవిద్య బుద్ధియొక్కగుణముకావున, బుద్ధి యందే యుండును; అవిద్య కనాదిత్వలక్షణము బుద్ధినే యాశ్రయించి



యుండునని చెప్పవలెను. బుద్ధి, యీ కారణముచే మూలద్రవ్య మగు ప్రకృతియొక్క రూపమే. ఈవిధముగా నవిద్యయొక్క వాస్తవికత సాధింపబడినది. వివరణప్రమేయసంగ్రహ మిట్లు చెప్పుచున్నది; “ఆద్వైతదర్శనమున కాటంకముకల్పించి, ద్వైతమును దర్శింపఁ జేయునంతవఱకు నవిద్య మనబుద్ధిగతమైనలోపమే యనుటకు సందేహములేదు; కాని, యదిజగదుపాదాన కారణ మగుటవలన నది మహనీయమైనది; ఏలన, దానివలన బ్రహ్మజ్ఞానము సాధ్యమగుచున్నది” ౧. అపరిచ్ఛిన్నమైనదానినిఁ దెలిసికొనుటకుఁ బూర్వము పరిచ్ఛిన్నత మనకవసరమైనదే.

శంకరుఁ డవిద్యా మాయాశబ్దములను సమానార్థకములుగా నుపయోగించినను, ౧. రెంటికి భేదము ననంతరాద్వై

౧. ఇండియన్ థాట్; వాల్యూ. ౨. పు. ౧౭౭. పోయ్; ఈశావాస్యోపనిషత్తు; అవిద్యవలన మృత్యువును దరింతుమని యిందుఁజెప్పబడెను.

(౧) అవిద్యయు మాయయు నొకటికాదని కల్బల్ జాకోబ్ భావించెను. చూ! వేదాంతసారము. ౧. నానాత్వముతోఁగూడిన జగత్ప్రతిద్యాకృతము. పరిచ్ఛిన్నమానసరూపములు, దేశకాలనిమిత్తములు దృశ్యప్రపంచమున కాలంబనములు. అవిద్య మాయానామరూపములను గల్పించి వానిమూలమున బ్రాహ్మజగత్తు నుద్భవించఁజేయుచున్నది. అవిద్యా ప్రత్యుపస్థాపిత నామరూపమాయావేశితవేద (శం. భా. ౨, ౨, ౨) మూలప్రకృతి మాయయనియు, దానికార్యములైన ఆనాణవిక్షేపము అవిద్యయనియుఁ గొన్ని సమయములలోఁ జెప్పబడెను శుద్ధసత్త్వసహిత మూలప్రకృతి మాయయనియు, నశుద్ధసత్త్వ సహితమైన దవిద్యయనియుఁ గొందరు తలఁచిరి. విక్షేపశక్తి ప్రధానమూలప్రకృతి మాయ; ఆవరణశక్తి ప్రధానమూల ప్రకృతి అవిద్యా సత్త్వరతోస్తమో గుణకలితమై ఈశ్వరోపాధి రూపమైన దవిద్యయని కొన్ని యద్వైతగ్రంథములు చెప్పుచున్నవి. ఇది సరియగుభావముగాఁ దోచదు, రజస్తమోగుణము లీశ్వరునకున్నచో నాతనికి శీఘ్రనితో

తులు నిర్ణయించిరి. మాయ యీశ్వరోపాధియనియు, నవిద్య జీవోపాధియనియుఁ జెప్పఁబడెను. విద్యారణ్యుననుసరించి, మాయయందు బ్రహ్మయొక్క ప్రతిబింబమే శుద్ధసత్త్వస్వరూపియగు నీశ్వరుడనియు; అవిద్యయందు బ్రహ్మప్రతిబింబమే, రజస్తమోగుణసహిత సత్త్వరూపమగు జీవాత్మయనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౨. శంకరుఁ డీభావమునే యిట్లు చెప్పెను; “నిర్గుణ బ్రహ్మమే, మనము మనబుద్ధిచే భావించినపుడు శుద్ధోపాధిగల సగుణుడైన యీశ్వరుడగును.” 3. అవిద్యాసంజాతములన్నియు నీశ్వరునిశక్తులే. ఈశ్వరస్వభావా విష్కృతియే ప్రపంచము; మానవబుద్ధిలో నది సంబంధించియున్నది. జగద్వస్తువులన్నియు నీశ్వర మానసికభావములును, మానవబుద్ధి గోచరములు నైయున్నవి. జగత్కారణుఁ డీశ్వరుడని చెప్పఁబడెనుగాని, మఱల జగమవిద్యాకల్పితమనియు వచింపఁబడెను. ౪. బ్రహ్మమును, మాయయు జగత్తులోనుండి, రెండునుగలిసి

భేదమొండదు. పోల్చు: స్కందపురాణము: అవిద్య, జీవోపాధియనియు, (బ్రహ్మ విష్ణు రూపేశ్వరుల యుపాధిరూపమే మాయయనియు, నిందుఁ జెప్పఁబడెను.

“అవిద్యోపాధికో జీవో నమాయోపాధికఃఖలః,

మాయాకార్య గుణచ్ఛన్నా బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరాః

(౨) పంచదశి. ౧౬-౧౭

(3) శం. భా. ఛాం. ఉ. 3, ౧౪, ౨. విశుద్ధోపాధిసంబంధాత్.

౧. ౧, ౧, ౨.

౨. పోల్చు: అవిద్యాత్మికాహిసావీజశక్తి ర్మూలకకల్పనిదేహ్యాపరమేశ్వరాశ్చియామాయా (శం. భా. ౧.౪. 3). మఱియుఁజూడు. శం. భా. ౨.౧.౧౪. ౧. 3. ౧౯. అవిద్యాయామాయయా.

దాని యుపాదానకారణమగుచున్నవి. బ్రహ్మమును, మాయయు, సత్యము దానిదృశ్యమునై, రెండునూత్రము లొకేనూత్రముగాఁ బెనవేయఁబడినట్లున్నవి.

### 38 — ప్రకృతి జగత్తు

శంకరుఁడు యధార్థజగద్వర్ణనముతోనూరకొనలేదుతనసిద్ధాంతము ననుసరించి, దృశ్యప్రపంచరూపములను బరిశీలించి, పరిచ్ఛిన్నభావములలోనుండుసత్యమును నిర్నయించినసత్యము, భిన్నదృశ్యరూపములలో నెట్టిక్రమములోగోచరించునో తెలిపియున్నాఁడు. ప్రతిదృశ్య మెట్లుతనకాధారభూతమగు సత్యమును బ్రదర్శింపయత్నించునో యాతఁడు నిరూపింపఁబూనుకొనెను. సర్వమునకు మూలాధారభూతమై యవ్యయబ్రహ్మముండుటచే, గ్రమముగా నుత్తరోత్తరాధికముగా బ్రహ్మస్వరూప మావిష్కృతమగుచున్నది 3. “మానవునియొద్దనుండి తృణమువఱకు నన్నియు నొకేచైతన్యముతో నిండియున్నను, జ్ఞానము, శక్తియున్నగునవి సోపానక్రమములో నన్నగిల్లునట్లే, మానవునిమొదలు హిరణ్యగర్భునివఱకుఁగల యున్నతపథసోపాన శ్రేణికిఁజెందిన జీవరాశిలో గ్రమజ్ఞానాభ్యున్నతి వికసించుటను మనముచూచుచున్నాము. ౪

3. యవ్య ప్యేక ఏవాత్మాసర్వభూతేషు స్థావరజుగమేషు గూఢప్రధాప్తి చిత్తోపాధివిశేషతారతమ్యత్ ఆత్మనఃకూటస్థ నిత్యస్యైకరూపస్యాపి ఉత్తరోత రమావిష్టప్య తారతమ్యమ్ ఐశ్వర్యశక్తివిశేషైఃకూాయన్ (శం. భా. ౧.౧.౧౧.)

౪. శం. భా. ౧.3.3౦ యథాహిహినిత్య విశేషేఽపి మరుష్మాది స్తంబపర్యంతేషు జ్ఞానేశ్వర్యాది ప్రతిబంధః పరణభూయానీభవన్ దృశ్యతే తథామరుష్మాదిష్యేవహిరణ్యగర్భపర్యంతేషు జ్ఞానేశ్వర్యాభివ్యక్తి రపిపరేణ పరణభూయానీభవతి. చూ. శం. భా. ౧.౧.౧౧.

దృశ్యప్రపంచమున మర మీక్రిందిభేదములను దర్శింపఁగలము, (౧) కర్మ ఫలప్రదాతయగు నీశ్వరుఁడు, (౨) కర్మఫలసేమయగు నామరూపాత్మక ప్రకృతి ప్రపంచము, (3) ఉపాధిగతములైన జీవాత్మలు, కర్మఫలము లనుభవించు నిమిత్తము తిరిగి తిరిగి లోకమున జన్మించుచుండుట. ప్రపంచముయొక్క అనేకత్వము భోక్తయు భోగ్యము, కర్తయుఁ గర్మభూమియు నను ద్వంద్వములపై నాధారపడియున్నది. జడప్రపంచమంతయు జ్ఞేతృమని, చెప్పఁబడెను; ఏలన నిచట జీవులు తమ కర్మాచరణమున కనుకూలమైన వాతావరణమున్నది; ఇచట జీవులు తమ కోరికల ననుసరించి కర్మలొనర్చి, ఫలితముల ననుభవింతురు. ఇది పంచభూతాత్మకమగు జడప్రకృతి, జీవప్రపంచమాత్మలతో నిండియుండును. జీవాత్మలీ భూతములలోఁ బ్రవేశించి, తరులతావశుమానవ దేవతారూపములఁ దాల్చును ౨. ఈగుం సారచక్రమునందు, భిన్నవర్గములకుఁ జెందిన జీవరాశులున్నవి; వాని కనుగుణములైన యనుభవములకు సరిపోవు పరిస్థితులిందుఁ గల్పింపఁబడినవి. తృణబ్రహ్మ పర్యంతముగల యీజీవరాశి సోపానక్రమములో నున్నతములగు ననుభవములను బొందుచుండును. 3.

(౧) ఫలోపభోగాగ్ధమ్... సర్వప్రాణి కర్మఫలాశ్రయః (శం. భా. మం. ఉ. 3,౧,౧.

(3) వైదిక దేవతలను జగత్పరిణామమునకుఁ జెందినవారే. (శం॥ భా॥ ౧,౨,౧౭; ౧,3,౩౩.)

(3) శం॥ భా॥ ౧,3,౧౦. శం॥భా॥బృ॥ఉ॥ ౧,౪,౧౦.

ప్రపంచపరిణామమొక క్రమము ననుసరించును. ర. ప్రకృతినుండి ప్రధమవస్తురూపమగు నాకాశము దేశపదార్థముల కాకరమై యుదయించును. “బ్రహ్మాండమంతయు నీశ్వరు నుండి యుదయించినది; మొదట నాకాశము నానెనుక నితర భూతములును జనించినవి. గి. ఆకాశము జడము, నేకము, ననంతము, సర్వగతము, నైన ప్రధమభూతము. గ. ఆకాశమనఁగా నవకాశమును, నత్యంతసూక్ష్మపదార్థమును గూడనై యున్నది. ఆకాశమెంత సూక్ష్మతమ పదార్థమైనను నదియు భూమిజలాగ్ని వాయువర్ణములకు జెందినదేయై యున్నది. ఆకాశమనఁగాఁ గేవల నిరోధములులేని యవకాశమాత్రమను బాద్ధుల భావమును శంకరుఁడు ఖండించినాఁడు. ౧. దీని యభావాత్మకమైన లక్షణము భావాత్మకలక్షణ ఫలితమే యని శంకరుని వాదమైన్నది. ౩. ఆకాశము నుండి యితర సూక్ష్మభూతము లున్నత సోపానక్రమములో నుదయించును. ర. ఉపనిషద్వర్ణనముగే ననుసరించి, యాకాశము నుండి వాయువు జనించునని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడు. అగ్ని

(ర) శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౨౪-౨గి.

(గి) శం॥ భా॥ ౨, ౩, ౭.

(గ) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౨౨; ౧, ౩, ౧౪. చూ॥ ఛాం॥ ఉ॥ ౩, ౧, ౪౩  
౮, ౧౪.

(౨) అవరణాభావ. (శం॥ భా॥ ౨, ౨, ౨౨.)

(౩) పస్తుభూతిష్ఠ.

(ర) శం॥ భా॥ ౧, ౩, ౮-౧౩.

(గి) తై॥ ఉ॥ ౨, ౧; ఛాం॥ ఉ॥ ౬, ౨, ౨-౩.

వాయువునుండియు, నగ్నినుండి జలమును, జలమునుండి భూమియు నుదయించును. ఈసంపదభూతములును దాని వికారరూపములకంటె నెక్కువ నిత్యభిగలిగిన నగుటచే నవి శాశ్వతములు సవినాశములు నని వర్ణింపఁ బడినవి. ౬. ఆకాశమునకు శబ్దము గుణము; వాయువున కొత్తిడి; అగ్ని కష్టతయుఁ గాంతియు; జలమునకు రుచియు, భూమికి గంధమును గుణములై యున్నవి. భూతములకు గుణసంబంధము బీజవృక్షసంబంధము. ఆకాశకారణము శబ్దతన్మాత్రీ; ఆకాశము స్థూలశబ్దము నుదయింపఁజేయును. తన్మాత్రీలో భూతముచు దాని గుణమును గూడ నుండును. భూతములలోఁ గూడ సోపానకృమమున్నదిని మనము చూచితిమి ఇవన్నియు నాకాశతన్మాత్రీలో నున్నవని తెలియుచున్నది. అనఁగాఁ బ్రపంచమంతయు నాకాశమునుండి లేక శబ్దమునుండి, జనించుచున్నది.

మహాభూతకల్పితమైన జడప్రపంచమంతయు నీ సూక్ష్మ భూతమిశ్రమములచేఁ గలుగుచున్నది. ౧ స్థూలాకాశము శబ్దమును, వాయువొత్తిడిని శబ్దమును, నగ్ని వీనిని మఱియు నుష్ణమును గాంతిని, జలము వీనితోఁగూడ రుచిని, భూమి

(౬) ఛా॥ ఉ॥ ౪, ౩, ౧; బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౧, ౧, ౨౨.

(౧) ప్రతి స్థూలవస్తువునందును, భిన్న పరిమాణములలోఁ బంచతన్మాత్రలు నుండును. దీనినే పంచీకరణమందురు; అనగాఁ బంచతన్మాత్రీజను మిశ్రమముపొంది, స్థూలవస్తూత్పత్తియగుట. శంకరుఁడు పంచీకరణమున గూర్చి చెప్పలేదు. కాని యనంతగాద్వైతములో దీని కధికప్రామాణ్యము గలిగెను చూ వేదాంతసారము. త్రివృత్కరణమును శంకరుఁడు చెప్పియున్నాడు. వాచస్పతియు దీనినిఁజెప్పెను.

యితర భూతగుణములతోఁబాటు తన సహజగుణమైన గంధమును బ్రకాశింపఁజేయును. ప్రతివస్తువునకును శబ్ద స్పర్శ రూప రసగంధములు గుణములైయున్నవి. భూతతన్మాత్ర లఙునిర్మాణములేని యవిచ్ఛిన్నము నేకమునగు పదార్థరూపములై యుండఁగా, స్థూలభూతపదార్థములు సముచ్చయద్రవ్యములు; ఇవిగూడ సణునిర్మాణములేని యవిచ్ఛిన్నద్రవ్యములనియుఁ జెప్పఁబడినవి. ౨. స్థూలభూతములు పరిణామవికారములచే భిన్నవస్తూత్పత్తి హేతువులగుచున్నవి. జడపదార్థము నిత్యమవస్థా పరిణామమందుచున్నది. ఇందు బాహ్యమునుండియు మార్పులు కలుగవచ్చును. బ్రహ్మాండ పరిస్పందన మున్నదని శంకరుఁడు పలికినాఁడు. 3. ఈభూతములన్నియు నచేతనములగుటచే నవి స్వయముగాఁ బరిణామమునొందఁజాలవు. వానియందంతర్భూతుండై యీశ్వరుఁడున్నాడని భావించవలెను. ౧. భిన్నభూత ప్రవృత్తులకు భిన్న దేవతలు కారణములని చెప్పినచో నందు విరోధమేమియును లేదు; ఏలన, దేవతలందరు నీశ్వరుని క్రియారూపములే.

(౨) అద్వైతవేదాంతములననుసరించి అణువనగా సూక్ష్మశక్తుమైనజడ పదార్థవిభాగముగాదు; అణువనగా, బుద్ధికూహించుటకు సాధ్యమైన అల్పతమ పదార్థాంశము.

(3) సర్వలోకపరిస్పందనము.

౧. పరమేశ్వర ఏవ తేనతేనాత్మనావశిష్టమానోఽభిధ్యాయంస్తమ్ తమ్ వికారమృజుతి. (శం. భా. ౨.3,౧3) పరిణామమున కన్నిదశలలో నీశ్వరసంకల్ప మవసరమలేదని రామానుజుఁడు భావించెను. ఆకాశోత్పత్తికి బూర్వమొక్కసారియే దైవసంకల్పము కలుగును.

లయమనగా సృష్టియొక్క అవక్రమము. ౨ లయ  
కాలమందు, భూమిజలమందును, జలమన్నయందును, నగ్ని  
వాయువులందును, వాయువాకాశమందును, వాకాశ విశాళ్వరు  
నందును ఒకేవేలించును.

మనస్సు మున్నగు పంచభూతములన్నియు భూతగుణ  
స్వభావములు గలవేమని సంకరు విశిష్టాచార్యులు. ఇతరవస్తు  
వులవలెనే మానవదేహము భూమి కలాగ్నితృమముచే గల్పి  
తము. ౩ మనఃప్రాణవాసన భూమిజలాగ్నిలకు వరుసగా  
సరిపోవును. ఇవి స్థూలభూతములకు భిన్నములై వవిగాను,  
వానికిఁ బూర్వముగాని యపరాంతరముగాని యుత్పత్తియ ననని  
కొందరు చెప్పవలయుమును సంకరుఁ డెఱుఁగును. ఏది  
యైతైనను, నివి భూతములవలెనే, స్వదుముగా నచేతనము  
లును, భిన్నప్రయోజనములకు నాధారములుగా సృజింపఁ  
బడిన వనియుఁ జెప్పవచ్చును. జడపదార్థము విదార్థమని చెప్ప

(౨) చూ శం. భా. ౨. ౩. ౧౪, హ్యుడ్యూసేన్; "పంచభూతములయొక్క  
క్రమపరిణామమా, క్రమముగా నవి తిరిగిలయనగుటయును గూర్చి యీ యుప  
దేశముయొక్క భావము మనకుఁ దెలియటకుఁ జాలినంతవిశేషవివరణము మనకు  
లేదు కాని, యిది ప్రకృతి కౌత్త్రమునకుఁ గొంతమాత్రపు భారము నీయవచ్చును.  
ఘనపదార్థములు నీటిలోఁ గరిగిపోవును; నీరువేడిమిచే నావిరియై వాయువుగా  
మారి, వాయువు వైకిఁబోయిన కొలఁదియు ఎఱిసూక్ష్మమై వాకాశముగా  
మారవచ్చును. ఈవృత్తిలేక క్రియమన లయ మేర్పడనగుదు; దీని క్రమపరి  
ణామము సృష్టి" (హ్యుసేన్, సిప్టమ్, ౪౪, వేదాంత. పు. ౨౩౭)

౩. ఛాం. ఉ. ౬. ౨. ౨-౩

౪. శం. భా. ౨. ౪. ౨౦; ౩. ౧. ౨.



బడెను. గీ. జడప్రపంచములోఁ బ్రకృతి సమస్వభావము గలది. ౬.

జీవప్రకృతిలో నొక నూతననియతి మనకు గోచరించును. ఇందు వస్తువులందంతర్గతమై యొక జీవశక్తి యున్నది. ఈశక్తివలన నీవస్తువులున్నత పరిణతి నొంది, యొక లక్ష్యమును సాధించుచున్నవి. ఒక శిల జీవించుటలేదు; ఏలన దాని యందుఁ బరిపూర్ణతనొందు లక్షణములేదు; ఒక స్తంభముగాఁ గాని, యొక విగ్రహముగాఁ గాని మార్పునొందు నాంతరంగిక లక్ష్యముకాని, బలముకాని దానియందు లేదు. కాని యొక మొక్క సజీవము. దాని ననుకూలవాతావరణ మందుంచి నచో నది చిగిర్చి, మొగ్గపెట్టి, పుష్పించి, ఫలించుశక్తి గలిగియున్నది. దానికే నూచుటకు, వినుటకు, ననుభవించుటకు, నస్పృష్టముగాఁ దాను గావలసిన భావిస్థితిని దెలిసికొనుటకు శక్తి యున్నది. ఇతర జంతువనుకూలపరిస్థితులలో బెంపొందుటే కాక, దాని కనుకూలపరిస్థితులను వెదకికొను లక్షణమును గలదు. ఒక ప్రయోజనము నాసించి జంతువు చరించును; మొక్క యీపని జేయఁజాలదు. మానవుడింక నుత్కృష్ట జీవితమును బ్రదర్శించును. శంకరుని వాక్యములలో మానవుఁడు వ్యుత్పన్న చిత్తుఁడు; సంకల్పజ్ఞాన శక్తులాతనికిఁ గలవు. వనలతాదుల వికసించుశక్తియు, జంతువుల సంచారగ్రహణ శక్తులును, మఱియు దూరదర్శిత్వము, నిత్యానిత్య వస్తువిజ్ఞే

(గీ) కం.గీ.భా. ౧౩-౨౨

(౬) కం.భా.తై.ఉ. ౨,౮

కము, సవరద్విచక్షణము మున్నగు శక్తులను మానవుడు కలిగియున్నాడు. సమగ్ర మనుష్యత్వనిర్ధిగాంచిన వారు దేవతలు. ఈవిధముగా జీవప్రపంచములో నాలుగు వర్గములు మనకు గోచరించును; దేవతలు, మనుష్యులు, జంతువులు, పృథ్వుములు. ౧ ఉచితమద్యానము ననుసరించి, తరులతామలు భోగస్థానము లనియు, నందు జీవాత్మలు తమ యంత్ర-ర్మ ఫలాను భవములకై బ్రవేశించి వనియు శంకరుడు డంగీకరించును. ౨

సుఖదుఃఖానుభూతి వానికిఁ దెలియకున్నను, పూర్వార్థక్షయము వానికిఁ గుచున్నదని చెప్పబడెను. శంకరుడు సామాన్యముగా మూడురకముల దేహధారులగుజీవుల సంగీకరించును. అత్యంతసుఖానుభోగముగలవారు దేవతలు; సుఖదుఃఖమిశ్రమ భాజనులగు మనుష్యులు; విశేషదుఃఖతాపము ననుభవించు వశు వర్గము. ౧ ఈ దేహసంబంధ మున్నంతకాలమును నీజీవులు ప్రాణ శక్తులు సూక్ష్మశరీరములతోఁగలిసి, మోక్షప్రాప్తి కాలమువఱకు చానినంటిపట్టుకొనియుండును. అగ్నినుండి నెరసులవలెనే. జీవులన్నియు బ్రహ్మమునుండి బహిష్కరించినవనియు, నెరసులు తిరిగి యగ్నితోఁబ్రవేశించలేవుగాని, జీవులు తిరిగి బ్రహ్మమును బ్రవేశించుననియుఁ జెప్పబడెను. ౨.

(౧) శం॥భా. ౩, ౧, ౨, ౪

(౨) శం॥ భా. ౩, ౧, ౨౪,

(౧) శం. భా. ౨, ౧, ౩౪.

(౨) ముం. ఉ. ౨, ౧, ౧; కాషీకీ. ఉ. ౩, ౩, ౪; ౨౦; బృ. ఆ. ఉ. ౨, ౧, ౨౦. చూ. శం. భా. ౩, ౧, ౨౦-౨౧; ఐత. ఉ. ౩, ౩; ఛాం. ఉ. ౬, ౨, ౨.

3౫ — జీవాత్మ,

జీవాత్మలక్షణపరిశీలనమునలనఁ బరమాత్మైకత్వ సత్యజ్ఞానమును మనకుఁ గలిగించుటే వేదాంతమునకు లక్ష్యము. వేదాంతవాక్యములం దీయర్థములు రెండును గోచరించును. 3. స్మృతులు సంబంధములు, ఇష్టానిష్టములు, నిశ్చయానిశ్చయములు మున్నగువానిసంపుటిరూపములోని భిన్నాంశములనన్నిటి నేకముహూర్తమున దర్శించుట మనకసాధ్యమైనను, దానిసామాన్యనిర్మాణము, ముఖ్యలక్షణములు మనపరిశీలనమునకు సుసాధ్యమాలైయున్నవి. జీవాత్మ విజ్ఞానాత్మయు. బరిణామగతమునైయుండగా, బరమాత్మ యెట్టిమార్పులకును వశముకానిదైయున్నది ౪. మూలరూపములో జీవాత్మయుఁ బరమాత్మయు నొక్కటేయని చెప్పబడెను. తత్త్వమసిగ వ్యతిరేకలక్షణయుక్తములైన వస్తువులు సమానములుకావనునాక్షేపణయు నిస్సారమైనది; ఏలన లక్షణవ్యతిరేకత్వ మసత్యమని నిరూపింపవచ్చును.” ౧ సర్వానుభవకారణభూతిమైన యాత్మకును, మనమనస్సునకుఁ బొడకట్టు ‘నేను’ ‘నాది’ యను నాత్మకును భేదమును శంకరుఁ డతిజాగరూకతతో వివరించినాఁడు.

(3) శం. భా. ౨, 3, ౨౫.

(౪) శం. భా. ౧॥ 3, ౨౪; పోల్పు: కతో॥ ఉ॥ 3, ౧; ముం॥ ఉ॥ 3, ౧, ౧; శ్లో॥ ఉ॥ ౪, ౬, ౭.

(౧) పోల్పు: క్షేకరుమతస్థుల కుప్పొందసిద్ధాంతము. ప్రతివ్యక్తియొక్క హృదయాంతరమానంద సంకల్పోత్థియొక్కది. సర్వవాదసిద్ధాంతములు నీ జ్యోతియొక్క మూచననుకరించి పరిక్షింపబడును.

(౨) శం. భా. ౪, ౧, 3.

అహం ప్రత్యయవిషయము శుద్ధవాక్యైః ఆత్మగాదుః  
కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది గుణశిష్టమైన జీవాత్మయే. మంస్తత్త్వ  
వేత్త లంతర్విలోకనవిషయమే యాత్మయనిచెప్పదురు. పు  
మాత్మ శుద్ధచిత్స్వరూపము; 3. జీవాత్మ యొక లక్ష్యసిద్ధి కై  
ప్రవృత్తిగలిగియున్నది. ప్రవృత్తి మనకందరకు నిగూఢము  
నత్యంత సన్నిహితమునైన యనుభవము. సర్వప్రవృత్తులకు  
జీవాత్మయే కర్త. ౪. కర్తృత్వ మాత్మకు ముఖ్యస్వభావ  
మైనచో, నుష్ణత లేకుండ నగ్ని యుండవలెననే, కర్తృత్వహీనమై  
యాత్మయుండఁజాలదు గావున దానినుండి యాత్మకు విముక్తి  
లేదు. కర్తృత్వము దుఃఖజనకముగావున కర్తృత్వవిముక్తి  
బొందనంతకాలము మానవుఁడు తృప్తికిఁ బొందవలె  
యగును. ఆత్మోపాధిలక్షణమే కర్తృత్వమై యుండగా, దాని  
నాత్మకావోపించు చున్నాము." ౧. జీవాత్మ నిర్గుణయ  
ముగాఁ గర్తయే; లేకున్నచో, వేదవిధులన్నియు నిర్ధక్కు  
లగును. ఆత్మకుఁ గర్తృత్వమును జెప్పిన యుపనిషద్వాక్యములు  
గలవు. 2. కర్తృత్వము నిజముగా విజ్ఞానోపాధియందే కలదు

(3) శం॥ భా॥ ౨, 3, ౪౦. (౪) శం॥ భా॥ ౧, ౧, ౪.

(౧) శం॥ భా॥ ౨, 3, ౪౦. తస్మాదుపాధిధర్మాధ్యానే నైవాత్మనః  
కర్తృత్వమ్ నస్యాభావికమ్. చూ॥ శం॥ భా॥ తో॥ ఉ॥ 3, ౪. ఆత్మకుఁగాని పురు  
షునకుఁగాని కర్తయొక్క ప్రవృత్తితో నిమిత్తములేదని అద్వైతము సాంఖ్యము  
వంగీరించును ఉపాధిబంధము వలన నజ్ఞానమైనపుడది కర్తయనబడు  
చున్నది. ఈయజ్ఞానము నవిద్యయని అద్వైతమును, ప్రకృతియని సాంఖ్యమును  
జెప్పుచున్నవి.

(౨) బృ॥ అ॥ ఉ॥ ౪, 3, ౧౨; త్రై॥ ఉ॥ 3, ౫; శం॥ భా॥ ౨, 3, 33.

జీవాత్మ విషయావిషయ, ఆత్మానాత్మ, స్వరూపము. వ్యక్తి  
 స్వరూపగతమైన ఆత్మయే జీవి. ౩. అజ్ఞాన సహితమైన ఆత్మయే  
 జీవి. ఇంగ్లీష్ భాషలో, “ప్రతి మానవుడు నీళ్ళకుడయ్యు,  
 మూర్ఖుగా పడించుచున్నాడు. అనిద్యలేక తార్కికజ్ఞానము  
 జీవాత్మయొక్క వ్యక్తిత్వమునకుఁ గారణమై, “వంచించి వంచించు  
 వలదుచున్నది.” జీవాత్మకు బుద్ధి సంబంధమే దాని విశిష్ట లక్ష  
 ణము. పరిపూర్ణజ్ఞానముచే సంసారము నశించు సంతోషముకు  
 నీలక్షణముల్లే యుండుచు. ౪. మరణానంతరమునఁ గూడ జీవా  
 త్మకు బుద్ధిసంబంధముండును. అది మోక్షముచేతనే విచ్ఛిన్న  
 మగును. సుషుప్త్యస్థలోను, మరణావస్థయందును, నీబుద్ధిసం  
 బంధ మవ్యక్తమై యుండి, జాగ్రదవస్థయందును, పునర్జన్మ  
 ముందునది వ్యక్తమగును. ఈసంబంధమున కవిచ్ఛిన్నతను మన  
 మంగీకరింపకున్నచో గారణధర్మము భగ్నతఁజెందును; ఏలన  
 విశ్చితకారణములేకున్నచో నేదియునుదయించదు. ౬. మరణకాల

(౩) శ్లో॥ ౨, ౩, ౪౦.

(౪) సుశేష్యుఁడు జీవాత్మ నొక గోపాఁకునిచే నపహృతుఁడై  
 గ్రామనీరులో దెంపబడుచున్న యొక రాజకుమారునితోఁ బోల్చెను. కొంత  
 కాలమున కారాజు, తన నిజస్వరూపమును దెలిసి, గోపాఁకుని తోడిపాత్తు  
 నిడిరి, తన సార్వభౌమత్వమును మఱుఁచుకొందెను.

రాజనానో స్మృతిప్రాప్తా వ్యాధభావో నివర్తతే,

శుభ్రైవమాత్మనోఽజ్ఞస్య తత్త్వమస్యానివాన్యః॥

(౫) శ్లో॥ భా॥ ౨, ౩, ౧౦.

(౬) అవ్యక్తస్థితిలో బుద్ధియుక్తాత్మలన్నియు నీశ్వరునందుండు నని  
 చెప్పబడెను; కాని జీవులన్నియు సుషుప్తి మరణావస్థలో బ్రహ్మమందుఁ  
 జేరిననియుఁ చెప్పబడెను. (భా॥ శ్లో॥ ౬, ౮; శ్లో॥ భా॥ ౨, ౩, ౩౧.

మందాత్మ విసర్జించివేయు పంచభూతమయమైన స్థూలదేహమును, ౧. పంచప్రాణములును, ౨. దేహబీజరూపముగ నూత్మభూతాంశపరికల్పితమైన నూత్మశరీరమును ౪ గలిసి మానవవ్యక్తిత్వ స్వరూపమేర్పడుచున్నది, నూత్మశరీరమునందు, ౫ పంచజ్ఞానేంద్రియములును, పంచకర్మేంద్రియములును పంచప్రాణశక్తులును, మనస్సును, బుద్ధియుగలిసి పదునేడింద్రియములున్నవి. ౬. ఈనూత్మశరీరము భౌతికమేకాని, మిక్కిలి నూత్నమైనదగుటచే, దేహమునువిడిచి పోవునపుడు దృష్టోచరము కాదు. నూత్మదేహమును, ప్రాణశక్తులును, మోక్షసిద్ధికలుగువఱకు నాత్మక సంబంధించి విడువనివైయుండును; కర్నా శ్రయరూపముమాత్రము ప్రతిపస్పృయనందురు మారుచుండును. ౭. వ్యక్తిత్వమునకాధారమునాత్మలోగాని, యుపాధి

(౧) అన్నమయకోశము.

(౨) ఇంద్రియములు రెండువిధములు: బుద్ధిేంద్రియములు, జాగ్రదవస్థలకుఁజెందినవి; కర్మేంద్రియములును, దర్శనకర్మలకు స్వాధీమోనర్పకొను మనస్సునవిజ్ఞాతావస్థకుఁ జెందినవి. ముఖ్యప్రాణము పంచప్రాణములుగా విభాగింపఁబడును నూత్మశరీరము మిక్కిలి చిన్నరూపముగలది కాని దృష్టోచరముకాదు. (శం॥ భా॥ ౧, ౪, ౧౩.)

(౩) నూత్మశరీరము, లింగశరీరము, భూతాశ్రయము

(౪) దేహబీజాని, భూతనూత్మాని.

(౫) సాంఖ్యుల లింగశరీరమునకిది సరిపోవును

(౬) కర్మత్వభోక్తృత్వావశ్యిస్తే సోమనోమయాది పంచకోశవిశిష్టః అచేతఃధర్మ మిచటఁ బనిచేయును. (శం॥ భా॥ బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౧, ౪, ౧౭.)

(౭) శం॥ భా॥ ౨, ౪-౮-౧౨; డ్యూసేన్సిప్టమ్ ఆఫ్ వేదాంతపు॥ ౩౨౫ ౬)

లోగాని, చూడము. విద్యాకర్మప్రజ్ఞా (౧). సమన్వితమైన కర్మాశ్రియమే దాని కాధారము. సంసారముండునంతకాలము నూత్నశరీరము ప్రాణశక్తులను దనతోఁ దోడ్కొనిపోవును; తమలతాది జన్మములెత్తినను నివి యాత్మననుగమించును; కాని యట్టిజన్మములలో సంతకరణేంద్రియములు నిద్రాణములై యుండును. సంసార మనాదియగుటచే, నాత్మకీ యుపకరణ సమచ్ఛయ మనాదిగానే కల్పితమయి యుండవలెను; మూడవదైన కారణశరీరము, కర్మనూత్రముననుసరించి, జన్మాంతరము లలోయాత్రచేయుచుండు నిత్యతగలదై యున్నది. ఈయాంతరంగిక వ్యక్తిత్వవివరములన్నియు సాంఖ్యులసిద్ధాంతమునకు సరిపడును. ఒకపంచప్రాణులశక్తుల విషయముననే భేదమున్నది.

పంచభూనేంద్రియములును, మనస్సునుత్పత్తియైనవియు, (౧). నూత్నములును, పరిచ్ఛిన్నములునైయున్నవి. అవి పరమాణు తుల్యములు కావు; అయినచో, నవి శరీరమంతయు వ్యాపించి యుండుట కవకాశముండదు. అవి నూత్నరూపములుగలవి; స్థూలములైనచో షరణాస్థంతరమని దేహమునువిడిచిపోవు నెప్పుడుకాన్పించవలెను. అవిపరిమితపరిమాణముగలవి; అట్లుకాక సర్వవ్యాప్తములైనచో, నవి దేహమును విడిచిపోవుటగాని, తిరిగి దేహమునఁ బ్రవేశించుటగాని యుండదు. శంకరుఁడిచ్చిన వివరణములో నేంద్రియప్రవృత్తులను గూర్చియే, కాని, వాని భౌతికభాగములనుగూర్చి ప్రసంగించియేయుండలేదు. ఇంది

(౧) మా. బృ. ఆ. ఉ. ౪, ౪, ౨.

(౧) కం. భా. ౨, ౪, ౧-౪.

యములన్నియు నవి యాకృమించు స్థానముల పరిమాణములనే గలిగియున్నవి. ౨. ఈవివిధేంద్రియములు వివిధభూతములనుండి వచ్చినవనియు, నీ వివిధభూతాధిదైవతములే యింద్రియాధిదైవతములుననియుఁ జెప్పబడెను. ౩. ముఖ్యప్రాణమే జీవితమంతకును జైతన్యమిచ్చి, నడవుశక్తి, మానసికయంత్రమంతయు దానిపై నాధారపడియున్నది. ముఖ్యప్రాణమే యింద్రియములనుగూడఁ బోషించునదికావున, నవియుఁ బ్రాణములని చెప్పబడెను. ౪ ఉపాధిగతమైన యాత్మయే జీవుడు; జీవునకే కర్మత్వ భోక్తృత్వములున్నవిగాని యాత్మకులేవు. ౧. జీవుడే దేహేంద్రియాధిపతియై, కర్మ ఫలసంగియై యున్నాడు. ఆత్మయే జీవుని మూలరూపము గావున దానికి విభుత్వమున్నదనియు నణుత్వము కాదనియుఁ జెప్పబడెను. దాని

(౨) శం॥ భా॥ ౨, ౪, ౮-౧౩.

(౩) శం॥ భా॥ ౨, ౪, ౧౪-౧౬; బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౧, ౩, ౧౧; ౩, ౨, ౨౩; ఐత॥ ఉ॥ ౧, ౨, ౪.

(౪) శం॥ భా॥ ౨, ౪, ౬.

(౧) పంచబ్రహ్మ... అపనాతపాశ్చత్వాధర్మకమ్, తిదేజీవస్య పారమార్థికం స్వరూపమ్... ఇతరాదుపాశ్చత్వితమ్ (శం॥భా॥ ౧, ౩, ౧౪.) ఇట్టి భావమునే స్లేట్ ఫ్లాకస్ నముద్రకర్పమున మునుగునుదాహరణమిచ్చినాడు. నముద్రములో నాతనిఁ జూచినచో నాతనిని జనము గుర్తింపలేము; వీలన సహద్రములోని నాచు, జలజంతుజాలము నాతని నాచ్ఛాదించినవి, ప్రతి జీవాత్మయు స్వస్వరూపమును గోల్పోయిన ఓరమాత్మయే సుసారపం బంధుకు నత్తిగుల్లలు, నాచు, మున్నగువాని పాశములనుండి దానిని విడిపింపవలెను



జీవమణుపరిమాణమున్నచో, దేహమంతయు వ్యాపించు వేదనా  
జ్ఞానమాండలమగును. 2.

జీవమణుపరిమాణము కలదని వాదించువారు చెప్పిన  
దేహముగా, నదియొక దేహమును విడిచి వేతొక దేహమును  
చూచుచుండుటచేతను, సర్వవ్యాప్తమైనచో నట్లు రాకపోక  
లుండివు కావుచును జీవమణుస్వరూపము కలదని వాదించును. ఈ  
రాకపోకలు సాధులకేగాని యాత్మకులేవని శంకరునివాదము. 3.  
అణుపరిమాణమే జీవున కుండుట నిజమైనచో, దేహమంతయు  
వ్యాపించియున్న వేదనలను గ్రహించుట సాధ్యము కాదను  
వాదమునకు సమాధానముగా, చందన స్పర్శదేహమున  
కొక చోటనే కలిగినను, దేహమంతయు దాని పరిశ్రమము  
వ్యాపించు రీతిగానే, జీవుడణుమాత్రుడైనను దేహమంతయు  
వ్యాపించగలడని చెప్పబడెను. పాదమున కొక ముల్లు  
గుచ్చు కొన్నప్పుడు నొప్పి గుచ్చుకొనినచోటనే యున్నను,  
క్లేశానుభవము దేహమంతయు ననుభవించు చుండుటచే జీవ  
మణు స్వరూపము గాదని శంకరుడు బదులుచెప్పెను. ఒక  
గదిలో నుంచిన పీపముయొక్క కాంతి గదియంతయు  
వ్యాపించు రీతినే, జీవ మణురూపమైనను, దేహమంతయు జీవ  
చైతన్య మాక్రమించునని జీవాణుత్వవాదులు పలికినారు.  
గుణమునకు ద్రవ్యాంతరవ్యాప్తి లేదని శంకరుడు చెప్పినాడు.  
పీపమునకు దాని కాంతికిని ద్రవ్యగుణసంబంధములేదు. రెండు

(2) శం॥ భా॥ 2, 3, 2౯.

(3) " "

నగ్నిరూపములే. దీపమం దగ్ని రేణువు లత్యంత సన్నిహితములై యున్నవి; కాంతియుం దవి దూరముగా వేరుపడియున్నవి. జీవుని చైతన్యగుణము దేహమంతయు వ్యాపించియున్నచో; జీవమణు పరిమాణముగలది కాజాలదు. ఉపనిషద్వాక్యములలోఁ జెప్పబడిన యణుపరిమాణ మాత్మలక్షణముగాఁ జెప్పబడ లేదు; చిత్తబుద్ధి కల్పితమగు జీవునికే చెప్పబడెను. ౧. అణు వనగా బుద్ధిక్రగ్వాప్తమైన నూత్నరూపము గలదనియే వాని యభిప్రాయము. ౨. చిత్తాద్యుపాధి బద్ధమగు జీవాత్మ సర్వవ్యాప్తము గాదనియుఁ బరమాత్మ కట్టి సర్వవ్యాప్తి వ్యాపించియు నంగీకరింపబడెను. ౩. వ్యావహారికబుద్ధియుక్తమైనదగుటచే జీవాత్మ కణుత్వము చెప్పబడెను. ౪. ఆత్మకు నిలయము హృదయమేయని చెప్పిన వాక్యముల కర్థమేమన, బుద్ధి స్థానములో జీవాత్మ యున్నదనియే. మఱియు సర్వత్ర వ్యాపించు శక్తిగల దేశ దేశమున నుండుటకు సాధ్యపడునేకాని, యేకదేశవ్యాప్తి మాత్రమే గలది సర్వత్రవ్యాపించుట కవకాశములేదు. ౫. ఆత్మకుఁ బరిమితపరిమాణమును జెప్పిన యుపనిషద్వాక్యముల కన్నిటికి నీరీతిగానే శంకరుఁ డర్థమును వివరించినాఁడు. ౧. మత

(౧) ముంషః॥ ఉ॥ ౩, ౧౯; శ్వే॥ అ॥ ఉ॥ ౫. ౮-౯.

(౨) శంఖా॥ ౨, ౩, ౨౯.

(౩) శంఖా॥ ౨, ౩, ౧౯-౩౨

(౪) ౨, ౩, ౨౯.

(౫) శంఖా॥ ౨, ౧, ౨; ౩, ౩, ౪౯.

(౧) చూ, శంఖా, ౧, ౩, ౧౪-౧౮; ౧, ౨, ౧౧-౧౨

విధి విధానమంతయు జీవాత్మ వ్యావహారికముగా నిజమును నిశ్చయముపై నాధారపడియున్నది. విధి నిషేధాత్మక ధర్మము లతోఁగూడి, సావపుణ్యవిర్ణయము చేయు శ్రుతి స్మృతి ధర్మ శాస్త్రమంతయు దేహేంద్రియా ద్యుపాధి పరికల్పితమగు జీవాత్మయే నిజమగు నాత్మయను నిశ్చయము సంగీకరించి యున్నది. సంసార మహానాటకరంగమున నొకప్పుడు సప్తమ నొకప్పు డేఁబ్బమ సుఖదుఃఖాది సర్వానుభవములను బొందు చుండున దాత్మకాదరియు నాత్మయని మనము భ్రమించు జీవాత్మయనియుఁ జెప్పఁబడెను. ఉపాధి నిర్ముక్తమగువఱకు నాత్మకు సుఖదుఃఖాది సంగతియు, పునఃకర్మక్రిత్యమును నుండిక తప్పదు ౨.

అత్మకుఁగల భిన్నదశలను శంకరుఁడు వివరించినాఁడు. జాగ్రదవస్థలో, జ్ఞానేంద్రియము లన్నియుఁ బనిచేయుచుండుటచే, మనము వస్తుజ్ఞానమును మనస్సుచేతను నింద్రియముల చేతను గాంచుచున్నాము. స్వప్నావస్థలో నింద్రియములు విరతి నొంది, మనస్సొక్కటే ప్రవృత్తిలోనుండును. జాగ్రదవస్థలోఁ గలిగిన యింద్రియానుభవ సంస్కారముల వలన మనస్సు స్వప్నములో విషయములను గ్రహించును. స్వప్నము ననుభవించు నాత్మయుఁ బరమాత్మగాదు; ఉపాధిగతమైన జీవాత్మయే. అందువలననే, స్వప్నములో మనయిచ్చవచ్చిన దానిని సృజింపలేకున్నాము. అట్లు చేయుఁగలిగినచో, నెవ్వనికి దుస్స్వ

ష్టములే యుండువు. ౧. గాథనిద్రలో నిందియ మూలములు  
 విరతినొంది, యాత్మ తః స్వప్నరూపములో మగ్నమై, సహజ  
 స్థితి నొందును. జీవాత్మా విచ్ఛిన్నతకుఁ గర్మావిచ్ఛిన్నతయే  
 కారణమని శంకరుఁడు నవించెను. మఱియు స్మృతియున్నది.  
 అత్తారు స్మరణము వలన నిద్రావృంధిన యాత్మయే మేల్కొంది  
 రాపితమగుచున్నది. శ్మృతి దీనిని సమర్థించుచున్నది;  
 అట్లు కాకున్న నార్యకవిచ్ఛిన్నతపోయి శ్మృతివాక్యమునకు  
 వ్యర్థిత రుద్ధవించును. “ఏ” యను నాచోకము నిడించి “బి”  
 రూపమున మేలుకొనినచో, నానిని కర్మావిచ్ఛిన్నత నశించును.  
 ముక్తపురుషులు మేల్కొనవచ్చును. గాథనిద్రమందును, మర  
 ణమందునలెనే, వ్యక్తిత్వబీజము పోషింపఁబడినదని స్పష్టము.  
 దీనికి వ్యతిరేకముగా నెన్నివ్యవహారములు చెప్పినను, సుషు  
 ప్తిలోఁగూడ జీవుని బంధించునుపాధి బీజరూపమున నున్నదని  
 యంగీకరింపఁబడెను. మోక్షావస్థలో స్వప్నమందుఁ గూడఁ  
 బృథగ్వ్యక్తిత్వ బీజము పూర్తిగా నశించినచో, మేల్కొంచు  
 తకు వలయు నవిద్యాబీజమెచటనున్నది? మోక్షమునందు  
 బ్రహ్మముతో శాశ్వతైక్యము కలుగుననియు, నిద్రావస్థలోఁ  
 దాత్కాలికైక్యము కలుగుననియు శంకరుఁడు వివరించినాఁడు.  
 “సుషుప్తిలో నుపాధి మిగిలియుండుటచే, మెలకువ కలుగుటతో  
 జీవాత్మ తిరిగివచ్చుచున్నది” ౨. మోక్షావస్థలో నవిద్యాబీజము  
 లన్నియు భస్మములగును. 3

(౧) శం.భా.౩,౨,౬ (౨) శం.భా.౩,౨,౯.  
 (౩) చూ.శం.భా. గౌడపాదకాఠిక ౩,౧౪.

మూర్ఖావస్థయొక ప్రత్యేకగత. అది జాగ్రదవస్థకాదు; ఏలన విషయజ్ఞానములేదు. విషయాంతరైకాగ్రతచే నిట్టి బాహ్యవస్తువుల యెడనుదాసీదారి కలిగియుండలేదు. అది స్వప్నావస్థకు భిన్నమైన దేలన, నీయవస్థాస్మృతిజ్ఞానముండుట లేదు; మరణమునకు భిన్నమైనదేలన, దేహమునఁ బ్రాణము నిలిచియున్నది; సుషుప్తికి భిన్నమైన దేలన, దేహమం దశాంతి యున్నది. సుషుప్తిగతుని తేపినంత సులభముగా మూర్ఖాగతుని మేల్కొనఁ జేయలేము. అందుచే మూర్ఖావస్థసుషుప్తి మరణముల మధ్యావస్థయని చెప్పఁబడెను. “మూర్ఖావస్థ మరణావస్థకుఁ జెందును; ఏలన నది మరణద్వారము!” “కర్మ శేషమేమైన నున్నయెడల, వాక్కును, మనస్సును మూర్ఛితునకుఁ దిరిగి వచ్చును; లేకున్నచోఁ బ్రాణము నుష్ణము నాతనినుండి తొలఁగి పోవుము.” (1.)

నిజమునకుఁ బ్రతిమానవుఁడు నిరసయవ నిర్వికార పర బ్రహ్మ స్వరూపమేయైనను, మనమాత్మ పుట్టుననియుఁ మృతి నొందుననియు బలుకుచుందుము. ఉపాధి జన్మమరణములను మనమాత్మ కారోపింతుము. 1. సృష్టిలోని జీవులకుపాధులే వ్యక్తిత్వము నారోపించు కారణములై యున్నవి. 3. జీవునాయుర్వర్ణ దేహాదులనన్నిటి నుపాధులే నిర్ణయించును. 4. ఉపాధి

(1) శంభా॥ 3, 2, 10.

(2) శంభా॥ 2, 3, 12.

(3) శంభా॥ 3, 2, 1.

(4) సుకేశ్వర వార్తకము, పు. 1100-1103.

భేదము చేతనే జీవభేదము నేర్పడి, కర్మలు కర్మఫలములు నేజీవులకుఁ జెందుననువిషయములో న్యత్యయముకలుగుటలేదు. (గ). జలగతమైననూర్యబింబము వంటిదే జీవాత్మయని చెప్పినను, దాని నలనజీవుల భిన్నవ్యక్తిత్వములకు లోపమురాదు. ౬.

3౬—సాక్షి—జీవుఁడు.

ప్రతి జీవాత్మయందును జ్ఞానేచ్ఛాక్రియా శక్తులేగాక, సాక్షిరూపమగు సంతరాత్మయు నున్నది. బాహ్యజ్ఞానము సాక్షియనియు, దాని కంతఃకరణ ముపాధియనియు దాని సాహాయ్యమున వస్తువులను బ్రకాశించఁజేయుననియుఁ జెప్పవచ్చును. అంతఃకరణోపాధియే సరమాత్మను సాక్షిగాఁ బ్రదర్శించును. వస్తుజ్ఞానముతో నీసాక్షి చైతన్యము గోచరించును గాని, యది వస్తుజ్ఞానమునకుఁ బూర్వమే గలదు. అంతఃకరణ మొక వ్యక్తియందుఁ బ్రవేశించి, వ్యక్తిలో నొక ముఖ్యభాగమగుట వలననే మనకు జీవుఁడేర్పడును.

జీవసాక్షుల సంబంధమెట్టిది? అర్వాచీనాద్వైతగ్రంథములలో భిన్ననిర్వచనములు చెప్పఁబడెను. స్థూలనూత్న దేహములకు మూలాధారమై, వానితో సంగత్యములేకుండ వాని కార్యముల నన్నిటి నవలోకించుచు నెన్నడు మార్పునొండ

(గ) శం॥భా॥ ౨, 3, ౪౯.

(౬) “నూత్యని ప్రతిబింబ మొకటి కదలుచుండవచ్చును గాని, యందుచే వేరొక ప్రతిబింబమును గదలనవసరములేదు. అట్లే, యొక్క జీవాత్మకుఁగల కర్మలతోడను, కర్మఫలములతోడను వేరొక జీవాత్మకు సంబంధముండనవసరములేదు.” (శం॥భా॥ ౨, 3, ౫౦.)

కుండునదే సాక్షియని విద్యారణ్యుడు చెప్పినాడు. ౧. భోక్త యగు జీవాత్మయొక్క ప్రవృత్తి విరతి నొందినప్పుడు సూక్ష్మ స్థూలదేహములను బ్రకాశింపజేయునది సాక్షియే. తన సహచరులుగా గోచరించు నీరెండు దేహముల నెల్లప్పుడు సాక్షి చూచుచుండును. జీవిత వ్యాపారములఁ బాల్గొను జీవుఁడు సాక్షిగాదని విద్యారణ్యుని నిశ్చయము. సాక్ష్యాత్మ నిర్గుణమైన దనియు, గర్మఫలభోక్తృత్వము లేని కేవల సాక్షి మాత్ర మనియు నుపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. ౨. నాటక రంగవేదికపై నుండి తన కాంతిచే, రంగనాయకుని, నటిని, శుభనుగూడ సమానముగాఁ బ్రకాశింపజేయు దీపముతో విద్యారణ్యుఁ డింకొకతావునఁ బోల్చియున్నాడు; వీరెవ్వరు లేకున్నను దీపము వెలుగుచునేయుండును. ౩. సాక్షిరూపముగు నాత్మ, జీవుని, యంతఃకరణమును, బాహ్యవస్తువులనుగూడఁ బ్రకాశింపజేయుచు, నవి నుష్కప్తికాలములో లేనప్పుడును సమానముగానే ప్రకాశించునని చెప్పట కీయువమాన మియ్యఁ బడినది. ౪. సాక్షినిష్క్రియత్వముచే నీశ్వరునుండి భేదించును.

(౧) పంచదశి ౮౮, సిద్ధాంతలేఖము, ౧౮, విద్యారణ్యు సభిప్రాయము నిట్లు వర్ణించినది, “దేహద్వయాధిష్ఠానభూతమ్, కూటస్థచైతన్యమ్, స్వావచ్చృతకస్య, దేహద్వయకస్య, సాక్షాదీక్షణాన్ నిర్వికారత్వాత్ సాక్షిత్వచ్యుతే.”

(౨) పోల్చు: “సాక్షి, చేతా, కేవలనిర్గుణశ్చ (శ్వే॥౮॥౩॥)”

(౧) “సృత్యకాలస్థితోదీపాః ప్రభుష్వ సత్యాంశ్చ సర్వేష్వ, దీపయేష విశేషణ తదభావేఽపిదీప్యతే” (పంచదశి, ౧౦, ౧౧,

(౨) పంచదశి, ౧౦, ౧౨.

పరవశీవాత్మయుఁ బరమాత్మయునగు శుద్ధబ్రహ్మమే సాక్షి యనియు, నది ప్రతిజీవాత్మకు కూటస్థమైన దగుటచే, ననేకముగాఁ దోచుచున్నదనియు తత్త్వప్రదీపికలోఁ జెప్పబడెను. సాక్షి నిర్గుణమని చెప్పటచే నగుబ్రహ్మయైన యాశ్వురుఁడనుటకు వీలులేదు. కర్మకుఁ గర్మఫలమునకుఁ గర్తయు భోక్తయు నైన జీవుఁడును సాక్షికాఁడౌడు. 3. ఎంచదశీ తత్త్వప్రదీపికా భావమును శంకరుఁ డంగీకరించినాఁడు.

ఈశ్వరుని విశిష్టరూపమే సాక్షియని కొముది చెప్పుచున్నది. ఈశ్వరుఁడు సాక్షియని చెప్పు శ్వేతాశ్వతరోపనిషద్వాక్యముపై నీగ్రంథకర్త యాధారపడి యిట్లు చెప్పినాఁడు. ఈశ్వరుఁడు జీవప్రవృత్తి నివృత్తుల నెఱిగియుండియు, వానిచే నాతఁడు చలించుడు. ౪. జీవునిలోనుండి, యాతని యవిద్యాదుల నన్నిటి నాతఁడు ప్రకాశింపజేయును. సుషుప్తిలోవలె సకల ప్రవృత్తులు విరతినొందినపుడు సాక్షి నే ప్రాజ్ఞుఁడందురు. ౫. తత్త్వశుద్ధి కర్త దీని నంగీకరించును. ఈశ్వరుఁడు సాక్షియను నదే వ్యావహారికదృష్టికి గోచరించు ప్రథమభావము. ఈభావమును శంకరుఁడు తన రచనలలో బోషించినాఁడు. ఒకే పృక్షముపైనున్న రెండువక్షులను గూర్చిన సుప్రసిద్ధమైన ఉప

(3) తత్త్వప్రదీపికాయామ అపి, మాయాశలలితే, సగుణే, పరమేశ్వరే 'కేవలానిర్గుణా' ఇతి విశేషణానుపపత్తేః సర్వప్రత్యగ్భూతమ్, విశుద్ధమ్ బ్రహ్మ, జీవాద్భేదేన; సాక్షితి ప్రతిపాద్యతా ఇత్యుచితమ్॥ (సద్ధాంతలేఖనం)

(౪) పరమేశ్వరస్యేవరూపభేదః కల్పితేవప్రవృత్తినివృత్త్యోరనుభూతా స్వయముదాసీనస్సాక్షిశాను॥ (సద్ధా తలేఖనం ౧.)

(౧) చూ॥ వైశేషికసూత్రము ౧, 3, ౪౩.



నిషద్వాక్యమునుగూర్చి. శంకరుడు భాష్యము వ్రాయుచు నిట్లుచెప్పెను. “చెట్టుపైనున్న రెండుపక్షులలో నొకటి క్షేత్రజ్ఞుడు; ఇది నూత్నశరీరములోఁ బ్రవేశించి, యజ్ఞానవశమున, సనేక రుచులతోఁగూడిన సుఖదుఃఖాత్మక కర్మఫలముల నాస్వాదించుచున్నది. రెండవపక్షి, నిత్యశుద్ధ బుద్ధస్వభావుడు, సత్త్వగుణసంపూర్ణుడు నగు సీశ్వరుడు ఫలములను దినఁడు; ఏలన, భోక్తృ భోగ్యముల రెంటిని శాసించువాఁ డాతఁడే. “ఒక సార్వభౌముని విషయములోవలెనే, యాతనిచూపే శాసనతుల్యమైనది.” 3.

అవిద్యోపాధిగతుఁడగు జీవుడే సాక్షియని మఱి కొందఱు భావించిరి, ఏలన, నాశఁడు సాక్షిమాత్రుఁడేకాని కర్తగాఁడు. అజ్ఞానవశమున నాతఁడంతఃకరణముతోఁ దాదాత్మ్య భావమునొందినపుడే కర్తయు భోక్తయునగును. దీనికాక్షేపణ యిట్లు చెప్పబడెను; సర్వవ్యాప్తమగు నవిద్యయే సాక్షి రూప జీవోపాధియై నచో నప్పుడాజీవుడు తనమనస్సునేకాక సర్వజీవమానసములను బ్రకాశింపజేయవలెను. కాని యట్లు జరుగుటలేదు. కావున, సంతఃకరణోపాధిరహితుడగు జీవుడే సాక్షిరూపమగు నాత్మ, అందుచే భిన్నవృత్తులలో నిది భిన్నమై

(2) మం॥ ఉ॥ 3, ౧, ౧

(3) పశ్యతేవకేవలమ్ దర్శనమాత్రేణహి తస్యప్రేరయశ్చత్వమ్ రాజశః (శం॥ భా॥ మం॥ ఉ॥ 3, ౧, ౧.

(4) కేచిదవిద్యోపాధికో జీవవీరసాక్షాత్ ద్రష్టృత్వాత్ సాక్షిః జీవస్యాంతఃకరణతాదాత్మ్యై పత్యాకర్తృత్వాత్సాహచర్యాత్ స్వయముదాసీనత్వాత్. (సిద్ధాంతలేఖము, ౧.)

యుండును, సుషుప్త్యస్థలో నది నూర్జ్వరూపముననుండునని చెప్పబడుటచేసి మూడవస్థలోనుండును. జీవాత్మకును, సాక్షిరూపముగు నాత్మకును భేదమేమిటగా, సంకలకరణము జీవాత్మకును గుణమైయుండగా, సాక్షిరూపముగు నాత్మకది యపాధిమగుచున్నది. ౧ వేదాంతవిభాషా నిశ్చయము నీదియే; యితరభాషములతో దీనికి విరోధములేదు; ఏలన, బరమాత్మ పృథక్వ్యక్తిలో వర్తించునపుడు సాక్షియనబడును. సుమాత్మయే వ్యక్తిగతిమై వర్తించునపుడు జీవసాక్షియనియు, సర్వజగత్తునందు వర్తించునపు డీశ్వరసాక్షియనియుఁ బేర్కొనబడెను. భిన్నోపాధులే యీ భిన్ననామములకుఁ గారణము. జీవసాక్షి కుపాధియంతకరణము, శరీరముమున్నగునవియు, నీశ్వరసాక్షికుపాధి సర్వసృష్టియునైయున్నది. విశ్వాత్మ యీశ్వరుండును, వ్యక్తిగతాత్మ జీవులనైయున్నాఁడు.

### 32—ఆత్మ జీవుఁడు

మనము ద్రవ్యత్వమునుగాని నిరవయవత్వమునుగాని జీవాత్మకు లక్షణములని చెప్పఁజాలము. అది యణువు గాదు; భిన్నాంశముల సముచ్చయము. దేహోద్యుపాధిపరకల్పితముగు నొక విశిష్టజీవకేంద్రమున జరిగిన భిన్నానుభవముల సమచ్ఛయ స్వరూపమే జీవాత్మ యైయున్నది. దేహేంద్రియాదు లీమను భవమునందుఁ బాల్గొని, యేకత్వావిచ్ఛిన్నత్వములనుగూర్చును.

(౧) అంతఃకరణోపాధానేన జీవస్సాక్షీ..... అంతఃకరణ విశిష్టః ప్రమాతా. (సిద్ధాంతలేఖము. ౧)

దేశాదులతో బద్ధమైన యీ చైతన్యము పరిచ్ఛిన్నమైనది. దీని యనుభవములో శరీరానస్థాద్యంశములు భాగములైయున్నవి. శరీరము క్రమముగాఁ బెంపొందునట్లే, జీవవిజ్ఞానమును క్రమముగా వికసించును. జీవాత్మ తన విజ్ఞానమునకుఁ దానే కారణముకాదు. కాలగతమై పరిణామమందుచున్న వ్యావహారిక విజ్ఞానముచేఁ గల్పితమైన యేకత్వానుభవమే జీవాత్మయై యున్నది. అదియొక బుద్ధి భావకల్పితమైన స్వరూపము. అది యొకేవ్యక్తిలోఁ బరివర్తనమందుచుండునదగుటచే నిర్వికారమగు పరమాత్మస్వరూపము గాదు. సర్వజీవాత్మాధారభూతమగు నాత్మ నిర్వికారము, నిశ్చించలము నైనది.

బుద్ధికగమ్యమైనను, నిత్యసాక్షియై యుండి, జీవానుభవ సంస్కర్ష మంతమాత్రమును లేనిదే యాత్మ. నిత్యసాక్షి స్వరూపమగు నాత్మ మనఃప్రవృత్తి విహారమునకు వెనుకనున్న కారవంటిది. ఈమనఃప్రవృత్తు లాత్మనుండి యుద్భవించునని చెప్పరాదు; ఏలన, సత్యస్వరూపము, తానుగాని వస్తువులని యూహింపఁబడుటచే సంగత్యదోషము నొందునది కాదు. మనము వేటొక రూపమున సర్థముచేసికొంటిమిగదాయని వస్తువులు మార్పునొందవు. నిర్వికారమగు నాత్మయెట్లు వికారము నొందును? నిత్యమైన జ్ఞానజ్యోతి కేబాహ్యకారణముచేఁగాని తమస్సంపర్కమెట్లు కలుగఁ గలదు? ఏలన నది సర్వసంగ వివర్జితము. సత్తనత్రైల్లగునను ప్రాచీన సమస్యయే యిది. దేశాదు ద్రియ మనోవిషయాద్యుపాధి సంబంధము వలననే, యాత్మ

కనిత్య జీవాత్మ భావము కలిగింది. కాని యాత్మకును, జీవాత్మకునుగల సంబంధము మాయయనియు ననగా ననిర్వచనీయమని చెప్పబడెను. ఆత్మయే నిత్యముక్త, శుద్ధమోక్షస్వరూపము నైనచో, నది జీవాత్మ రూపములో నెట్లు కాంతా వ్రవృత్తులను గలిగి యుండును? “స్వయముగా నచలమయ్యు నొక వస్తువితర వస్తువులఁ జలింపఁజేయవచ్చున”ని సమాధానము చెప్పబడెను. సూదంటురాయి తాను గదలకుండ నినుపముక్కలను జలింపఁ జేయును. ౧. జీవ పరమాత్మలకు సంబంధమును జెప్పనవుడు మనకు వ్యావహారిక ప్రమాణములే గతియై యున్నవి; కాని, యీవ్యావహారిక ప్రమాణము లాసంబంధమును జెప్పటకు సమర్థములు గావు

ఆశ్చర్యధ్యుడు, నొడులోమి, కాశకృష్ణుడు మున్నగు వారు జీవబ్రహ్మసంబంధమును గూర్చి బ్రహ్మసూత్రములోఁ బేర్కొనిన వివిధభావములను శంకరుడు సమీక్షచేసినాడు. నిష్పకు నెరసులకు గల సంబంధమే జీవబ్రహ్మ సంబంధమని వచించు నుపనిషద్వాక్యముల నాశ్చర్యధ్యుఁ డాధారముగాఁ దీసికొనెను. నిష్పనుండి బయల్పడలు నెరసులానిష్పనకు భిన్నములుగావు; ఏలన, రెంటికి నేకస్వభావము గలదు. కాని నిష్పనకు నెరసులకు నసలే భేదములేక పోలేదు; ఏమియు భేదము లేకున్నచో నెఱసులు వేరుగా దెలియనే తెలియబడవు; వానిలో వానికి భేదమును దెలియదు. కావున జీవులు పరమాత్మ నుండి పూర్తిగా భిన్నములు గావు; ఏలన భిన్నములైనచో

వానికి విజ్ఞానలక్షణ మేమియు నుండరాదు; అవి పూర్తిగా నభిన్నములును గావు; అయినచో, వానికి బ్రహ్మకును, వానిలో వానికిని భేదమే యుండదు. అందువలన జీవాత్మలు పరబ్రహ్మ మునుండి భిన్నములు నభిన్నములు కూడ నగుచున్నవని యాశ్మ బ్రహ్మము స్పష్టమయినది. ౨. దేహబుద్ధింద్రియాద్యుపాధిబద్ధమైన జీవాత్మ బ్రహ్మమునుండి భిన్నమనియు నట్లయును, జ్ఞానధ్యానాది సాధనముచే నది యుపాధినిర్ముక్తమై బ్రహ్మైక్యము నొందుననియు నొడుగోని నిశ్చయించెను. బద్ధమైన జీవాత్మ బ్రహ్మమునుండి పూర్తిగా భిన్నమనియు, ముక్తాత్మ పూర్తిగా బ్రహ్మమే యనియు నాతఁడంగీకరించినాడు. ౩. శంకరుడు కాశకృష్ణుని భావముతో నేకీకరించెను. ౨.

రామానుజుడు తలచినట్లు జీవాత్మ బ్రహ్మములో నొకభాగము కాజాలదు; ఏలన, బ్రహ్మము దేశకాలాతీత మగుటచే విభాగములు లేనది. మధ్వాచార్యుడు భావించిన రీతిగా జీవాత్మ బ్రహ్మ భిన్నముగాదేలన, బ్రహ్మ మద్వితీయము నేకము సర్వమయమునైనది. ౩. వల్లభాచార్యుడూహించిన విధమున, జీవాత్మ బ్రహ్మముయొక్క వికారమునుగాదు; ఏలన బ్రహ్మము నిర్వికారమైనది. సృష్టికృమమును జెప్పిన వేదము లగ్నాదిభూత సృష్టినే చెప్పినవిగాని, ఆత్మసృజింపఁ

(౨) శం,భా|| ౧, ౪, ౨౦.

(౧) శం,భా. ౧౪, ౨౧.

(౨) శం,భా. ౧, ౪, ౨౨.

(౩) శం,భా. ౪, ౩, ౧౪.

బడెనది చెప్పియుండలేదు గావున, జీవాత్మ యీశ్వరుని సృష్టిగాదు. జీవాత్మ పరమాత్మచుండి, భిన్నమునుగాదు, దానిభాగమునుగాదు, విభారమునుగాదు, జీవాత్మయే పరమాత్మ. ఉపాధిపరిచ్ఛిన్నమగుటచే దాని స్వభావమును గుర్తింపలేకున్నాము. ౪. అది పరమాత్మ స్వరూపమే కాకున్నచో, జీవమోక్షమును జెప్పు శ్రుతి వాక్యములు నిరర్థకము లగును. ఆశ్చర్యమగుపదేశమును గూర్చి శంకరుఁడిట్లు చెప్పినాడు. “జీవాత్మ పరమాత్మచుండి భిన్నమైనచో, బరమాత్మ జ్ఞానమువలన జీవాత్మ జ్ఞానము లభింపదని చెప్పవలసివచ్చుటచే, బరమార్థస్వరూపము నొక్కదానినిఁ దెలిసికొన్నచో సర్వము విదితిమగునని చెప్పిన యుపనిషద్వాక్యము వ్యర్థమగును”<sup>(౧)</sup>. తైత్తిరీయోపనిషద్వాక్యములో శంకరుఁ డిట్లు చెప్పినాడు. “ఒక మనువునకుఁ దాకు భిన్నమైనదానితో నేకత్వ మెన్నటికి సాధ్యముకాదు.”<sup>(౨)</sup> బ్రహ్మవేత్త బ్రహ్మయేయగునని చెప్పిన యుపనిషద్వాక్యములవలన జీవుఁడే బ్రహ్మయని స్పష్టపడుచున్నది.

తాత్త్వికముగా జీవాత్మపరమాత్మైకత్వము సంగీకరింపవచ్చును. కాని యీ జీవాత్మ స్వస్వరూపజ్ఞానమనుభూతమగువఱకు జీవబ్రహ్మ సంబంధసమస్య పరిష్కృతముకాదు. ఉపాధిభారములచే మన జీవాత్ములు క్రూరి ప్రవృత్తి పరములగు

(౪) చూ, శం, భా, ము, శి, ౨, ౨, ౧, ౩, ౪, ౬, ౭, ౮, ౯,

(౧) శం|| భా|| ౧, ౪. ౨౦.

(౨) శం|| భా|| తై|| ఉ|| ౨, ౮, ౧౫.

చున్నది. 3. జీవాత్మ పరమాత్మ సంబంధమును దర్శముచే నిర్ణయింపఁజాలమని యెఱిగియుండియు ననంతరాద్వైతములో సిద్ధాంతములుగా రచింపఁబడిన కొన్ని యుపమానములను శంకరుఁడు నూచించినాఁడు.

ఒక విర్లండు దేశీయు ననంత దేశమును నిర్వచింపుమని యడుగగా నాతఁడెట్లు వచించెనని చెప్పుదురు: “పైభాగము క్రిందిభాగము, నలువైపుల తలుపులుపీకీ వేసిన పెట్టెవలె నున్నది.” తలుపులుమున్నగు నావరణములచే బద్ధమైన పెట్టె యనంతమగు దేశముకానిరీతినే, బుద్ధింద్రియాది బద్ధములగు జీవులు బ్రహ్మముగాదు. మన పరిచ్ఛిన్నజీవముల కూర్ధ్వాధో భాగములను, నలుదెసలఁగల యాచ్ఛాదనములను నిర్మూలించి నచో, మనమును బ్రహ్మముతోనేకమగుదుము. అనచ్ఛేద్యా వచ్ఛేదకమాత్రమువయోగింపఁబడినది ౧. అఖండాకాశ ఘటా కాశ సంబంధమునుపయోగించి, శంకరుఁడు జీవబ్రహ్మ సంబంధ మును నూచించినాఁడు. ఘటామృతాధులను భగ్నమొనర్చి నచో, నవచ్ఛిన్నా కాశములు మహాకాశములోఁ గలిసిపోవును.

(3) “సాన్నిధ్యముచే నాత్మను దవలోఁ బ్రతిబింబించు సహంకారమే క్షాతయన్నచో రామానుజుఁడెట్లు ప్రశ్నించినాఁడు: “ఆత్మ ఆహంకార మునఁ బ్రతిబింబించునా? లేక ఆహంకార మాత్మలోఁ బ్రతిబింబించునా? ఆత్మ విర్లకాదనుటచే నది ప్రతిబింబించదు. ఆట్లే యచేతనమగు సహంకారమెన్న దికిని క్షాతకాశమగు.” (రామానుజభాష్యము. ౧, ౧, ౧)

(౧) అనచ్ఛేద్యావచ్ఛేదకత్వము. శం॥ భా॥ ౧, 3, 2; ౧, ౨, ౬; ౧, 3, ౧౪-౧౮; ౧, ౨, ౧౧-౧౨; ౨, ౧, ౧౪, ౨౨; ౨. 3. ౧౭; 3, ౨, 3౪.

అదేవిధముగా, దేశకాలనిమిత్తకల్పితములగు కుసాధులను నిర్మూలించినచో జీవుడే బ్రహ్మమగును. ఒక ఘటాంతర్గతమగు నాకాశము ధూళిధూమపరిచ్ఛిన్నమైనచో నితరఘటాకాశములకంటెని రీతినే, యొకజీవికిఁగలఁగు సుఖదుఃఖాదు లితరజీవినకంటెవు. ఉపాధిభేదముననుసరించి, యొకేయాకాశ మనేక నామములను బొందుచున్నను, దానికెన్నఁడును మార్పులేదు. బ్రహ్మమున కుపాధ్యంతర్భావము కలిగినప్పుడు స్వయాప తిరోభావమునందును; అప్పుడు బ్రహ్మముయొక్క సర్వజ్ఞత్వము పరిచ్ఛిన్నతనొందును. ఇట్టి యుపాధిపరిచ్ఛిన్నత్వము ధవళమైన మణికి సమీపముననున్న రక్తసుమరక్తి మకలిగినట్లే యని చెప్పవచ్చును. ౨. ఆకాశము ఘటామలతో దహింపఁబడుట కాని, చలించుటకాని జరుగదు. ౩ ఒకఘటములోని యాకాశము మహాకాశములో నొకభాగముకాని, దాని వికారమనికాని చెప్పఁజాలము. అదేరీతిగా జీవు లాత్మభావములుకాని వికారములుగాని కావని చెప్పవలెను. బాలుర కాకాశము ధూళిధూమ రితమని గోచరించురీతినే, యాత్మబద్ధమనియుఁ బాపముచే మలినమైనదనియు నజ్ఞానులు తలపోయుదురు. ఘటోత్పత్తి నాశములతో నాకాశముత్పత్తి నాశనములను బొందుటలేదు. అదేవిధముగా నాత్మ కుత్పత్తిలయములు లేవు కొందగంతరాద్వైతులీభావము నంగీకరించి, యంతఃకరణోపాధివశమైన పరమాత్మయే జీవుడని చెప్పుదురు.

(౨) శం॥ భా॥ ౩, ౨, ౧౧; ఆత్మబోధ పు॥ ౧౬.

(౩) శం॥ భా॥ ౧-౨-౮.



ఈయుపాధి సిద్ధాంతమునకు వ్యతిరేకముగా, నొక క్షేపణుడు తన పుణ్యకర్మబలముచే స్వర్గమునకుఁ బోయి నప్పుడు, స్వర్గములో నాజీవుని చిత్తోపాధి, భూలోకములో నున్నప్పటి చిత్తోపాధికి భిన్నమని చెప్పబడెను. దీనివలన ననిష్టధర్మఫలము లగు కృతనిశము, సకృతాభ్యాగమము మున్నగునవి కలుగును. భూలోకములోని పరిచ్ఛిన్న చిత్తమే స్వర్గమునకుఁ బోవునని చెప్పరాదని సమాధాన మియ్యబడెను. విశ్వవ్యాప్తమైన యాత్మకు సంచారలక్షణమును జెప్పట యుక్తముగాదు. ఘట సంచలనము వలన నందలి యాకాశమునకు సంచలనమెన్నడు నుండదు.

భోక్తయగు జీవాత్మయొక్కటే యని చెప్పటకు దానినొక పరిచ్ఛిన్న చిత్తమని కాక, దర్పణము వంటిదైన మనస్సుతో నిత్యము నవినాభావసంబంధముగల చిత్తప్రతిబింబరూపమని చెప్పవచ్చును. (౧) బృహదారణ్యకోపనిషాద్వ్యమునందు (౨). శంకరుడు ప్రతిబింబవాదమును సూచించినాడు. నీటసూర్యచంద్ర ప్రతిబింబములు కేవల ప్రతిబింబములేకాని, నిజము కానట్లును, సమీపమునున్న రక్తకుసుమము యొక్క రక్తిమధవళమణి యందు గోచరించునే గాని నిజమున కది ప్రతిబింబమైనట్లును, నీటిని తొలగించినంతనే, సూర్యచంద్రులే మిగిలియుండుట వలనను, రక్తకుసుమమును దీసివేసిన వెంటనే మణి యొక్క స్వచ్ఛధావశ్యము మార్పులేకుండఁ బ్రకాశించుట

(౧) శంఖా॥ ౨, ౩, ౧౦: శంఖా॥ గాడపాదకారిక, ౧, ౬.

(౨) శంఖా॥ బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౩, ౪, ౧౨. చూ॥ బ్రహ్మబిందు ఉ॥ పు॥ ౧౨.

చేతను, వస్తువులు జీవులు నదేరీతిగా, నవిద్యాంతర్గతమై యున్న పరమాత్మ ప్రతిబింబములే కాని యధార్థములు గావని చెప్పవచ్చును. అవిద్య కొలగినంతనే, ప్రతిబింబములు నదృశ్యములై బ్రహ్మమొక్కటే ప్రకాశించును. బ్రహ్మమే మూలబింబము; ప్రపంచము దాని ప్రతిబింబము, వివిధరూపములతోఁ గూడిన ప్రపంచము, బ్రహ్మ మను సూర్యు ననేక రూపములతోఁ ప్రతిబింబించు సాగరము వంటిదని చెప్పబడెను. ప్రతిబింబములోని వోషములచే బ్రహ్మబింబము స్పృశింపఁబడదని చెప్పట కుపయోగించు నీయుపమానమును శంకరుఁ డంగీకరించినాఁడు. ప్రతిబింబభిన్నతకు దర్పణభిన్నతయే కారణమైన రీతిగా, నద్వితీయమగు బ్రహ్మమేకమయ్య భిన్నాంతఃకరణ సంస్కరణుచే భిన్నమై గోచరించుచున్నది. రూపప్రతిబింబముగల జలము కదలినచో, నందలి ప్రతిబింబములును కదలును. అవచ్ఛేదక వాదులంతఃకరణరూపమున నున్న సూక్ష్మపదార్థ మవిద్యా రూపమనియు దాని నవచ్ఛేదకమనియు, జీవవిశేషణమనియుఁ జెప్పఁగా, బ్రతిబింబవాదులంతఃకరణము చిత్స్వరూప ప్రతిబింబమును స్వీకరించు నుపాధిగనిని చెప్పదురు. అది జీవుని కవిద్యావశమున గోచరించునేకాని దానిసహజస్వభావముకాదు. అనంతరా ద్వైతవాదులు కొంద రీభావము నంగీకరించి, యంతఃకరణ ప్రతిబింబితమగు పరమాత్మయే జీవుఁడని పలికిరి.

(౧) ఒకవర్ణ మవర్ణముగల వస్తువునకు విశేషణము. ఒకఘటమఘటాంతర్గతమైన యాకాశమున కుపాధి.

(౨) అంతఃకరణ ప్రతిబింబమ్ జీవచైతన్యమ్॥ (వేదాంతపరిభాష ౧)

జగ మొక నీడయెనచోఁ దచ్చాయామూలము బ్రహ్మము. ప్రతిబింబవాద మనేక హేతువుల ననుసరించి విమర్శింపఁబడెను. రూపము లేనిదానికిఁ బ్రతిబింబము నుండదు, నందును ముఖ్యముగా రూపము లేని దర్పణములో నసలేయుండదు. శుద్ధచిత్తు నవిద్యయు రెండును రూపములులేనివే. జీవుఁడొక ప్రతిబింబమై నచో నేది ప్రతిబింబితమో యది ప్రతిబింబించుదానికి భిన్నమై యుండవలెను. అందుచే మూలరూపమైన బ్రహ్మము, జగ ద్వస్తుజాలమునకు వేరైయుండవలెను. అప్పుడు బ్రహ్మము యొక్క సర్వాంతర్యామిత్వ సిద్ధాంతమునకు బాధకలుగును. ప్రతిబింబవాదమునకు నవచ్చేద్యావచ్చేదక వాదమునకు సంభవించు దోషములు పట్టును. ప్రతిమనస్సులోని ప్రతిబింబము నకుఁ దత్సమీపముననున్న చిద్రూపమే కారణమైనచో, భిన్న స్థలములలో నీ ప్రతిబింబము లొకేమనస్సులో భిన్నములు కావలెనని విమర్శింపఁబడెను. కాని చిద్రూపము సర్వత్ర యేకమను మాట నీ విమర్శనము గుర్తింపలేదు. జీవుఁడు బ్రహ్మ ప్రతిబింబమైనచో నప్పుడు బ్రహ్మకు భిన్నుఁడు కావున నయధార్థము కావలెను. వివరణ గ్రంథకర్త యీ సమస్య నొక విధముగాఁ బరిష్కరించి నాఁడు. నేత్రములనుండి కిరణములు, బయల్పడలి, ప్రతిబింబించు వస్తువునకుఁ దగిలి, వెనుకకు మరలి వచ్చి, యధార్థముఖ ప్రతిబింబమునేచూపును. ఈ ప్రతిబింబము నిజమగు వస్తువునకుఁ జెందినదే. దీనినే బింబ ప్రతిబింబా భేదవాద మందురు. కాని యిదియు సంగీకరింపఁబడలేదు. ఈ యుపమానమును బూర్తిగాఁ దీసికొన్నచో, మన కొక ప్రకా

శించు జ్యోతియు, దాని ఛాయపడు నొక వస్తువును, నాజ్యోతి యొక్క కిరణముల నడ్డగించు నింకొకటియుఁ గావలసియున్నది. కాంతి వెడలుచున్న జ్యోతికిపేరై కిరణప్రసారణమున కుపయోగించు నింకొక పదార్థ ముండవలసివచ్చుటచే నద్వైతమునకు బాధకల్గును. ఈరెండువాదములగును గూడఁ దిరస్కరించువారు తన సహజస్వరూపము నెఱుంగని పరమాత్మయే జీవాత్మయని చెప్పుదురు. శంకర సురేశ్వరు లీభావము సంగీకరింతురు. జీవాత్మరూపము బ్రహ్మయ్యొక్క అనిర్వచనీయప్రదర్శనము. జీవాత్మ గోచరించుచున్నది. కాని యెట్లో మనమెఱుంగము.

౩౮-ఈశ్వరుఁడు—జీవుఁడు.

జీవేశ్వరు లిరువురు స్వస్వరూపములలో బ్రహ్మమేయై యిరువురు నుపాధిపశులైన యెడల, జీవేశ్వరులకు భేదములే కుండఁ బోవుచున్నది. ఈశ్వరుఁడు సర్వజ్ఞుఁడు, సర్వశక్తి సమన్వితుఁడు, సర్వవ్యాపియు; జీవుఁడు మాత్రీమల్పుఁడు దుర్బలుఁడు నజ్ఞానియు ననియు శంకరుఁడు పలికియున్నాఁడు. “నిరతిశయోపాధి కలితుఁడగు ౧ సీశ్వరుఁడు హీనోపాధికలితుఁడగు జీవులను బరిపాలించును. ఈశ్వరున కవిద్యలేదు. ౩ ఈశ్వరోపాధులేశ్వ

(౧) ఈవాదఖండనమునకు చూ.సాం.పృ.భా. ౧,౧౧౩,౧౧౩.

(౨) చూ.శం.భా.బృ.ఆ.ఉ. ౨,౧.

(౧) శం.భా. ౨,౩,౪౧,

(౨) శం.భా. ౨,౩,౪౩.

(౩) నిత్యనివృత్తావిద్యత్వాత్, (శం.భా. ౩,౨,౯.)

మన సర్వజ్ఞత్వమునకు బాధకములుగావు. ఈశ్వరునిమాయ, యీశ్వరుని వశమైయుండుటచే నతని స్వభావము నిరాచ్ఛాదితమై యుండును. గాఢపాత్ర తనలోనున్న వస్తువులను మఱుగుపఱచ నట్టిరీతినే, మాయ యీశ్వరలక్షణములను గప్పివేయదు. ఈశ్వరోపాధియగు మాయ శుద్ధ సత్త్వకల్పితమగుటచే నది యవిద్యారూపమగు సంతకరణమునుత్పత్తి చేయదు. మాయ యాతనికి స్వాధీనములోనుండి, యాతని సృష్టిలయ కార్యములలో దోడ్పడును. ఈశ్వరుని యందుగల యీ మాయలేక ఆత్మవ్యక్తికరణశక్తి, జగన్నానాత్మకారణమై జగత్తువేరనియు జీవులువేరనియుఁ దలచు జీవుని భ్రమకుఁ గారణమగుచున్నది. అవిద్య మాయవలననే జనించినది. బ్రహ్మము యొక్క శుద్ధచిత్స్వరూపమిట్టి మాయా సమన్వితమైనపు డీశ్వరుడనియు, సవిద్యాసమన్వితమైనపుడు జీవుడనియు వ్యవహరింపబడెను. సృష్టిచేయుటలో నీశ్వరునికి స్వార్థమేమియులేనందున, నాతఁడకర్తయనియు, జీవుఁడు కర్తయనియుఁ జెప్పబడెను. ఈశ్వరుఁడు కర్మానుగుణఫలముల నిచ్చువాఁడును, బ్రహ్మముతోఁ దానేకమని యెఱిగిన వాఁడునగుటచేఁ దనయంతరంగములో శాశ్వతానందము ననుభవించుటచేఁ బూజింపఁదగిన వాఁడు. జీవుఁడతని సేవకుఁడు; తన దైవత్వస్వరూపజ్ఞానములేని వాఁడగుటచే, సంసారమగుఁడైనాఁడు. ఇదియే మతవాక్యములలో స్వామిభృత్య సంబంధము ౧. నెరనులు నిప్పునకెట్లో

యశ్చ జీవుశ్చరాశము లనియు స్థలూతరమునఁ జెప్పఁ బడెను. ౨.

అనంతరాద్వైతమున జీవేశ్వర సంబంధమును గూర్చి చెప్పఁబడిన వివిధభావముల నిచటఁ బేర్కొననగును. ప్రకటార్థ వివరణమిట్లు చెప్పినది: “అనాదియు ననిర్వచనీయును, సర్వజడజగత్కారణము బుద్ధిలో మాత్రమే గుఱుము గలదియైన నాయాయందుఁ బ్రతిబింబితమగు చిత్తే యీశ్వరుఁడు; ఆవరణ విత్తేపశక్తులు రెండు గలిగి, అవిద్య యను నామముచే న్యవహరింపఁబడు మాయయందనంత పరిచ్ఛిన్న దేశములలోఁ బ్రతిబింబితమగు చిద్రూపము జీవుఁడు” 3. ఈగ్రంథకర్త ననుసరించి, మాయావిద్యలు పూర్ణాంశసంబంధము గలవి. మాయాయీశ్వరోపాధియు నవిద్య జీవోపాధియునని చెప్పవచ్చును. కొలఁది భేదములతో సంక్షేప శారీరక మీభావమునే యంగీకరించెను. ఇందవిద్య కారణము సంతకరణము కార్యమనియుఁ జెప్పఁబడెను. ౪. ఈగ్రంథకర్త ప్రతిబింబవాదము సంగీకరించుచు గానఁ బూర్ణాంశా విభాగ వాదము సంగీకరించఁడు. పంచదశి యిట్టి భావమునే ప్రకటించి

(౨) శంభా॥ 3,3,౪3.

(3) అనాదినిర్వాచ్యా, భూతప్రకృతిశ్చిన్మాత్రే సంబంధినీ, మాయా తస్యాం చిత్ప్రతిబింబ ఈశ్వరః; తస్యావీవరిచ్ఛిన్నా సంత ప్రదేశేష్వావరణ విత్తేపశక్తి మద్వవిద్యాభిధానేషు చిత్ప్రతిబింబో జీవ ఇతి. (సిద్ధాంత లేఖనము. ౧.)

(౪) అవిద్యాయామ్ చిత్ప్రతిబింబ ఈశ్వరః, అంతఃకరణే చిత్ప్రతి బింబో జీవః!

నది. త్రిగుణాత్మకమై, అవ్యక్తమైన మూలప్రకృతికి రెండు రూపములున్నవి. రజస్తమో గుణముల నణచివైచి, సత్త్వగుణ మణిశయమై యున్న మూలప్రకృతి భాగమిశ్వరోపాధియగు మాయయనియు, సత్త్వగుణము సతిక్రమించి రజస్తమములున్న భాగము జీవోపాధియగు సవిద్యయనియు జెప్పబడెను. ఇచట మాయావిద్యలకు భేదము వరిమాణాత్మకము గాక గుణాత్మకమై యున్నది. పంచదశిలో నింకొకచోట నట్టి భావమే యున్నది. విక్షేపశక్తి విశేషముగాఁగల ప్రకృతి మాయయనియు, నావరణ శక్తి విశేషముగాఁ నున్నచో సవిద్యయనియు నచట జెప్పబడెను. పంచదశిలో ౨ విద్యారణ్యు డాకాశము నిట్లు భాగించెను; (౧) ఘటాకాశము, (౨) మేఘమహామారుతాదులతోఁ గూడి ప్రతిబింబించు జలాకాశము, (౩) మహాకాశము, (౪) మేఘాకాశము, అదే విధముగా నాలుగు విధములుగాఁ జిత్స్వరూపమున్నది. (౧) కూటస్థ మనఁగా స్థూలసూక్ష్మ దేహావృతమై, యెన్నఁడు మారకుండునది, (౨) జీవుడనఁగా, మనస్సులోఁ బ్రతిబింబితమైన చిత్స్వరూపమే యజ్ఞానవశమున మార్పులేని మూలచిత్స్వరూపమని తలపఁబడునది; (౩) అవిచ్ఛిన్న చిత్స్వరూపము, (౪) సర్వజీవమానసములలో సూక్ష్మవాసనారూపమునఁ బ్రతిబింబించు చిత్స్వరూపము, బ్రహ్మకంటిపట్టుకొని యుండు యేకరూపమైన మాయలేక యిశ్వరుడు దీని నను

(౧) ఈభావములే తత్త్వవిశేషమును జెప్పును.

(౨) ల. అ.

(౩) ధీవాసనా.

రించి, మనఃప్రతిబింబితమైన చిత్స్వరూపము జీవుడనియు, స్వజీవ నూత్నరూపస్వరూపములతో గూడిన మాయమును బ్రతిబింబించు చిత్స్వరూప మీశ్వరుడనియు జెప్పుదును. సంచపాదికా వివరణగ్రంథకర్త జీవుడేశ్వర ప్రతిబింబమని చెప్పెను. మా మూలశ్లోకైన యీశ్వరుడే జీవుడనియు జెప్పబడెను.

3౯—ఏకజీవవాదము అనేకజీవవాదము

అవిద్య యేకమే యగుటచే విద్యోపాధికతుడగు జీవుడు నొకడే యను వాదమును శంకరు డంగీకరింపడు; ఏలన స్వజీవు లొకటియేయైనచో, నొక్కజీవునికి మోక్ష సిద్ధితో, స్వజీవమోక్షము కలిగి, స్పృష్టిలో జీవులు లేకుండ బోవలెను. కాని యుజ్యుజగుగుటలేదు. అవిద్యాసంజాతములైన భిన్నాంతకరణోపాధికతమైన బ్రహ్మ మనేక జీవరూపములుగా విభాగము నొందించినలె నగుచున్నది కాని మాయకు నవి ద్యకు, వీరికిని బ్రహ్మమునకు గల సంబంధ ననుస్మయవలన ననంతరాద్వైతమునందనేక సిద్ధాంతములు బయల్పడవలసి. వానిలో ముఖ్యమైనవి (౧) ఏకజీవవాదము (౨) అనేకజీవ వాదము.

ఒక్కటే జీవమున్నది; ఒక్కటే శరీరమున్నది ఈ యొక్క జీవమే నిజమైంది. సద్రాదులలో గోచరించు దేహము లకు జీవములేదు. ఒక్క జీవియొక్క అవిద్యవలననే, అనే

(౪) వీని కాధారము, అల్ల||అ|| ౩|| ౬, ౭; గీతావాక్యములు, 'ఈశ్వర స్వరూపానాం హృద్దేశేఽర్జునతత్త్వతః'.



## భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

కత్వమున గూడిన ప్రపంచ మూహింపబడినది. కాని యిట్టి యోజనవాదమీ బాదరాయణ నూత్రములకు వ్యతిరేకమైనది. ౨. ౧. ౨౨; ౨. ౧. 33, ౧. ౨. 3. సృష్టికర్త జీవుడు కాడు; వినోదార్థము సృజనశక్తి చూపు జీవేతరుడగు నీశ్వరుడు. ఈశ్వరుడొస్తకాముడగుటచే నాతనికి సృష్టిచేయుటలో నట్టికోర్కెయునులేదు. అందుచే బ్రహ్మయుయొక్క ప్రతిబింబమైన మఃఖ్యజీవుడనగా హిరణ్యగర్భుడొక్కడే యున్నాడనియు, నితరజీవులన్నియు నా హిరణ్యగర్భుని రూపాంతరములే యనియు వీనికి బంధమోక్షము లున్నవనియు జెప్పబడెను. ఈరచయిత లందరు జీవైకత్వవాదము నంగీకరించి, దేహములనేకము లున్నవనియు, నొక్కొక్క దేహమున కొక్కొక్క జీవప్రతిబింబము సమకూర్పబడెననియు, జెప్పదురు. ఏజీవవాదులలో మూడవవర్గమువారిట్లు చెప్పదురు. ఒకేజీవ మనేక శరీరములలో నివసించుచున్నది. శరీరభేదమును బట్టి జీవభేదము గోచరించుచున్నది. కాని యొకే దేహములోని భిన్నావయవములకు గలిగిన క్లేశముల నేకజీవ మెట్లుగ్రహించుచున్నదో యట్లే, సర్వదేహములలో జీవ మేకమేయైనచో భిన్నదేహ క్లేశముల నేకకాలమున దానేల యనుభవించుట లేదను నాక్షేపణము నీ యోజనవాదు లూహింపరైరి. కాని వారుచెప్పినదేమన, మనకు బూర్వజన్మములలోని సుఖదుఃఖానుభవ జ్ఞానము లేరీతిగానే, దేహనేకత్వభేద మొకేజీవమున కితర దేహానుభవము లేకుండు జేయుచున్నది. జీవైకత్వ, దేహనేకత్వవాదమునే వీరు సమర్థింతురు.

అవిద్యుగూర్చిన భిన్నాభిప్రాయములవలన ననేకజీవవాదమున కనేక రూపములుకలిగినవి. (౧) అంతఃకరణరూపమున నవిద్యయుండుట జీవస్వభావమునకు ముఖ్యమైనది, అంతఃకరణాదికము జీవరూపమైనచో, సంతఃకరణము లనేకములుండుటచే జీవు లనేకములుగానలెను (౨) ఇతరుల్లు భావించిరి. బ్రహ్మముందుండి, బ్రహ్మమున కాశ్రయమై, బ్రహ్మమునాచ్చాదించు నవిద్యయేకమైనను నీయవిద్యానాశమేమోక్షమైనను, నీయవిద్యలో భాగములుగలవు. జీవన్ముక్తిలో విక్షేపముగల యవిద్యాంశము కొంతయుంకను మిగిలియున్నదని చెప్పవలెను. విదేహముక్తుని విషయములో నీయవిద్యపూర్తిగా నశించును. (3) చిద్రూపమునకవిద్యతో సంబంధముండుటే బంధమనియు నట్టిసంబంధము విచ్ఛిన్నమగుటే మోక్షమనియు భావించు మూడవమార్గమువారు కొందరుగలరు చిద్రూపమున కవిద్యాసంబంధమును నిర్ణయించున దంతఃకరణము లేక మనస్సు, బ్రహ్మనుభవప్రాప్తితో మనస్సు నశించి చిత్స్వరూపములో నాభాగమునకుగల యవిద్యాసంబంధము తొలగును; ఇతర చిద్భాగములలో నవిద్యాసంబంధము మిగిలియుండును. (౪) ప్రతిజీవిలో నవిద్య సఃపూర్ణతగానుండి, బ్రహ్మమును మఱుగుపరచుచున్నది. అవిద్య జీవునివిడిచివుచ్చుటే మోక్షము. (5) అవిద్య యంతయు సంశావిభాగమంది, జీవులకుఁ బూచిపెట్టబడినది. తనకుఁజెందిన అవిద్యాంశమును నశింపఁజేయుటచే నాజీవమునకుఁ ముక్తికలుగును. ప్రపంచమంతకు నవిద్యాంశాసముచ్చయమే కారణము. “ఒక వస్తు

మునకు దాగములన్నియుఁ గలిసి కారణమగుచున్నవి; ఏయొక దారము తెగినను, వస్త్రము చెడును; మిగిలినదారముతో నప్పు డొక నూతనవస్త్ర మేర్పడినరీతిగానే, ప్రపంచము సర్వజీవులకుఁజెందిన అవిద్యాంశముచ్చయముచే నేర్పడి, యేయొక జీవియొక్క అవిద్యాంశము నశించినను, ప్రపంచము చెడును; కాని మిగిలినజీవుల అవిద్యాంశములచే నింకొక నూతనప్రపంచము కల్పితమగుచుండును.” (౧) అవిద్యలోని ప్రతిభాగము నొక ప్రత్యేకప్రపంచమును గల్పించును. శుక్తిలో గోచరించిన రజితభ్రాంతి ప్రతివ్యక్తికొక్కొక్కరీతిగా నుండునట్లు ప్రతి జీవిలోనున్న యవిద్యవలన నుదయించిన ప్రపంచ మొక్కొక్కని కొక్కొక్కరీతిగా నుండును..... కాని యీభిన్న ప్రపంచములన్నియు నొకటిగాఁ గన్పట్టుటకుఁ గారణము, “నీవుచూచిన రజితమునే నేనును చూచిన”ని చెప్పుటవంటి మిథ్యాజ్ఞానము. (2) ఒక ప్రపంచమున్నది; దీక్షకుపాదాన కారణ మీశ్వరసంస్థితమైన మాయ; సర్వజీవులలో నివసించు నవిద్యాసముచ్చయమునకిది భిన్నమైనదని చెప్పువారు కొందరు గలరు. ఈయవిద్యాప్రవృత్తి రెండురకములు. ఒకప్రవృత్తి బ్రహ్మము నాచ్ఛాదించును; రెండవది విశ్లేషకశక్తిరూపకమై శుక్తి రజితభ్రాంతి, స్వప్నగత యధార్థవస్తుభ్రాంతిని గలుగఁ జేయును.

రం.-ధర్మశాస్త్రము.

ప్రపంచములోని సర్వవిషయములలో మానవుడొక్కడే ధార్మికస్వక్తి, పరిచ్ఛిన్నాపరిచ్ఛిన్న జగత్తులు రెంటిలో దనకు సంబంధమున్నదని యాతఁడు గుర్తించినాఁడు. పరిచ్ఛిన్న జగత్తులో నపరిచ్ఛిన్నశక్తి ప్రవర్తించు చుండుట కవికల్పితము కాదు; అది తత్త్వశాస్త్రము చర్చించి కనుగొనిన పరమసత్యము, మానవుని దేహసంబంధము పూర్వ కర్మఫలానుగుణమై, యచేతన నూత్రింపబడమై నడచినను, నాతనియందు సత్యముదర శివస్వరూపములగు నిరవధిక లక్ష్యములు, వాని యుత్తరోత్తరాధికా విష్కృతికతనిఁ బ్రేరేపించి పనిచేయుచుచున్నవి. మానవునియందు బ్రహ్మమధికముగా నావిష్కృతి నందుచున్న కారణము వలననే, మానవునికిఁ దార్మికధార్మిక ప్రవృత్తి కర్వతయు సధికారమును గల్గినవి. ౧. మానవుఁడు వానిని సాధింపయత్నించును సిద్ధి పొందజాలనంత కాలమాతఁడు సంసారబద్ధుడై యుండును; ఆతఁడనంత బ్రహ్మజ్ఞానసిద్ధిని గాంచినక్షణముననే, హృదయభారము నడలి, అవ్యయానందము వరదలై పారును. బ్రహ్మైక్యసిద్ధియే సర్వప్రవృత్తిలక్ష్యము; ఏలన బ్రహ్మము కేవలము సద్రూపము, చిద్రూపమేకాక, ఆనందరూపము కూడనగుటచే, సర్వసాధనములచే సంపాదించఁదగినది. బ్రహ్మైక్యకర్తవ్యమే జీవితపరమ గమ్యస్థానము, “ఆత్మ కుచిత

(౧) ప్రాధాన్యార్థ...కర్మ జ్ఞానాధికారః (శం॥భా॥తై॥ఉ॥ ౨,౧)

(౨) ప్రయోజన నూచనాథ్మ ఆనందగ్రహణమ్.

(వేదాంతపరిభాషను గూర్చిన శిఖాపాణిః ఉపోద్ఘాతము.)

మగు భోజనము”, 3 వరమైక ప్రయోజనము. ఈ గమ్యస్థానమును సాధించువరకు జీవాత్మకుఁ దన స్థితివలన నసంతృప్తి ముగ్గుఁడగును. “మూడులోకములలో నున్న ప్రతిజీవీయు దుఃఖాస్పదములైన వానికొఱకఁ గాక, సుఖాస్పదములైన వానికొఱకే యన్వేషించును.” ౪ సర్వమానవులును నిశ్చేయసమునే యపేక్షించుచున్నారు. పొనింగు కవివరేణ్యుని మాటలలో, “సర్వజీవులు న్నెలోపములున్నను, నెంత దుర్బలులైనను, గొంత సుగుణసంపత్తిగలిగి, యూర్ధ్వముఖులై పయనించుచున్నారు. నిగూఢములై లోతైనగుహలలో నున్న మొలకలు తామెన్నఁడును సూర్యునిఁ జూచియుండలేదు కాని, సూర్యోన్ముఖములై, యాతనిఁ గన్గొను నాత్రిముఖో సూర్యముఖముగాఁ బైకిఁ బెరుగ యత్నించు చుండునట్లే.”

సంసారవృక్షమునుండి మనము తుగ్గించు మధురాతిమధురములని తలఁపఁబడిన ఫలములను మననోటఁ బెట్టుకొన్నంతనే, భస్మముగా మారిపోవుచు. మహోన్నతిమని యూహింపఁబడిన భోగము కూడ రోత వుట్టించును; స్వర్గసుఖములు కూడ నశాశ్వతములు. ఒక సత్క్రియాచరణము కాని, యొక మధురగీతాశ్రవణము గాని, యొక ధ్యాననిష్ఠాదృష్టి కాని, మనల నొక్కసారి మన సంకుచితావధులనుండి పైకిలేవనెత్త వచ్చును గాని, నిత్యసంతుష్టి నిచ్చునది బ్రహ్మచుభవ మొక్కటే, అదియే మన వ్యక్తిత్వమునకుఁ బరిపూర్ణ వికాసము నిచ్చి, నిరుపమాన

(3) ఫోయిడ్గిన్ పు. ౨౪౭.

(౪) కఠక్టోకి, పు. ౧౫.

ములగు శాంత్యానందములను జేసూర్చును. (౧) మఱము లోకమున కంటివట్టకొని, క్షణిక మిధ్యాదృశ్యములను నిజములని నమ్మి, వాని వలన గలుగునట్లుతోచు సుఖలేశాభాసము వానిని జేరునప్పటికే యదృశ్యమై పోవుటఁజూచి నిరాశోపనాతులమగుటచే మనకు దుఃఖప్రాప్తి కలుగుచున్నది “మానవుఁ డెంత కాలము దేహమే యాత్మయని నమ్మునో, యంతకాలము పాపజలరాశిలో మునిగి, దుఃఖపంక నిమగ్నుడగును. సర్వాత్మ స్వరూపమే తానని నమ్ముటతోడనే, దుఃఖపరిసరూప్తి యగును.” ౨. పరమార్థ స్వరూపమును మఱ మనోదృష్టి కను గుణముగాఁ గల్పింపఁ జాలము; దాని స్వరూపమును యథా రీతిగా మఱము గ్రహింప వలసివదే, శంకరుని దృష్టిలో సత్య మిట్లుండ వలెనని మఱము కల్పించినది తత్త్వశాస్త్రము గాదు; సత్యమెట్లున్నదో చూచి గ్రహించుటే. అనుభవదృష్టిచే నసంత గూపమగు సత్యము నెఱుగుటవలన శాంత్యానందములు సిద్ధిం చును. భిన్నత్వముతోఁ గూడిన ప్రపంచముతోఁ గలిసియు న్నను, ధర్మశీలము వలని ఫలితములన్నియుఁ బరమార్థ సంపాద నకు సాధనములగును. బ్రహ్మత్వైక్యసిద్ధియే పరమ శ్రేయమై

(౧) “మోక్షమనఁగా దుఃఖవిహితమైన నిరవధికానందము. మన వులు సుఖదుఃఖము. కంటినిఁ గోరుట సహజము గావున, మోక్షాపేక్ష యెల్లప్పుడుండును” (సంక్షేపకారీకము. ౧, ౬౭) పోల్చు: స్పెనోజా. “మనసుఖముగాని దుఃఖముగాని మనప్రేమకు నిలయుమైన వస్తుస్వభావము నైననే యాధారపడి యుండును... కాని, నిత్యము నసంతమునగు వస్తువులై గల ప్రేమ, క్లేశరహితమైన పరికుఢానందముతో మనస్సును నింపును.”

(౨) శం||భా||ము||ఉ|| 3, ౧, ౨.

నను, ధర్మమువలన లభించు శ్రేయఃప్రాప్తి తత్సాధనరూపమే. ధర్మవిరుద్ధములగు ఫలితములు బ్రహ్మజ్ఞాన సంపాదమునకు వ్యతిరేకము లగును.

సత్యసమన్వితమైనదే ధార్మికమైన కర్మ; అన్యతసమన్వితమైన దధర్మము. ౧. మరణానంతరము పుణ్యలోకప్రాప్తి సిచ్చునది సత్కర్మయు దుఃఖమయలోక ప్రాప్తినిచ్చునది దుష్కర్మయు నగును. నూనవుడు క్రమవికాసమువలనఁ దన నిజమగు సనంతస్వరూపమును సాధించి దైవత్వసిద్ధి నొంద యత్నించును. వ్యావహారికప్రపంచములో నీశ్వరుడే ఉత్తమ వ్యక్తి; ప్రపంచ మాతని కార్యము. ఈశ్వరభక్తుఁ డీజగత్తు సంతను బ్రేమింపవలెను; ఏలన నీదియంతయు నీశ్వరసంతానమే. స్వార్థపరతంత్రుడగువానికి శాంతి మోక్షములు లేవు; లోక కల్యాణముకొఱ కాత్మార్పణము చేయువానికే నిశ్చేయగ మున్నది. అహంకారమే మహాపాపము; సర్వభూతదయ, ప్రేమయే పరమపుణ్యము. సగ్రహీతముఖశ్రేయములకై పాటు వడుటవలననే, మనకు వ్యక్తిగతోద్ధరణము కలుగును. అహం భావకారణములగు నిందియములను ప్రతివ్యక్తియు నిగ్రహింప వలెను. గర్వమును విడిచి వినయము నార్జింపవలెను. అట్లే, పర నిరసనమునకు బదులు క్షమ, స్వకుటుంబ మమకారమునకు బదులు జగత్కుటుంబ ప్రేమయుఁ బెంపొందవలెను. మనముచేయుకర్మ వ్యక్తిగతమైన స్వార్థపరత నణచివైచి, సంఘ శ్రేయోభి

(౧) పోల్స్: “పాపముచేయు ప్రతిమానవుడు జ్ఞానమును ద్యేషించును.” (వెయిట్ కాన్. 3, ౧౦.)

వృద్ధిని బలపరచు సంకల్పమే ప్రధానమైనది. మానవుడు తన మమకారమును జంపి, విశ్వాత్మలో లీనమగుట కుపాయములుగానే విధులు ద్వేషింపఁబడినవి. తన కాలములోని ధర్మప్రమాణములను శంకరుఁ డంగీకరించి, శాస్త్రనిషిద్ధకర్మలను విడువవలెనని బోధించినాఁడు. అధ్యయన యజ్ఞదానతపో పవాసాదికములు జ్ఞానసాధనములు. ౧. అవి శీలమును బోషించి, చిత్తశుద్ధినిచ్చి, అంతర్దృష్టి నుజ్జ్వలింపఁజేయును, లోకోత్తర ప్రజ్ఞాప్రభావము గలవారు సత్యమును వెంటనే గ్రహింపవచ్చునుగాని, సామాన్య మానవునికిఁ గొంతకాలము, ప్రయత్నమవసరము. నిత్యవిధులను, గృహస్థధర్మములను శ్రద్ధతో నెరవేర్చుటవలన, బ్రహ్మప్రాప్తి కనుగొనఁజేయు చిత్తశుద్ధినిచ్చును. ౩. వైదిక కర్మకలాపమును స్వతో నాచరించుట వలన నభ్యుదయ ప్రాప్తి కలుగునుగాని, అభ్యుదయమునఁగా నిశ్చేయసముత్పాదు. ౪. బ్రహ్మజ్ఞానమువలనఁ బరమాత్మనెఱిగి ముక్తి పొందవచ్చునుగాని, యీశ్వరు నేరూపములో నర్పించినను, ననేకవిధములగు ఫలితములు లభించునుగాని యవస్థయు సఁసారము నతిక్రమింపఁజేయునవికావు. ౫. వానివలన మనము స్వాస్థ్యములను విడిచి, రాగద్వేషమాంద్యములను జయించి దుఃఖములను ధైర్యముతో నెదుర్కొని, నిశ్చలశాంతి నందఁగ

(౧) బృ॥అ॥ఉ॥ ౪, ౪, ౨౨

(౨) శం॥భా॥ ౩, ౪, ౨౬.

(౩) ౪, ౧, ౪.

(౪) శం॥భా॥ము॥ఉ॥ ఉ పోద్భావము.

(౫) శం॥భా॥ ౧, ౧, ౨౪, చూ ౩, ౨, ౨౧.



లుగుదుము. శ్రీహృద్యార్యకమగు భ్యానమువలన జ్ఞానము చేకూరును. భక్తియుఁ జ్ఞానసాధనమే తీవ్రశిక్షణా భ్యానముచే సునిశితములైన మానసములకే బ్రహ్మజ్ఞానము సాధ్యమగును. జ్ఞానము నాజ్ఞించుట యవగా బాహ్యమునుండి దానిని మనసులోఁ జొప్పించుటకాదు; సత్యము మానవునాత్మ గర్భముననే యున్నది. వివశ్వరమగు ప్రపంచమునుండి తిరోగమించు మనసులో నాత్మజ్ఞానము ప్రకాశించును. మన బుద్ధి నద్దమువలె స్వచ్ఛమొనర్చినచో, లోని జ్ఞానము లాంతరులోని దీపము లోమిఁ గాజుచిమ్మిలోనుండి బయటికి స్వచ్ఛముగాఁ బ్రసరించునట్లు ప్రకాశించును. “ఆత్మ సర్వకాలములలో సర్వవస్తువులలోనుండియు, నది యన్నిటిలోఁ బ్రకాశించుటలేదు. స్వచ్ఛమైన నస్తువులలోఁ గాంతి ప్రతిఫలించునట్లు, జ్ఞానము స్వచ్ఛబుద్ధిలోఁ బ్రకాశించును” (1). శంకరుఁడు బ్రహ్మజ్ఞానమున కతిశయప్రాముఖ్యము నిచ్చెను. ధర్మానుష్ఠానము బ్రహ్మజ్ఞానసాధనము, జ్ఞానమే మోక్ష హేతువు; ఇతరసాధనములు పరోక్ష సహకారులు. 2. “ఎవనికి రాగరహితమైన చిత్తశుద్ధి

(1) సదాసర్వగతోఽప్యాత్మా, నసర్వత్రావభాసతే, బుద్ధ్యావేనా కభాసేక, స్వచ్ఛేషాప్రతిబింబవత్॥ (ఆత్మబోధ పు. ౧౭.)

(2) శం॥భా॥౩,౧౧; శం॥భా॥ తై॥ఉ॥ ౧,3. జ్ఞానసంపాదనమే కత్వనేత్రల కర్తవ్యమని ప్లేటో చెప్పినాఁడు. శ్రేయోభావదర్శనమే యట్టి జ్ఞానఫలము. ఇతరుల కది దేశకాల పాత్రానుగుణమైన విధివిధానములను గూర్చి సునిశ్చితభావముల నిచ్చును. యా:పోడో, రిపబ్లిక్ అట్లే; ఆరిస్టోటల్ ‘చురువ్యకల్పికము’ అయిన ‘నీతిధర్మముల’కు సామాన్యమానవుల కుపదేశించెను. మోక్షాపేక్షగలవారికి వివేకము నాతఁ డుపదేశించెను. వివేక ముత్తమ దైవవిషయముల నెఱింగించును” (నిఖోమపీస్ ఎఫిప్పు ౧౦,౮)

శలదో, వర్తమాన పూర్వజన్మకర్మ లెవని బంధింపవో, ఎవడు లోకము లోని క్షణికములగు లాభనష్టములను వికారములను జుగుప్సతో, జూచునో, వానికే బ్రహ్మజ్ఞానకాంక్షజనించును. సమాధిస్థితిని జేకూర్చు యోగాభ్యాసమును శంకరుఁ డంగీకరించి నాడు. బాహ్యవస్తువులన్నిటినుండియు నిందియములను లోని కిడీసికొని, తన సహజస్వరూపముపైఁ గేంద్రీకరించుటవలన సమాధిలో సంపూర్ణముగు సంతృప్తికలుగును. దీనినే శంకరుఁడు సంరాధనయని పలికినాడు. యోగాంగములగు యమనియ మాసన ప్రాణాయామప్రత్యాహారములు బహిరంగసాధన ములనియు, ధారణ ధ్యానము లంతరంగసాధనములనియు నద్వైత మంగీకరించినది. ౨. సద సద్వస్తువివేకము, ఇహ ముత్రిఫలభోగవిరాగము, శమదమోపరతితీక్ష్ణాసమాధి శ్రద్ధలు, ముముక్షత్వమును నివి యాంతరంగికనియమములు, వివివలన బ్రహ్మజ్ఞాన ముదయించును. 3.

ఏవిజ్ఞానవేత్తయఁ దానున్నత సత్యగ్రహణములో నుత్తీర్ణుఁడైనను, దనయుగములోని విశ్వాసములను భగ్న మొన ర్చుటకు యత్నింపఁడు. వర్ణాశ్రమధర్మవ్యవస్థల పటుత్వమునడ లినను, శంకరుఁడు వానియందలి విశ్వాసమును నిరసించఁడు.

(౧) శం॥ భా॥ కేన ఉ॥ ఉపోద్ఘాతము చఱియఁజూడు శం. భా. ఛా॥ ఉ॥ ఉపోద్ఘాతము; గీ, ౮, ౧; బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౪, ౪, ౨౨; కఠ ఉ॥ ౧, ౨, ౧౧.

(౨) వేదాంతములోని శ్రవణమననములు ధారణమునకును, నిధి ధ్యానము ధ్యానమునకును, దర్శనము సమాధికిని సరిపోవును.

(3) శం॥ భా॥ 3, ౪, ౨౨.

ఏదేనొక పర్ణములో జన్మించుట హేతురహితతాటస్థ్యము కాదనియు, బూర్వజన్మ కర్మఫలముననుసరించియే యది జరుగుననియుఁ జెప్ప సంప్రదాయముననుసరించి, వేదాధ్యయనాధికారము దేవతలకు ఋషులకు, మున్నత ద్విజపర్ణములవారికేగలదను విషయమును శంకరు డంగీకరించివాఁడు. ౧ ఏవర్ణముఁడైనచు బ్రహ్మజ్ఞానమున కర్హుడని ౨. శంకరుఁ డంగీకరించుచు గాని, బ్రాహ్మణాధర్మమునంగీకరించుచు వారు మాత్రము వర్ణాశ్రమవిధుల ననుసరింపవలెనని శంకరు నభిప్రాయము బ్రాహ్మణుఁడు వేదాధ్యయనముచే జ్ఞానమును బొందఁగా, వితరు లీశ్వరారాధనాదికముచే నాజ్ఞానము నే పొందవచ్చును. ౩ బ్రహ్మజ్ఞానసంపాదనమునకు వేదాధ్యయన మొక్కటేగతి యనువాదమునకు శంకరుని రచనలలో సాక్ష్యమును సంపాదించుట కవకాశములేదు. తన తత్వశాస్త్రమందువలెనే, హిందూసర్మప్రచారము నందును శంకరుఁడు పరస్పర విరోధభావముల కవిరోధసమన్వయమును జూపయత్నించినాఁడు. కులమత భేదములతో నిమిత్తము లేకుండ, జిజ్ఞాసగల మానవులందరకు బ్రహ్మజ్ఞానద్వారములను దెరచియుంచి, శంకరుఁడు తన విశ్వ

(౧) రైఖ్యఁడు కూచుండిరి చెప్పియు వేదము నుపదేశించిన జ్ఞానకుగ్రతి విషయమును, భా. ఉ. ర-౧, ౨ సత్యకామబాలవిషయమును కూచుండి సంసారమార్గములో నున్నతపర్ణమునకువచ్చి జన్మించువరకు నాతనికి బ్రహ్మజ్ఞానార్హతవేదము నర్హముతో వివరింపబడెను.

(౨) శం॥భా॥ ౩, ౪, ౩౮,

(౩) తురువమాత్ర సంబుధిభిర్మహోప నాగదేవతో షాసనాదిభిర్మర్మ విశేషైరనుగ్రహో విద్యాయాస్సంభవతి.

మానవప్రేమను వెల్లడించి, అద్వైతమునుండి బయల్పడలు తార్కిక నిర్ణయముల కారణం బద్ధుడై నిలిచినాడు. ఉత్తమ బ్రహ్మజ్ఞానము నార్జించిన విద్యుడు మున్నగు శూన్యముల పూర్వజన్మ పుణ్యవిశేషము గలవారను బ్రాహ్మణవాదము నాతఁ డంగీకరించినాడు. ఏశూన్యమైన డద్వైతజ్ఞానమును గ్రహించు సామర్థ్యమును జూపునో యాతఁడు పూర్వజన్మములో వేదము నభ్యసించెనని తలఁపవలెను. ఈవిధముగా సగ్రవర్ణముల యధికారమును శంకరుడు తృప్తికరించినాడు. బ్రహ్మజ్ఞానవేత్తలైనవారు ద్విజులైనను, చండాలులైనను వారిని తనకు గురువులుగా భావించునని శంకరుడు పలికినాడు. “అద్వైతము ననుసరించి, జగన్మిథ్యాత్వము ననుడు తెలిసికొనెనో యాతఁడు చండాలుడైనను, ద్విజుడైనను, నాకు నిజముగా గురుతుల్యుడు ఇది నానిశ్చయము.” (1).

ఆశ్రమధర్మములు విధిగా నాచరింపవలెనని చెప్పఁ బడెను. మోక్షసిద్ధికొఱకుఁ బ్రతివ్యక్తియు సవ్యసింప నవసరము లేదు. బృహదారణ్యక ఛాందోగ్యోపనిషత్తులలో గృహస్థులే బ్రహ్మవిద్యనార్జించి బోధించిరని చెప్పఁబడెను. కాని, సన్యాసులకు వైదికకర్మలు కాని, గార్హస్థ్యవిధులు గాని, నైమిత్తిక పూజాదికములు గాని లేని కారణముచే నితరులకంటె సధిక సులభముగా బ్రహ్మజ్ఞానమును సాధింపవర్తులని చెప్పవచ్చును. ఆశ్రమధర్మముల ననుసరించువారు మోక్షాత్పూర్వము సవ్యసించి తీరవలెను. ఆశ్రమవిధుల ననుసరింపని వారికట్టి నియమ

ములేదు. సన్యాసులు బ్రహ్మసంస్థితలు “అట్టి బ్రహ్మసంస్థితః  
మిగిలిన మూడశ్రమముల వారికి సాధ్యము కాదు. ఏలన  
వాని తమ యాశ్రమమున కనుగుణములగు ధర్మములను  
సరిగా నాచరింపని లోపముచే నష్టజ్ఞానులగుదురు. సన్యా  
సులకు కర్మాచరణలోప దోషములేదు.” ౨. మఱియు, “ఏయాశ్ర  
మస్థునికైనను జ్ఞానప్రాప్తి కధికారమున్నను, సన్యాసి జ్ఞానమే  
మోక్షమిచ్చును; మిగిలినవారి జ్ఞానము కర్మసంబంధము గల  
దగుటచే నట్టియజాలదు.” ౧ హిందువుల నిత్య మతాచారము  
లలో నొకశిక్షణ క్రమముగాని, యొక సామాన్యప్రమాణము  
గాని లేదని గుర్తించి, సన్యాసాశ్రమ వర్గములను నవీనపద్ధతుల  
కనుగుణముగా నిర్మించి, బౌద్ధవిర్మాణ ప్రయోజనములను  
హిందూధర్మమునకును లభింపజేసెను. ౨. స్త్రీలను బౌద్ధాశ్రమ  
ములలో సంగీకరించిన దుష్ఫలితముల నెఱిగి, శంకరుడు దారిద్ర్య  
శౌచతపో విధానముల నాశ్రయించి, సంసారనిర్ముక్తులు  
కాగోరువారికి నిలయములుగను, విద్యా కేంద్రములుగను  
నిర్మింపఁబడిన మఠములలో స్త్రీలకు దాపులేదని శంకరుడు

(౨) శం॥ భా॥ 3, ౪, ౨౦.

(౧) శం॥ భా॥ మం. ఉ. ఉపోద్ఘాతము. సన్న్యాసినిష్ఠైర బ్రహ్మ  
విద్యామోక్షసాధనమ్ సర్వహితేతి॥

(౨) వివిధిషా సన్న్యాసమనియు విద్యత్సన్న్యాసమనియు సన్న్యాస  
మును విద్యార్ణాదు విభాగించెను. మొదటిది బ్రహ్మస్వేషమనినది. రెండ  
వది సిద్ధపురుషునిది మొదటిరకపు సన్న్యాసమును స్వీకరించినచో దానిని  
నియమము ననుసరించియే నడుపవలెను రెండవదానికి బంధములులేవు.  
చూ: జీవన్ముక్తి వివేకము.

నిగ్ణయించెను. మతవ్యవస్థలో వర్ణభేదములను శంకరుడు పాటించలేదు.

హిందువు లందరకును వర్ణాశ్రమవిధులు వర్తించును; ఏలన, నీ ధర్మములు జాతియొక్క పరిణత విజ్ఞానమును నూచించును. సంఘశ్రేయముకొరకే వ్యక్తులు జీవింపవలెను; అట్టి వారికి నూత్రములు బాహ్యశాసనములుగావు. ఒక వ్యక్తి యొక్క నైతికప్రయోజన మావ్యక్తి సంఘమునకు జేయు సేవ పైననే కేవల మాధారపడియుండలేదు. బాహ్యమునుండి, మన యిచ్చవచ్చి, రీతినీ రూపము నిచ్చుటకు మానవుఁ డొక మట్టి ముద్దకాదు. ఆతనిని లోపలనుండి సంస్కరింపవలెను. మానవుని నీవిదిచేయుము చేయవలదని శాస్త్రములు శాసించునవి గావు; జాతియొక్క పరంపరాగతమైన యనుభూతినే శాస్త్రములు జ్ఞాపకముచేయును. ౧. సామాన్యధర్మములుగాక, నియమములు నాచారములు భిన్నస్థానములలో భిన్నములైయుండును. ౨. క్రమోన్నతినందినకొలదియు నైతిక జీవితమును క్రమముగా వికసించును. ౩. ఆచార నీతి నియమానలి కాలముతోఁ బెరుగుచుండును. వైదిక విధివిధానము జ్ఞానమున కవిలంఘ్యము కాదు. వేదాధికారములేనివారైనను బ్రహ్మవేత్తలై రి. దీరులు, సీచవస్తువులునుగూడఁ బూజాప్రార్థ

(౧) జ్ఞాపకంహిశాస్త్రమ్, సకారకమ్. చూ॥ శం॥భా॥బృ॥ఆ॥ఉ॥  
౨, ౧, ౨౦.

(౨) శం.భా. ౧, ౧, ౪.

(౩) శం.భా ౧, ౧, ౪.

నములవలనను, త్యాగోపవాసాదికములవలనను, దైవకృపకుఁ బాత్రులై, తన్ములమున జ్ఞానమును మోక్షమును బొంద వచ్చును. ౪.

పరమార్థసిద్ధినంది బ్రహ్మవేత్తయైనవాడే శ్రేష్ఠుడగు బ్రాహ్మణుడు. అట్టి బ్రహ్మవేత్త యెట్లుజీవించునో చెప్పటకు శంకరుఁ డీక్రిందిశ్లోకము నుదాహరించినాడు:—

“ఏయొక్కఁడు నెవ్వనిఁ గులీనుఁడనికాని, కులహీనుఁడనికాని, పండితుఁడనికాని, దుర్వృత్తిపరుఁడనికాని భావింపఁడో యాతఁడే బ్రాహ్మణుడు. గూఢధర్మాశ్రితుఁడైన యట్టి విద్వాంసుఁ డీలోకమున నంధ జడమూక జనునివలె నవిజ్ఞాతుఁడై చరించుచు జీవితమును గడపవలెను. ౧. అట్టి బ్రహ్మవేత్త జీవితము ధ్యానమయ స్థితియత్వము గాదు ఆతఁడు వినయప్రపూర్ణుఁడై, పరమపావనములైన శాంత్యానంద మహాగంగాసప్రవంతిలో నుత్సాహభరితుఁడై యీదులాడును. ఏకర్మ నాతఁడు చేసిన నది యాతని బంధింపదు. ఆతని కర్మ సామాన్యుల కన్వయించు కర్మ వంటిదిగాదు. ౨. కొందరు ముక్తపురుషులు జీవనమంతా ధర్మస్వల్ప కర్మను జేయు

(౪) శం. భా. 3, ౪, 3౬-3౭.

(౫) “యస్మిన్ శంఖమ్ నచాసుతమ్, నాశ్రుతమ్ నబహుశ్రుతమ్, నసువృత్తమ్ నదుర్వృత్తమ్ నేదశ్శీత్ సప్రాహ్మణః గూఢధర్మాశ్రితో విద్వాన్ అజ్ఞాతచరితం చరేత్, అంధకజ్జడవచ్ఛాపి మూకవచ్చ మహించరేత్.” శం. భా. 3, ౪, ౫౦; డ్యూసేన్ సిస్టమ్ ఆఫ్ నేదాంత పు. ౧౮౧.

(౬) విదుషః క్రియమణిమపిక స్మ, పరమార్థతోఽకర్మణ (శం||భా|| ౪, ౨౦.)

మరు; కాని మఱియొకరు లోకసంగ్రహము మహాత్మ్యము పరతంత్రులగుదురు. ౨. ఇట్టికర్మ వ్యక్తి యొక్క అహంకారము నుండి ౩ బయల్పడలు నది కాదు కావున నది యాతని సంసారబద్ధు నొనర్పదు ౪. ముక్తులైనవారు తమమోక్షము నల ననే తమతోబాటు లోకమును గూడఁ దరింపజేయగలరు.

సంసారచక్రములోఁ బరిభ్రమించు వారికి వేదవిధులు, నైతిక నియమములు సవసరములే; కాని విరాగియై సంసార

(౨) శం॥గీ॥భా॥ ౪,౧౧.

(౩) శం॥భా॥ ౪,౧౧,౧౩.

(౪) “ఎవఁడు మేల్కొనియు గాఢనుపునివలెనుండి, ద్వైతమును జూడఁజొ, చూచియు దాని నద్వైతమని యెఱుఁగునో ఎవఁడు కర్మజేసియు ఫలసంగుఁడుకాఁడో, వాఁడొక్కడే నిస్సంశయముగా నాత్మజ్ఞుని” (ఉప దేశసాహస్రి. పు. ౪,౧) “ఎవఁడు ప్రవృత్తిలోనున్నను, దశ కర్మయందు మమకార ముంచఁజొ, యాతఁడే నిజముగా జీవన్ముక్తుడగును.” “ఎవఁడు సర్వవిషయసంగి యయ్యుఁ దాను జేరొకనిఁబనిలో నున్నరీతిగా, బ్రహ్మ తుఁడు, నచటఁడు, నిత్యసంతుష్టుఁడు నగునో, యాతఁడే నిజముగా జీవన్ము క్తుఁడు.” రాముఁడు వశిష్ఠు నడిగినాడు: “ప్రపంచవిషయ సంగతులయ్యు దీర్ఘ సమాధినుండి మేల్కొన్నవానివలె బ్రసన్నుడై యుండగలవాఁడా? ఏకాంతమందు సమాధినిచున్నుడై యుండువాఁడా శ్రేష్ఠుఁడు?” వశిష్ఠుగారు విట్లు బదులుచెప్పినాడు: “ఈస్వప్తియు దాని గుణములు నాత్మరూపము లని భావించువారికిఁ గలుగు వంతరంగకాంతియే సమాధి; తనకీ ప్రపంచముతో సంగములేదను నిశ్చయభావముతోఁ జిత్తకాంతి నార్జించినవాఁడు ప్రపంచ ములో నుండవచ్చును. లేదా భ్యాసనిమగ్నుఁడు కావచ్చును. రాగాగ్ని వారి హృదయములలోఁ బూర్తిగాఁ జల్లారిపోయినచో వారిరవురు సమానముగా భన్యులే.” (యోగవాశిష్ఠము: జీవన్ముక్తి వివేకములో నుదాహృతము)



మందలి భేదదృష్టిని విడిచి, ప్రవర్తించు వానికవి వర్తించవు. ముక్తపురుషుడు తన యిచ్చవచ్చిన రీతిగా బ్రవర్తించవచ్చునాయను సమస్య బయల్పడలిడిది. కర్మ ప్రేరణకుఁ గారణమైన స్వార్థవ్యామోహము ముక్తపురుషునికి లేదు గావున నాతఁడసలే కర్మచేయుడు. ౧. అవిద్యావశుఁడై చేయు కర్మయు నాత్మజ్ఞానము నేకకాలమున నుండఁజాలవు. 3. ఇట్టివాక్యములవలన ముక్తపురుషుఁడైనవానికిఁ గర్మయే లేదని బోధపడునుగాని, స్వార్థరహితుఁడై, ముక్తసంగుఁడై ముక్తపురుషుడు కర్మచేయునని చెప్పు వాక్యములు శంకరుని రచనలలోఁ గాననగును. ఆతఁడు పాపకర్మ నెన్నెడును జేయుట కవకాశమేలేదు. ధర్మనూత్రముల కతీతమైన యధేచ్ఛాప్రవర్తనము మోక్షావస్థ కలంకారమనియు, ధర్మనియమోల్లంఘనమున కది యాహ్వనము కాదనియుఁ జెప్పఁబడెను. ధర్మమునెడ నిర్లక్ష్యభావము నది యెంత మాత్రమును బోధింపదు. పాపమెన్నెడు చేయుట కవకాశము లేని షరమాత్మానుసంధానము ముక్తపురుషుని కేర్పడును. అఁగాఁ బాపకర్మవిషయములో నాతఁడు వృతుఁడే. క్రైస్తవమతములోని ఆంటినామియనుల భావముతో శంకరుని భావము బొరవడరాదు. ముక్తపురుషుడు సర్వవాంఛాసిద్ధిఁ

(౧) విన్యాయశ్లోకవివరణాంకాదిభిః శానిషేభః

(౨) పదవియోగావాభావాత్ సమ్యక్దర్శనో, యథేష్ట చేష్టాప్రసంగః సర్వత్రాభిమానత్యైగ ప్రవర్తనత్వాత్ అభిమానాభావాచ్చ, సమ్యక్దర్శనః శం. భా. ౨, 3, ౪౮.

(3) శంభా. తె. ౩ పోద్ధాతము.

(౧) శంభా. భా. ౪, ౨౧.

బొందెను గావున నాతనికిఁ గోరుట కష్టవిషయమును<sup>2</sup>. లేని మాట నిజమేకాని యాతఁడు లోకసంగ్రహార్థము పనిచేయును. మఱియు, నాతనివిషయములో నైతికవిధి కర్థములేదని శంకరుఁడు చెప్పినాఁడుకాని యాతఁడు నీతినియమములను విరజ్జించినని యెచ్చటరు జెప్పియుండలేదు.<sup>3</sup>. ధర్మసంసిద్ధి యనగా, ధర్మనిశాశముగాక, ధర్మనియమబద్ధమైన వ్యక్తిత్వ నాశనమని తెలియవలెను. మఱిలోఁ గల్మషములు మిగిలి, పశుత్వమింకను బోసంతకాలమే నీతినియమముల కర్థమున్నది నీతినియమములు, మునము తప్పుచేయఁ జూచునపుడు సవ్యమార్గమును సూచించును. నాగరికతగల మానవునికి హత్యాచార్య సంబంధములగు చట్టములతో నిమిత్తములేవి రీతినే, ఆత్మరతుడగు ముక్తపురుషునికి నైతిక నియమావళితో నిమిత్తములేదు.

రగ-శంకరప్రతిపాదిత ధర్మసూత్రముల కాక్షేపణావిచారము.

శంకరుఁడు ప్రతిపాదించిన నైతికనియమావళి విశేష విమర్శకుఁ బాలైనది దానినిఁగూర్చి చేయఁబడిన యాక్షేపణలను మనము సంగ్రహముగాఁ బరిశీలింపనగును.<sup>౧</sup>. ఉన్న

(౨) శం.గీ.భా॥ గీ.

(౩) సురేశ్వరాచార్యుఁ డిట్లుచెప్పెను: “ఎవని హృదయములో నాత్మ బ్రహ్మైకజ్ఞానసిద్ధి కల్గినదో, యాతనికి అద్వైషము చున్నగు లక్షణములప్రయత్నార్హ్యములగును. అవి ప్రయత్నములేకుండగనే సంపాదితములుగును.” (నైష్కర్మ్యసిద్ధి॥ ౪, ౬౯.)

(౧) అద్వైతవేదాంతము ప్రతిపాదించు ధర్మసూత్రముయొక్క- నిత విమర్శనమునకును, ద్యూసేన్ పండితుని పునర్నిర్మాణమునకును, ‘అద్వైతము ధర్మసూత్రము’నను హాగ్ పండితుని వ్యాసము. మదరాసు క్రిస్టియన్ కాలేజీ పత్రికలో ౧౯౧౬ డిసెంబరు.

దంతయు బ్రహ్మమొక్కటేయై, ప్రపంచము మిథ్యయైనచో, నప్పుడు మంచిచెడ్డలకు భేదమే తొలగిపోవును. ప్రపంచము ఛాయామాత్రమైనచో, బాపము ఛాయకు ఛాయయగును. ఛాయామాత్ర రూపములైన పాపదౌర్జన్యములతో మనమేల మేల మాడరాదు? ఇట్టి స్వప్నసదృశము సత్యమునగు జీవితములో ధర్మముకొఱ కేల మనము మన స్వార్థములను త్యాగ మొనర్చి శ్రమనొందవలెను? ధర్మశాస్త్రముచెప్పు నానాత్వము నిజమైనచో, జీవితము నిజము; జీవిత మసత్యమైనచో, ధర్మ సూత్రము లసత్యములేయగును. కేవల జగన్నిధ్యాభావమును మన మంగీకరింపకున్నచో, నీ యాత్మేవణ నిర్ధకమగును. పర మార్థసంపాదనములో ధర్మాధర్మములకు విలువగలదు.

జీవాత్మ పరమాత్మైకత్వమే సత్యమైనయెడల, ధర్మము నకు స్థానమేలేదని యాత్మేపింపబడెను. బ్రహ్మ మొక్కటే యున్నచో, ధార్మికకృషి కవసరమేలేదు. ఈ యాత్మేవణ నిత్యానిత్య వస్తుభేద జ్ఞానలోపముపై నాధారపడియున్నది. యధార్థముగాఁ గాలమున కతీతమైన బ్రహ్మమును, గాలగతములై, యసంపూర్ణములగు విషయములు నొకటేయనిశంకరుఁ డెచటను జెప్పియుండలేదు. జీవాత్మ బ్రహ్మైక్యమును దెల్పు తాత్త్విక సత్యమువలన, వ్యావహారిక జగత్సమలో నైతికభేదముల ప్రామాణ్యము భంగపడదు. శంకరుఁ డిట్లుచెప్పినాడు: “నిష్పంతయు నొకటే; శవదహనము చేయు నగ్ని పవిత్రమైనది కాదందుము; సూర్యుఁ డొకఁడే, పవిత్ర ప్రదేశములలోఁ బ్రసరించు సూర్యకాంతిని మనము పూజించి, కల్మషప్రదేశములలో

వ్యాపించినదానిని గర్హింతుము. మృణ్మయరూపములేయయ్యు మణులను రత్నములను మనము కోరుదుము; యితరమృణ్మయ రూపములగు శవాదులను మనము నిరసింతుము.”౧. అదేవిధముగా, భారమార్థికముగా సర్వవస్తువులు బ్రహ్మమే యైనను, గొన్ని గ్రహింపఁదగినవి, కొన్ని పరిహరింపఁదగినవి యని తెలియవలెను, ‘అహంబ్రహ్మాస్మి’ యనగా, నహంకారసహితమగు జీవాత్మయే బ్రహ్మయని యర్థముకాదు; ఉపాధివిరహితమైన శుద్ధాత్మయు బ్రహ్మము నొకటియని తెలియవలెను.౩. ధర్మజిజ్ఞాస కవనర మెట్లుకలుగుననగా, నాత్మయొక్క నిజమైన యపరిచ్ఛిన్నతా స్వభావమునకును, వర్తమానమం దది ధరించిన పరిచ్ఛిన్నతా వస్త్రజాలమునకును సంఘట్టన మెడతెగనిదైనదచుచున్నది. మానవుల స్వస్వరూప మేకము సవికారమునై యుండఁగా, నుపాధిశక్తివలన నది పతనమంది, వికృతినొందినది.౧. మనమేసితికిఁ బోయినచో సత్యము ప్రత్యక్షమగుచో, యట్టి సితిలోనున్నప్పుడు పరిచ్ఛిన్నతా దౌర్బల్యముతోఁగలుగు పోరాటమున కర్థముండదు. పరబ్రహ్మమునుండి మనము వేరను భావము సంపూర్ణనాశన మగువరకు నట్టి పోరాటము జరుగుచునేయుండును. జీవాత్మ, తాను బరమాత్మని గహించు

(౧) శంభా॥ ౨, ౩, ౪౮

(౨) ముఖ్యసామాన్యధికరణ్యము.

(౩) బాధసామాన్యధి కరణ్యము.

(౧) ఎకహర్మ అడిగినాడు: “తానొక చక్రవర్తియై యుండియుఁ దాను చక్రవర్తివని యెఱుగకున్నచో నేమిలాభము?” స్వర్ణరాజ్యము నష్టరాజ్యమే.

వరకు, ససంతృప్తి మగ్నమై స్వస్థానదూరత్వమువలనఁ గలుగు పరితాపముచేఁ దప్తమగుచుండును. పరిచ్ఛిన్నవ్యక్తులముగా మనకు విధులు, లక్ష్యములు నున్నవి. ప్రతివ్యక్తియుఁ దాను జేయు కర్మకు బాధ్యుడై, ప్రవర్తింపవలసియుండును. ౨.

శంకరుని ధర్మశాస్త్రము బుద్ధిసంబంధమైవది; ఏలన నవిద్య లేక అవివేకము బంధకారణము.<sup>3</sup> సర్వవ్యాపారానుభవములకు నాధారము జీవుని మిథ్యాజ్ఞానము. సమ్యక్జ్ఞానము మోక్షకారణము.<sup>4</sup> జీవబ్రహ్మభేదజ్ఞానము మిథ్యాజ్ఞానమగుటచే యధార్థమైనజ్ఞానముదానినిదొలగించును. దీనివలనఁ దెలియునదే మన, మోక్షసంపాదనమునకు వలయునది ధర్మశీల సంసిద్ధికాదనియు, యేవల తాత్త్వికజ్ఞానమనియు స్పష్టము. అద్వైత వేదాంతముయొక్క మూలభూతమగు లోపమిదియే యని డ్యూసేన్ తలఁచినాఁడు. “సత్స్వరూపముయొక్క సమ్యక్జ్ఞానమును సంపాదించుటకు మూలాధారమైన మనలోని ‘నేనీ’ ను నడేయుని వేదాంతము యుక్తముగానే చెప్పినది. కాని బుద్ధ్యవకరణ సామగ్రియనాత్మకనఁగా మిథ్యాప్రపంచములోని దని

(౨) శంఖా|| 3,3,౫3. మతియుజూడు: 3,౨,౯.

(3) శంఖా|| ౨,3,౪౮.

(౪) శంఖా|| ౧,౨-౮; 3,౨,౨౫, ౪,౨,౮; ౧,3,౪౯.

(౫) మిథ్యాజ్ఞానకృతవ శీవపరమేశ్వరయో ర్భేదోపశమకృతః (శంఖా|| ౧,3,౧౯.) చూ: శంఖా|| గౌడపాదకారిక. ఉపాద్ధాతము. పోల్చు: “జ్ఞానమ్ విశామోక్షో నసిద్ధ్యతి.” (అత్మబోధ) వివేకావివేకమాత్రే జైవః (శంఖా|| ౧,3,౧౯) చూ: అఽరోక్షానుభూతి పు. ౧౪.

కొట్టివేసియు, జ్ఞాతయైన వ్యక్తియొక్క విజ్ఞానమున కీయద్వైత తత్త్వమును బ్రకటించి, యంతటితో నాగిపోయిన పొరపాటు చేసినది; పరమాత్మకు నిలయము దేశార్బేవలె బుద్ధియని చెప్పక హృదయమని చెప్పటలో వేదాంతము శ్రేష్ఠతరమైనదే.” (1). ఏకమునద్వితీయమునగు బ్రహ్మమిదివరకే పరిపూర్ణతగలదైనచో, దాని యాధార్థ్యము సప్రతిహతముగాఁ బ్రకటించుటే మనము చేయవలసిన కర్తవ్యమును, దాని కితరమైనదెల్ల ససత్త్వమునుటే మన ధర్మమునైనచో, ధార్మికప్రవృత్తికిఁ జోదకశక్తియే లోపించును. మనకుఁగల పరిచ్ఛిన్నతాదోషవిముక్తికి దానినిఁ గాదనుటే చేయవలయు కార్యమైనచో నైతికదీక్ష కవకాశమేలేదు. ద్వేషమును జయించుటకుఁగాని, మన స్వభావపరివర్తనమునకుఁగాని మనము కృషి చేయనవసరములేదు. అవిద్య, వ్రధానముగాఁ దార్మికభావమేయైనను, శంకరుని తత్త్వములో నది సంపూర్ణముగు జీవితదృక్పథమే యగును. “దేహమే ఆత్మ యనునభిమానమే అవిద్య: అందుచే దేహమున కాధార ముదయించును; దాని స్వరూపమే రాగము; దానిని దూషించునదే ద్వేషము; శరీరమునకు బాధకలుఁగనోపు ననుభావములచే భయాదికముతలచూపును.” (2). మిథ్యాజ్ఞానమే స్వార్థపరములగు ననురాగప్రవృత్తుల కాధా

(1) డూనేన్, సిస్టమ్ ఆఫ్ శంకరాంత, పు॥ ౧౯.

(2) దేహాదివ్యసాత్మస్వహ మస్మితి ఆత్మబుద్ధిరవిద్య; తత్తత్త్వాజ్ఞానాదోరాగః; తత్పరిభవాదో ద్వేషః; తదాచేద దర్శనాద్యయమ్... శం॥ భా॥ ౧, 3, ౨.

రము. ౨. పరిచ్ఛిన్నవ్యక్తియొక్క పరిచ్ఛిన్నతయే అవిద్య. దానిమూలముననే మానవుడు తన నిజస్వరూపము బ్రహ్మత్వమని యెఱుగక, రాగద్వేషమయ జీవితమును గడపయత్నించును. మనశీలములోని దోషములు కేవలలోపములేకావు. అవి యీశ్వరవాణీ వికల్పరూపములు. శంకరుడు తరచుగా 'అవిద్యా కామకర్మ' ౩. సమాసము నుపయోగించును. జీవనానాత్వము నిజమనినమ్మి దృష్టిదోష మవిద్య; ౪. కామ మసత్యవిషయానురాగము; కర్మ యనగా దానిని సంపాదించుటకుగాను చేయు ప్రయత్నము ఇట్టి యవిద్యాప్రేరితమగు సహంకారముచేయు కర్మయే సంసారకారణము ౫. అవిద్యవలన గామము, కామమువలన గర్భయు నుదయించును. మిథ్యాదృష్టిని భగ్న మొనర్చి, స్వార్థపరత నణచివైచి, సత్యకామము నుదయింపఁ జేయుటయే మోక్షసాధనమగును. ౬ స్వార్థప్రవృత్తి నణగఁ

(౨) శంభా॥ కేన ఉ॥ ఉపోద్ఘాతము. సంసారబీజమజ్ఞానమ్ కామ కర్మప్రవృత్తి కారణమ్; మఱియు, "అవిద్యా కామకర్మలక్షణమ్ సంసార బీజమ్." శంభా॥ కేన ఉ॥ ౪, ౮

(౩) శంభా॥ ముం॥ ఉ॥ ౩, ౧, ౧.

(౪) అవిద్యా కల్మషమ్ లోకప్రసిద్ధమ్ జీవభేదమ్ శం॥ భా॥ ౨, ౧, ౧౪; ౧, ౩, ౧౮.

(౫) అనాత్మ దర్శనోపి అనాత్మవిషయః కామః కామయమానశ్చః కోతిః కర్మాజిః తతస్తత్ఫలలోప భోగాయకేరీ దుపాదానలక్షణ స్సంసారః శంభా॥ తై॥ ఉ॥ ౧, ౧౧.

(౬) సర్వవాసనాక్షయమ్ సర్వకామ వినాశమ్ సర్వకర్మఫలవిలయమ్

దొక్కి, సత్కామముల సభివృద్ధిపరచి, అహంభావభరితమైన వ్యక్తిత్వమును నిగ్రహించుట ధార్మిక ప్రవృత్తి కవసరమగు శిక్షణలోనిదే. అహంభావ వ్యక్తిత్వము సశించనిదే, మనకుఁ బరిపూర్ణత సిద్ధించదు. మనము కామమును జయించి లోక కల్యాణముకొరకే పనిచేయవచ్చును; కాని మన జీవితములో నేదో సందర్భములో దుష్కామమునకు పశులమై, స్వార్థపరులము గాకుండ నుండఁజాలము. కావున మన మవిద్యారూపములైన కామాహంకర్మత్వ భావములను బూర్తిగా సశింపజేసినఁ గాని, సమ్యక్జ్ఞాన విలసితమగు స్వచ్ఛ నిరహంకారదృష్టిని గలిగియుండఁజాలము. ధర్మనియమానుష్ఠాన తత్పరుఁడు యాదృచ్ఛికముగా నిష్కాముఁడగును. సమ్యక్జ్ఞానబలముచే మహర్షి నిష్కాముఁడగును. ౧.

శంకరుఁడు పరోక్షాపరోక్ష జ్ఞానభేదమును వివరించి నాడు. జీవబ్రహ్మైక్యభావము యధార్థమని గురుగ్రంథవాక్య వళి నలన గ్రహించు తర్కజ్ఞానము పరోక్షజ్ఞానము, తాను పృథగ్వ్యక్తి నను భావమును విడిచిపుచ్చి, బ్రహ్మైకత్వము నను

(౧) యా. ఈభావమును బాగుగా నూచించిన హీరియన్నా పండితుని వ్యాసము ఇండియన్ ఓరియంటల్ కాంఫరెన్సు ప్రొసీడింగుస్ వాల్యూము. ౨. నిజమైన అనుభజ్ఞానమునకు, ౧౯వల తార్కికజ్ఞానముకు భేదమును దెల్పుచు వాతఁడిట్లు చెప్పెను: “శంకరాని మాటలలో, నిత్యనూతనస్పృష్టి సంద్రుచున్న కామకర్మ పరంపరయే జీవితము. కామకర్మములు పోయినను వాని కారణముగు సవిద్య బీజరూపములోనున్నచో నది బుద్ధిగతా సంద్రుగును; అవిద్యయే నిర్మూలనమైనచో, బ్రహ్మసంద్రము.” పు. ౨౪౧.



భవపూర్వకముగా సాధించిన దపరోక్షజ్ఞానము లేక అనుభవ జ్ఞానము. 2. పరోక్షజ్ఞానము వలన మోక్షసిద్ధి కలుగదని శంకరుడు చెప్పినాడు. బ్రహ్మదారణ్యకోపనిషద్ బ్రాహ్మ్యములో శంకరుఁ డీవిషయమునుగూర్చి చెప్పినాడు. ౧. సాధకుడు తాను పండితుఁడ నను భావమును విడిచి, క్రమముగా, బాలుని నిష్కల్మషభావమును గాంచి, దానినుండి మూనిభావము నార్జించి, తుదకు, బ్రహ్మేతరములగు సర్వార్థకామములను వినర్జించి, బంధరహితమగు బ్రాహ్మణత్వసిద్ధిని బొందవలెనని శంకరుడు వివరించెను. అందుచే నద్వైతము, తత్త్వము మతము కూడనైయున్నది. బ్రహ్మవిద్యవలన నిశ్చయమైన బ్రహ్మోనుభవము సద్యస్సంపాదితమగును. 3. కాలాంతరమం దెప్పుడో ఫలితమునుజూపునది బ్రహ్మవిద్యకాదు.

ఇదేవిధముగా, బ్రహ్మోనుభవసిద్ధికి జితశుద్ధి ముఖ్యమైన సాధనమని చెప్పబడెను. రజస్తమోగుణముల నణచి, సత్త్వగుణమును వికసింపజేయుటే చిత్తశుద్ధి. ఇది తపస్సాధనల వలనను, నిష్కామకర్మ వలనను లభించును. ఇందు ధర్మప్రవర్తన మతిక్రమింపబడదు; ఇమిడియుండును. "ఎవని కెన్నడహం

(2) బోల్పు: పరాశరాపనిషత్తు:

'అస్మి బ్రహ్మేతిచే ద్వేష పరోక్షజ్ఞానమేవతత్,  
అహం బ్రహ్మేతిచే ద్వేషసాక్షాత్కారస్య ఉచ్యతే.

(౧) 3,౮,౧౦. మఱియుఁజూడు: ఛాం॥ఉ॥ ౪,౧,౭.

(2) బోల్పు: సెయింట్ మార్క్స్; ౧౮, 3.

(3) అనుభవరూఢమేవ విద్యాఫలమ్ పశ్చియాఫలవత్కాలాంతరభావి శం॥భా॥ 3,౪,౧౧)

కార మమకారము లసత్యములని తెలియునో, వాడప్పు డాత్మ విదుఁడగును.”ర. కామము నణచివుచ్చినగాని, అవిద్య నశింపదు. జ్ఞానమనగా నాంగభావలోని జ్ఞానపదార్థమేకాదు. జ్ఞానమనగా నిజమైన విద్య; సంపూర్తిగా నుత్తీర్ణతనొందిన జీవితమక్షణము. గీ. జ్ఞానమనగా నొకసిద్ధాంతము నంగీకరించుటగాదు; జ్ఞానమనగా ననుభవసిద్ధి; బుద్ధిజ్ఞానము దానికి బాహ్య చిహ్నమే. శంకరుఁడు కేవల ప్రజ్ఞాసామర్థ్యమునకేకఁడు విలువనీయలేదు. సత్యమును దెలిసికొనుటకు బుద్ధిజ్ఞాన మనమర్థమని తెలియు బుద్ధిజ్ఞానమే శ్రేష్ఠమైనదని యాతఁ డభిప్రాయపడెను. మోక్షమనగా సవిద్యానాశనమే; కాని యవిద్యా నిరసనమాత్రముచే నది లభింపదు. బ్రహ్మసృష్టిత్వమును మన బుద్ధిశక్తిచే గ్రహించినంతమాత్రమున మనము బ్రహ్మవేత్తలము కాఁజాలము. బ్రహ్మజ్ఞానమనగా, మన మూలకర్మరూపము బ్రహ్మమని, విశ్వసించుటేగాక, నిజముగా జీవితమును బ్రహ్మమయమొనర్చుటేయగును.

శంకరుని తత్త్వములో నింకొక దౌర్బల్యమేమనగా నాతఁడు ప్రతిపాదించు నైతికధర్మము పారమార్థికముగా సత్యముగాదని చెప్పబడెను. మన ‘అహం’ వ్యక్తిత్వము లోకములో నితరవస్తువులనుండి భిన్నమైనదనియు, దేశకాలములలో

(ర) ఉపదేశసాహస్రి. ౧౮, ౨౯. చూ: ౧౮, ౧౮౧; శంభా॥ కేస ఉ॥ ఉపోద్ఘాతము.

(గీ) చూ: స్టేబోటీహెస్. పు. ౯౦; ఆరిస్టోటల్ నికోమఖీయాన్ ఎథిక్సు. ౧౦, ౭.

దానికి పృథక్ స్థితిగలదనియుఁ దలఁచినంతకాలము నీతినియును  
ముల కర్థమున్నది. నైతికప్రపంచము, తనయందలి వ్యక్తులకు  
పృథక్త్వమున్నదని నిశ్చయించుటచే, నసత్యజగత్సంబంధమైనదే.  
నియతవిధులు, తత్ఫలితములైన వాంఛాసిద్ధులు, వ్యక్తిగతము  
లైనవే; పరిచ్ఛిన్నజీవుల పృథగ్వ్యక్తిత్వములపైననే, కర్మయుఁ  
గర్మఫలములు నాధారపడియున్నవి. మన మెంతవరకు  
వ్యక్తిగతమగు ధర్మనూత్రముల దృక్పథములను గలిగి  
యుందుమో, భగిమ ప్రమాదములతోఁగూడిన సంసారమం  
దంతకాలమునున్నామనియే చెప్పవలెను. వ్యక్తిగతమైన  
దృక్పథమును క్రమముగా విడిచి, తాను బ్రహ్మమునను  
భావమును బొందుటే నైతికాభివృద్ధి లక్షణము; వ్యక్తిగత  
భావము నశించి, బ్రహ్మభావము సంపూర్ణముగాఁ గలుగుట  
తోడనే, నీతి ప్రవర్తనావసరము తొలఁగి పోవును. భార్యక  
ప్రవృత్తి కవసరమున్నంతకాలము బ్రహ్మసంసిద్ధి లక్ష్యము  
దూరస్థమే యగును. ధర్మానుష్ఠానమునకు లక్ష్యము మన సంకు  
చిత వ్యక్తిత్వము సతిక్రమించి విశ్వాత్మభావములో లీన  
మగుటే, కాని యీ భార్యక వ్యక్తికేఁ జెందిన పృథగ్వ్యక్తిత్వ  
భావలేశము మిగిలి యున్నంతకాలము, మనయూర్ధ్వగమన  
మసంపూర్ణమై యుండును. కాని, పరిచ్ఛిన్నవ్యక్తిత్వమును  
విడువకుండ, నపరిచ్ఛిన్నాత్మ సంసిద్ధిని గాంచుట దుస్సాధ్యమను  
విషయము స్పష్టము. ఈ లక్ష్యసిద్ధికి మన నైతికవ్యక్తిత్వము  
సతిక్రమించి, తత్సంబంధమగు దీక్షానియమముల నధిగమిం  
చిన తత్త్వసాక్షాత్కారసిద్ధి నొందవలెను. అందుచేఁ బరిపూ

కర్తాసంసిద్ధి నాద్వైతము విషయములో, మన వ్యక్తిగతమగు కృషియు, ధర్మానుష్ఠాన ఫలితమును సరిపోవని శంకరుడు తరచుగా నుద్ఘాటించి యున్నాడు. కర్మఫలన మోక్షములేదు. పరిచ్ఛిన్నతను మన మతిక్రమింపవలెను. పరిచ్ఛిన్న జీవిత మూలబీజమగు నవిద్యను నిగ్రహింపవలెను. మన నిజస్వరూపము బ్రహ్మమని తెలియుకొనుటకు మన మవిద్యాకామకర్మమూలమగు సంసారబంధములను ఛేదించవలెను. మనమెంత ధర్మవర్తనులమైనను, మనయోగ్యత మన పరిచ్ఛిన్నతను బోగొట్టి అవిద్యా సంబంధములను భగ్న మొనర్పలేనంతకాలము, మోక్షము మనకు దూరమైయుండును. అందుచే నెట్టికృషి చేసినను మోక్షసిద్ధిలేదని శంకరుడు వాదించును; ఏలన, నే కర్మయైనను, వైదికవిధి నిర్వహణమైనను, లేక యీశ్వరారాధనమైనను, మనవ్యక్తిత్వము సంతిష్ఠుకొనియుండు పరిచ్ఛిన్నత, నటే యుంచుటచే, మన సంసారపరిభ్రమణము సాగుచునే యుండును. ఈ సంసారచక్రమునుండి విముక్తినిచ్చునది జ్ఞాన మొక్కటే; జ్ఞానమే మనపరిచ్ఛిన్నావధులను దాటించి, బ్రహ్మకృపినిచ్చును. పరిణామస్వభావముగలది ధర్మానుష్ఠా

(౧) ఈవిషయములో శంకరుని భావములో బోగాంక పండితుని భావమునకు సామ్యమున్నది. మోక్షమునకు శంకరుని జ్ఞానమువలెనే, బోగాంకే విశ్వాసమును జెప్పినాడు. పోల్చు: “కర్మఫలనంగాక, భక్తిచే మనము పరిపూర్ణమైన దానితో నేకము. ఇచ్చట మన లోపము పూరింపబడును. తరింపజేయు సమర్థనములకిదియే యర్థము. విశ్వాత్మడగు నీశ్వరుని కృపపై మనము భారముంచి, యీశ్వరైకత్వమును మనము గాంచి, మన పరిచ్ఛిన్న బుద్ధి కది

నము; స్వయంసమృద్ధమైన సత్యమునది సంపాదించజాలదు. మానవజీవితమునకు నైతికాభివృద్ధియే ప్రధానమైనదైనచో, మనము తీర్చులమై స్వస్వరూపసంస్థిని బొందువశ మనకెన్నటికినిరాదు. మానవుని సహజరూప మీశ్వరుడే యైనచో, నేనీశ్వరుని మానవుడుచెప్పు స్థితి నందినచో నప్పుడిక నైతిక ప్రపరనావసరమే లేదు. నీతినియమముల ననుష్ఠించుటతో దృష్టిగాంచునాతఁ డాత్మసాక్షాత్కారమువలని సంతృప్తిని గాంచజాలడు. నైతికజీవితమే సర్వమునైనచో, ధర్మమువల్ల నముచే నుజ్జ్వలమైన జీవితముకూడ వ్యర్థమేయగును; ప్రేమ క్షణికమేయగును; ఆనంద మందరాని ఫలముగాఁ బరిణమించును. నీతినియమముచేముక్తిగాంచుట దుర్లభమని సెయింట్ పాల్ నుడివియున్నాడు. (1). మన మేమిచేసినను, మన స్వార్థమును విసర్జించినఁగాని, మనము తరింపజాలము. స్వార్థపరులమై మనము ధర్మోపదిష్టవిధులను నెరవేర్పవచ్చునుగాని, యట్టి విధి నిర్వహణము ధర్మప్రయోజనముగలది కాజాలదు. మనలోని పాపస్వభావము నున్మూలించుటకు, శంకరుని మాటలలో నవిద్యా నివృత్తికి, భక్తిసాధనమని పాల్ ను, జ్ఞానమని శంకరుఁ డును వచించిరి. అట్టి జ్ఞానమే మన పరిచ్ఛిన్నతను ఛేదించి, పాపమునతిక్రమింపఁ దోడ్పడును. మోక్షమనఁగా నొకనూత్న

విరుద్ధముగాఁ దోచుటఁ గాంతుము." (ది మీటింగ్ ఆఫ్ ఎక్స్టిము ఇన్ కాంటెంపరరీ ఫిలాసఫీ, పు॥ ౧౭౩) చూ॥ మైండ్; వ్యాసా; వాల్మీయు. 30; పు॥ ౯౮.)

(౧) ఎపిసిల్ టు ది రోమన్సు 3, ౮, ౧౦; ఎపిసిల్ టు గాలేషియన్సు ౨, 3...

నిర్మాణముగాని, కల్పనముగాని కాదు; అది లోనున్నదాని నావిష్కరించుటే. ధర్మఫలము బాహ్యమైనది, జ్ఞానము స్వయం సంపూర్ణమైనది. జ్ఞానమునకు లోపముగాని, లక్ష్యముగాని, యుద్దేశ్యముగాని లేదు. శాశ్వతమై స్వయంసంపూర్ణమైన మోక్షము కర్మఫలన లభింపదని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ౨. తాను నిరసింపవలయు మతవిదోహభావములను మనసులో నుంచుకొని యొక మతసిద్ధాంతముయొక్క అర్థనిర్ణయము చేయుటే సిద్ధాంత తాత్పర్యనిర్ణయమునకు నిర్దుష్టమైన నూత్రమని మనము జ్ఞాపకముంచు కొన్నచో, మోక్షసిద్ధికి సాధనముగాఁ గర్మమార్గము నిరుపయోగమని శంకరుఁడుద్ఘాటించుటలోని అతిశయోక్తి కర్థము సువిదితము కాఁజాలదు. మోక్ష సంపాదనమునకుఁ గేవల కర్మకలాప నిర్వహణమే సామర్థ్యము గలదనువాదమును మీమాంసకు లతిశయోద్ఘాటన మొనర్చిరని శంకరుఁడు భావించినాఁడు. మీమాంసకులు వైదిక కర్మకాండ కిచ్చిన వివరీత ప్రాముఖ్యమునకుఁ బ్రతిగా శంకరుని కర్మ నిరస

(౨) నాస్యకృతః కర్తేన. శంకరుఁడిట్లు వివరించెను; అక్ష్మతోమోక్షకృతేనకర్మణానాస్తితి; చూ॥శం॥భా॥తై॥ఉ॥ ఉపాధ్వాతము మఱియు, “కర్మయనఁగా నున్న సర్వవస్తుస్వభావములకు వేరై, యొక వ్యక్తిచూసకకైతై వాధారపడునది... జ్ఞానము ప్రమాణజన్యము; వస్తుతంత్రములు ప్రమాణములు; అది వేవక్యములవైఁగాని, మానవమానశములవైఁగాని యాధారపడదు.” (శం.భా. ౧, ౧, ౪.) చూ॥శం॥భా॥ ౧, ౪, ౨౨.) మాధ్యమికములు జ్ఞానసంభారము వలన ధర్మకాయమును, పుణ్యసంభారము వలన సంభోగకాయమును లభించునని చెప్పిరి. (మాధ్యమికవత్సరము, ౩, ౧౨.) చూ॥ కీత్ పండితుని బౌద్ధతత్వము, పు॥ ౨౭౭.

నము సర్వము చేసికొనవలెను. అజ్ఞాననిర్మూలనమే మోక్షము. “అవిద్యా నాశనమే పరమార్థసిద్ధి.” (౧). “బ్రహ్మస్వభావ మునుగూర్చిన అవిద్యా నిర్మూలనముతో, స్వాత్మ సంస్థి తుడై, మానవుఁ డుత్తమస్థితి నొందును.” (౨). బ్రహ్మము నెఱుఁగుట యనఁగా మన కిదివరకులేని దానిని సంపాదించుట గాదు; మన మజ్ఞానవశమున మఱచిపోయిన మన నిజస్వభావ మును గుర్తించుటే. అది సర్వమను భ్రాంతి తొలఁగినంతనే, రజ్జజ్ఞానమెట్లు ప్రకాశించునో, (౩). అట్లే, అవిద్యానిర్మూలన ముతో విద్య ప్రకాశించును. (౪). తాత్కాలిక ఫలితములనిచ్చు కర్మ, నిత్యము నిరామయమునైన మోక్షము నీయఁజాలదు. కర్మ అవిద్యను దొలఁగింపఁజాలదు; ఏలనఁ గర్మావిద్యలు పరస్పర విరుద్ధములుగావు. కర్మ పూర్వమైనది. జ్ఞానమనిచెప్పఁబడి నపుడు; జ్ఞానమనఁగా బ్రాహ్మవస్తుజ్ఞానమేగాని బ్రహ్మజ్ఞానమని యర్థముకాదు. ఒకకామమును సాధించుటకే కర్మచేయుదుము. మోక్షము కర్మతోనన్వయింపదు. కర్త, తనకుఁ బ్రత్యేక వ్యక్తిత్వముగలదనియు, దానార్జింపవలయు వస్తువు తనకు వేరై

(౧) శం||భా|| మం|| ఉ|| ౧,౧. అవిద్యాపాయవహిపరప్రాప్తిః | అవిద్యా నివృత్తిరేవమోక్షః ||

(౨) శం||భా||తై||ఉ|| ఉపోద్ఘాతము, “అవిద్యా నివృత్తౌ స్వాత్మ వ్యవస్థానమ్ పరప్రాప్తిః.”

(౩) శం||భా|| ౩,౨,౨౧.

(౪) శం||భా|| ౨,౧,౧౪,

మున్నదనియు సమ్యక్ముచోఁ గర్మకర్తములేను. ౧. కాని యీవిధేదములున్నంతికాలము మోక్షప్రాప్తిలేదు. “భిన్నత్వ దర్శనముతో మోక్షముండదు; భిన్నత్వదర్శనములేనిదే కర్మ లేదు.” ౨. చేయబడిన కర్మలవలన నీదిగువవానిలో నేదో యొకఫలితము సంభవించును; “నూత్నవస్తువు (ఉత్పత్తి), వికారము, సంస్కారము, ఆప్తి.” మోక్ష మిందేదియునుగాదు. 3. కర్మకుఁ జిత్తశుద్ధినిచ్చు విలువగలదు; కాని, యది అసంపూర్ణ దృష్టిపై నాధారపడునదగుటచే, బరప్రాప్తిసాధనము కాఁజాలదు. జ్ఞానమే మోక్షసాధనము. ౪. కొన్నిచోటుల శంకరుఁడు దీనినితెలియముగా నుద్ఘోషించినాఁడు” కర్తృ కర్మఫలాదిభేద విరహితమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునకు బాహ్యమైన సహకారశక్తిగాని సహాయసంపత్తిగాని యవసరముల తలచుట సహేతుకము గాఁజాలదు; బ్రహ్మజ్ఞానఫలమైన మోక్షమునకుఁగూడ నెట్టి బాహ్యసహకారము సవసరములేదు; కావున, జ్ఞానము, స్వరథావముచేనెట్టి కర్మరూపమగు పరసహకారసంపత్తినిఁగోరదు” ౫ నిత్యకర్తాచుష్ఠానమువలన జన్మాంతరపాపములు నశించుననియుఁ గామ్యకర్మములవలన వాంఛితార్థసిద్ధియగుననియుశంకరుఁ డంగీకరించును. నిత్యనైమిత్తిక కర్మఫలములుతాత్కాలిక కామసంస్కృతినిచ్చునేగాని, నిత్యముగు పరమార్థగుంప త్తినియుఁజాలవు కామ్య

(౧) శం॥భా॥ ఛా॥ ఉ. శపోద్భూతము.

(౨) శం॥భా॥ కేవ శ॥ ఉపోద్భూతము.

(౩) శం॥భా॥ తె॥ ఉ॥ ౨, ౧౧

(౪) ఆత్మబోధ. పు॥ ౨౦౩.

(౫) చూ॥ శం॥ భా॥ కేవ శ॥



కర్మలను, నిషిద్ధకర్మలను చేయటమాని, ప్రారబ్ధకర్మఫలముల ననుభవించుటచే నశింపఁజేసి, విధి కర్మాచరణముచే నాగామి కర్మఫలక్షయమును సాధించినచో, నేయితఁసాధనముతో నిమిత్తములేకుండ మోక్షము సాధ్యమని మీమాంసకులు చెప్పుదురు. ప్రారబ్ధములుకాని కర్మలనంతములుగా లున్నవి. వాని ఫలితము లొక జన్మములోఁ బూర్తికావు; వీనివలన ననేకజన్మములు, జన్మములలోఁ దిరిగి యనేకకర్మలు పెరుగుచునే యుండును. కర్మమూలమగు కామమును నశింపఁజేసినఁగాని మనకుపాయాంతరములేదు. అవిద్యయే కామములకుఁ గారణమగుటచే, విద్యయే మనలఁ గర్మబంధములనుండి విడిపింపఁగలదు. అందుచే బాహ్యకర్మలకు మూలాధారమునే బ్రహ్మవిద్యనిర్మూలించును. ౨. బాహ్యప్రవర్తనముకంటెఁ బ్రధానమైన దాంతరంగిక జీవితము. అంతరంగమునఁ జెలరేగు విషమసమస్యలు బాహ్యనూత్రములచేఁ బరిష్కృతములుగావు. మనయేకాంత హృదయములు, భ్యానప్రార్థనములు జీవితసమస్య పరిష్కార

(౧) శంభా॥ ౧,౧,౩. పోల్కు: ప్లేటో: “తత్త్వజ్ఞానహీనులగువారు కేవల మలవాటుచే ధర్మాచరణము చేయుటవలన, జన్మానేకపరిభ్రమణము మహాసుఖము ననుభవించుదురు. వారిగల దోమలు చీమలవలెనో, లేక మానవులవలెనో తిరిగి జన్మించుచు ఎల్పజీవితముల గడపుదురు. మఱియుఁ గొందరుత్తరుషులు గారచ్చుకొని పరిశుద్ధుడగు తత్త్వజేత్త యనఁగా జ్ఞాని తప్ప మిగిలినవలెను మరణించినవెనుక, దేవతావర్గములో జన్మింపఁజాలఁడు” (ఫొడో. పు. ౧౨)

(౨) ఇదానీమ్ కశ్యపాదానమేతు పరిహారాయ బ్రహ్మవిద్యా పరిస్తాయతే (శంభా॥ ౧,౧,౩. ఉపోద్ఘాతము.)

ములోఁ దోడ్పడును. అందుచే నముచితృత్వస్థిని సంపాదించుటే సర్వోత్తమధర్మము. మన చిత్తము నాత్మాయత్త మొనర్చుట లోనే ధార్మికప్రజ్ఞావహస్య మిమిడియున్నది. ఆత్మజ్ఞానఫలితమే ధర్మజీవనము. ఆత్మజ్ఞానములేని ధర్మజీవనము బాహ్యనియమాచరణమే యగును.

ఇంకొక యర్థములో మానవుని భిన్నదశల ననుసరించి యుండునవే ధర్మవిధులు. సాంఘికప్రయోజన ప్రదములైనవే ధర్మనియమములను నపార్థము నేటి ప్రపంచములో సంగీక కరింపఁబడినది. సంఘమును గూర్చిన మన భావములకేకాక, భగవంతుని గూర్చిన మన భావములకుఁగూడ విలువయున్నది.

ఆత్మజ్ఞానము కర్మకు వ్యతిరేకమైనదనియు, రెంటికీ స్వస్థమందైనను సంబంధములేదనియు శంకరుని నిశ్చితభావము. కర్మ నిష్క్రమణ గృహస్థులయ్యు, జ్ఞానసిద్ధులై, శిష్యులకు బ్రహ్మజ్ఞాన దాన మొనర్చినవారు గలరని శ్రుతులు పేర్కొన్నవను విషయమునకు సమాధానము చెప్పఁచు, బ్రత్యక్షముగా సత్యమగు దానినెట్టి విషయములను నిరసించఁజాలవనియు, “వేయి సూత్రములై నను వెలుతురును చీకటి నొకచోనుండు నట్లు చేయఁజాలవు; ఇంక నుపమానప్రసక్తియేల” యనియు శంకరుఁడు పలికినాడు. ౧. ఈ వివాదముంతయును “కర్మ” పద

(౧) విద్యారణ్యవిరోధాచ్చవహి బ్రహ్మత్వైకత్వదగ్ధుడైన సహార్మ స్వప్నేఽపి సంపాదయితవ్ శక్యమ్...యత్తుగృహస్థేషు బ్రహ్మ విద్యాసం ప్రదానుకర్తృత్వాది లింగమ్ నకత్ స్థితన్యాయమ్ బాధితమ్ ఉత్సహతే; నహి విధికలేనాపి, తమఃప్రకాశయా కేశరిసంభవశ్శక్యతే కర్తవ్యమ్, కిముత లింగైకేవలైరతి, (శం॥భా॥ముం॥ఉ॥ ఉపోద్ఘాతము)

మను సృష్టితార్థములో నుపయోగింపక పోవుటచే దటస్థించినదే. స్వార్థపరమగు శలాకాంతలో, జేయబడినచో, గర్భకాత్మజ్ఞాన విరోధమేర్పడుట నిజమే. ఆత్మజ్ఞానము నార్జించిన వెనుక నొకవ్యక్తి లోకసంగ్రహార్థమై చేయుకర్మ, యాతని బంధించి సంసారమగును నొనర్పజాలదు. కామ్యకర్మయు నాత్మజ్ఞానమును గలిసియుండజాలవు ౧. జ్ఞానకర్మలు రెండును, కాంతితమస్ఫులవలె నసంగతములైనచో, గర్మయనగా, గామ్యకర్మయనియు, జ్ఞానమనగా స్వార్థరహితమగు జ్ఞానమనియు మనమర్థము చేసికొనవలెను. ముక్తపురుషుడు చేయు లోకసంగ్రహార్థమైన ప్రవృత్తియనరాదు. శంకరు ననుసరించి. ముక్తపురుషుడు చేయు దానిని గర్మయనరాదు. “ఆత్మరతుడై, తానుజేయు నిత్యకర్మలలో నానందమును గాంచుచు విలసిల్లు నాతడుత్తమ బ్రహ్మవేత్త” ౨యని చెప్పిన ముండకోపనిష ద్వాక్యమునకు భాష్యము వ్రాయుచు శంకరుణ్ణి వ్యాఖ్యానించెను. “ఈవాక్యము కర్మ జ్ఞానసంబంధము నంగీకరించెనని తలచుట మూర్ఖుల ప్రలాపము” ౩. కొంతప్రవృత్తి యంగీకరింపబడిన మాట నిశ్చయము. శంకరుడు చెప్పినదేమన ముక్తపురుషుని ప్రవృత్తి, అహంకారముపై నాధారపడిన కర్మ యనరాదు ౪. ఇంకొక వాక్యములో నాతడుచెప్పెను: “జ్ఞాని

(౧) శం. భా. ఈశో ఉ. ౧౮. (౨) ౩, ౧, ౪.

(౩) అసత్త్వపిత మేవైతత్, మతియుఁ జూడు శం. భా. చాం. ఉ. ఉపాద్ధాతము.

(౪) కర్మపాతుః కామస్యాత్, (తై, ఉ, శం, భా, ఉపాద్ధాతము.)

యైనవానికి, జీవితమంతయు నాతఁడెట్టి కర్మచేసినను, కర్మ సంకములేదు; ఏలన జ్ఞానమహత్త్వమట్టిది.” (1). సంసారమునకు బంధించు జన్మాంతరముల నిచ్చు ప్రకృతికే కర్మ యని పేరు; ఏలన నిట్టి కర్మ జ్ఞానమున కవరోధమును గల్పించును. కాని ముక్తపురుషుని కర్మ యిట్టిదికాదు. ఏలన నది కామకలుషితము గాదు. ముక్తపురుషుడు సర్వకామములను జయించినాఁడు. ముక్తపురుషుని కెట్టి సంసారబంధములేని దివ్యావస్థ నుగ్గడింపఁ దలచినవని డాతఁడు కొన్ని చోటులలో సర్వకర్మలు దుఃఖ హేతువులగుటచే ముక్తపురుషుడెట్టి కర్మముఁ జేయఁజాలఁడని చెప్పినాఁడు 2.

సన్న్యాస ధర్మమునకే ప్రాధాన్యమిచ్చెనని శంకరుని తత్త్వమును గూర్చి యింకొక యాక్షేపణము కలదు. వ్యాసహరికజగత్తులో నిజముగా సంపాదింపఁదగిన దేదియును లేదని శంకరుడు వేనోళ్లఁ జాటినాఁడు. 3. మనకును మన ప్రేమ పాతులగు నందరకును, నేఁడు గాకున్న రేపైనను జరామృత్యువులు గలవనియు, మనకుఁ బ్రియములైన సర్వవస్తువులు శ్మశానభగ్నముగా మారిపోవుననియు నిశ్చయము. ఆత్మ నిలుచు

(1) శం॥భా॥ 3, ౪, ౧౪; చూ॥ శం॥భా॥ ఛా॥ ౨, ౨౩, ౧.

(2) శం॥భా॥ ౨, ౩, ౪౦.

(3) పోల్చు: బా॥. ౨, ౧౧-౧౨. “ప్రిపంచమునుగాని, దాని యందలి దేనినిఁగాని ప్రేమింపకుము ప్రపంచమోహముగల వానికి జగత్ప్రకృత ప్రేమయుండదు. దేహేంద్రియ కామవస్తుజాలమంతయు లోకమునకుఁ జెందినదే కాని, దేవునికిఁ జెందదు; లోకము, కామవస్తుసహితముగా నశించి పోవును గాని, యీశ్వరేచ్ఛేననుసరించి వానికి కాశనములేదు.”

టకు సరియగు స్థిరమైన తావు లోకమున లేదు. సంసారసంగ  
త్వము యొక్క వ్యర్థతనొక సుప్రసిద్ధమైన యుపాఖ్యానము  
చెప్పుచున్నది. తన్నుదరుముకొని వచ్చుచున్న యొక వ్యాఘ్ర  
మునుండి కాపాడుకొను నిమిత్తమొక ప్రయాణీకుడు పరువెత్తి  
యెదుటచున్న యొక పాడునూతిలోదుమికెను. కాని నూతిలో  
నడుగున నొక దారుణ విషసర్పము నోరుతెరచి, కోరలుసాచి,  
విహసల జ్వాలలను గ్రక్కుచున్నది. ఆతడు వ్రాఘ్రభయ  
ముచే బైకిరాజాలడు; సర్పభీతిచే గిందికి బోజాలడు.  
నూతిగోడనుండి బయటికి బెరిగియున్న యొక చిన్న మొక్కను  
బట్టుకొని నిలిచియున్నాడు. అట్లు నిలిచియుండుటచే నాతడు  
డలసటజెంది, మరణము తప్పదని యెంచినాడు. అన్నివైపుల  
నుండియు మృత్యువు ముసురుకొని వచ్చుచున్నను, నాతడా  
మొక్కను బట్టుకొని ప్రాణానక్తిచే వ్రేలాడుచున్నాడు. కాని,  
సితాసిత మూషకద్వయమూ మొక్క మొదలును విసుగువిరా  
మములేకుండఁ గొరికివేయుచున్నది. క్షణములో నాతనికాధార  
మైన మొక్క తెగి పడిపోవుటచే నాతడు మృత్యువునోటఁ  
బడవలసియున్నది. అట్లే సంసార యాత్రికులమగు మనము,  
జీవితములోని దుఃఖముల నెఱుగుదుము. మనము మమకార  
ముతోఁ బట్టుకొని యూగిసలాడు వస్తువులన్నియు క్షణికములని  
యెఱుగుదుము; కాని సుఖలేశమునిచ్చు నేయడవిమొక్క  
యాకులలో నున్న తేనెచుక్కలతో యాసించి, నాలుకలుసాచి  
నాకుచున్నాము. దారుణ సర్పరూపమున మృత్యువు నోరుతెఱ  
చుకొని యున్నదని యెఱిగియు, మనము పట్టుకొనిన కొమ్మ

అను, సితాసిత మూషికములను సహారాత్రములు కొరికివేయుచున్నవని తెలిసియు, జీవితమును వృక్షభ్రాంతి తొలగిపోవుట లేదు. విషసర్పమెదుటనున్నది. కాని మధుబిందువులు తియ్యగానున్నవి. ఈ సంసారవృక్షమే పరమార్థమని నమ్మి, మనలో సంతర్పరియైయున్న యాత్మకు సంతృప్తి కలుగఁజేయున దెద్దియు నీసంసారమునలేదను ఘోరసత్యాంశము నెదుర్కొనుట కిచ్చగింపము. పరమార్థసంసిద్ధి, నిర్విశేష సర్వసంగత్యాగముల ఫలితమని శంకరుఁ డుద్ఘోషించినాఁడు. కామము సంపూర్ణవినాశమంది, సుఖదుఃఖములను రెంటిని విడిచిపెట్టుటచే మోక్షసిద్ధి కలుగును. పరిపూర్ణ ధర్మాచరణముకాని, మహాభ్యుపసామర్యముగాని, పరమార్థసంసిద్ధి నిచ్చుటకుఁ జాలవు. దేహాభిమానమును విడిచి, త్యాగమయ జీవితమును గడపుమని శంకరు నుపదేశము. ఆత్మకు శత్రువు కేవల దేహముకాదు. “నేను” “నాది” యను దేహాభిమాన పాశమే ప్రబలశత్రువు. ౧. జీవన్ముక్తునికి దేహమున్నది; కాని యాతని మోక్షమున కది యాటంకముగాదు అజ్ఞాని దేహ మాత్మజ్ఞానవికాసమున కవరోధ సహస్రమును గలుగఁజేయును గావున దేహ సంసర్గముచే నాత్మశక్తి యణగిపోవునని శంకరుఁడు వాదించినాఁడు. దేహ సంబంధమైన కామమోహములను దహనముచేయుడని శంకరు డనేకరీతుల ఘోషించియున్నాఁడు.

శంకరుని జగన్మిథ్యావాదముననుసరించి, సాంఘికజీవితమున కవవాశములేదని యింకొక యాక్షేపణముగలదు.

ప్రపంచ మసత్యమైనచో దానివిషయములో నెట్టిప్రసక్తియు మనకుండనవసరములేదు. జగత్తు మనలను బంధింపకుండఁ జూచుకొమ్మనలేదు. జగత్తునే విసర్జింపుమని శంకరునిభావము. శంకరునివాదము జగద్భూమిహారముగాని జగత్సంస్కారము గాదు. సాంఘికవ్యవస్థలను సంస్కరించు ప్రోత్సాహ మాతని తత్వమువదేశించుట లేదు. కాని యిది శంకరునిభావము కాదని శంకరుని జీవితమే ముక్తకంఠముతోఁ జాటుచున్నది. వ్యక్తిత్వ మనఁగా, వ్యక్తిపరమైన స్వార్థపరతగాదని శంకరుని తత్వమంతయు ఘోషించుచున్నది. మానవుఁడు తనలోఁజేరిన జగత్కాలువ్యములను గడిగివేసి, పరిశుద్ధుఁడుఁ గావలెను. అహంకారమునకు, కామములకు, నిందియసుఖాపేక్షకు నీచ దాస్యమునుండి యాతఁడు విముక్తి నొందవలెను. “నేను” “నాది” యను భావములను మానవుఁడు విడచి, మమకార నూచకములగు సర్వసంబంధములను విచ్ఛేదమొనర్చి, “ఏకాకియై యేకాకియగు బ్రహ్మమునొద్దకుఁబయనించుట” వలననే శాశ్వతజీవితము కలుగును. శంకరుఁ డుపదేశించినది లోకమునువిడిచిపారి పోవుట కాదు; అహంకార త్యాగము. లోకమునుండిపారిపోవుట సులభమేకాని, మమత్వమునుండి విడివడుటంత సులభకార్యము కాదు. స్వార్థమునఁజేయుటకు మనకవసరమైనచో నేకాంత వాసము నిర్వసప్రదేశమును సాధనముగాఁ దీసికొమ్మని యాతఁ డుపదేశించెను. స్వార్థశృంఖలములనుండి పూర్తిగావిముక్తుఁ డైన యాతఁడు లోకములో నెట్టికార్యభారమునైన వహించుట కధికారముగలదు. శంకరునితత్వము, లోకముతోడి సంసర్గము

కాని, లోకమునుండి పలాయనముకాని కాక, లోకసంరక్షణమేయగును. సిద్ధపురుషుఁడు తనకొఱకుఁగాక, మానవకల్యాణముకొఱకే జీవించును. తామరాకుపై జలబిందువువలె, మనము నిస్సంగులమై లోకములో విహరింపవలెనని శంకరుని బోధయైయున్నది. జ్ఞాననేత్రములఁ దెరచియుంచుకొని, మన కర్తవ్యములను నెరవేర్చవలయుననియు, నిస్వంగబుద్ధితోఁ జూచుటేకాని పవిత్రమును ద్వేషింపనవసరములేదనియు శంకరునిమతము. ౧

మోక్షమనఁగా బరమ శాంతియనియు, నచట మన విజ్ఞానవ్యక్తిత్వము లదృశ్యములగు ననియు సర్థమైనచో, మన మట్టి దానిని బొందుటకు మానవత్వమునే కోల్పోవుదుమను

(౧) ఉపనిషత్పత్రము నా కీతమానకు శాంతినిచ్చినది; నాకవసాన దశలోఁగూడ శాంతినిఁబొందిన చెప్పిన సోపేన్ద్రహాయకు నాక్యమును స్మరించి, మ్యాక్సుచుల్లర్ చెప్పినాఁడు: 'సోపేన్ద్రహాయకు తనకుఁ దాత్కాలిక ముగాఁదొచిన దానిని రచించువాఁడెన్నఁడు గాఁడు. యోగుల రహస్యానుభవములను విని సమచిత్తగొల్పియు, యుద్దేశవతుడగువాఁడును గాఁడు. వేదాంతము విషయములో నాతఁడు చూపిన యాశక్తము నాకును గలిగిన దనియు, నాజీవయాత్రలో వేదాంతము మహోపకార మొనర్చిననియు బహిరంగముగాఁ గంగీకరించుటవలన నాకెట్టి యవమానముకాని భయముగానిలేదు. ఒకదేశమును సందర్శించుటలోఁగాని: పాలించుటలోఁగాని, ధనమార్జించుటలోఁగాని, ఘననిర్మాణములలోఁగాని పొల్లొననుటకుఁ బ్రతివ్యక్తికి నవకాశముండదు ప్రకాంతమైన ధ్యానశీలితమును గడపుటకు వేదాంతముకంటె శ్రేష్ఠతరమైన సహకారి యింకొకటిలేదు. ఒకఁడు ప్లేటోమతవాదియైయు, యోగ్యుడగు క్రైస్తవుఁడై, పూజ్యుడగు పౌరుఁడుగావచ్చును; వేదాంత విషయమట్లే చెప్పవగును." (యన్, యన్; పు. ౧౮౩)



నాక్షేపణము, ధర్మము పరిచ్ఛిన్న జగత్సంబంధి కావున, బరిచ్ఛిన్నాపరిచ్ఛిన్న ఎస్తుసంబంధమును గూర్చిన మహోన్నత సమస్యకుఁ దోడ్పానిపోవును. తార్కికిముగాఁ జూచినచో, ననుభవజ్ఞానమునకు బుద్ధి జ్ఞానమునకు గలసంబంధ సమస్యయే యిది. పరిచ్ఛిన్న ప్రపంచమపరిచ్ఛిన్న బ్రహ్మముపై నాధార పడియున్నదని మన మెఱుగుదుము కాని, యెట్లాధారపడి యున్నదో మనకుఁ దెలియదు. అదేకీతిగా ధర్మజీవనమునకు మోక్షమునకు సంబంధమున్నది కారణరూపము మనకుఁ దెలియదు. అనుభవజ్ఞానమును దర్శజ్ఞానమును, బ్రహ్మమును జగత్తును, ఆత్మ సాక్షాత్కారమును ధర్మవర్తనము నొకదాని నుండి యొకటి వేరుపరచుటవలన, శంకరు ననుసరించి, ప్రపంచము మిథ్యయనియు, మన జ్ఞాన మసత్యమనియు. మన ధర్మ జీవనము మోక్షమనియు శంకరునిగూర్చి చేసిన యాక్షేపణమును సమర్థించిన వారమగుదుము. కాని శంకరుఁడెన్నియో సారులు ప్రపంచము బ్రహ్మమూలమై యున్నదని చెప్పియున్నాఁడు. వ్యవహార ప్రపంచము సధిగమించిపోవుట కదియే మార్గము. పరమార్థసిద్ధికి మార్గము వ్యవహారజగత్తు ద్వారముననే కల్పితమై యున్నరీతినే, ముక్తికి మార్గము ధర్మజీవనము ద్వారముననే కల్పితమై యున్నది. మోక్షాపస్థలో ధర్మ మతిక్రమింపఁ బడినను, మోక్షమునకు ధర్మమునకు సంబంధము లేదనరాదు. తనవిధి నిర్వహణమును గాని, యీశ్వరభక్తినిగాని సాధకుఁడు విడిచిపెట్టవలెనని యెచటను బోధింపఁబడలేదు. ధర్మజీవనము యొక్క మిథ్యాత్వము, ధర్మమనుష్టాన సిద్ధిపొంది నవెనుకనే

సంభవించు విషయము. ఇహలోకమున ధర్మజీవనకృషి, లోపాపజయనమన్వితము; కాని నిశ్చేయసమేచటనో లోకాంతరమున లభించునదికాదు. అది యిచ్చతే యిష్టదేలభిషగలదు. ధర్మకృషి వ్యావహారికము మాత్రమే యనుటలో, దాని యంతర్గతమైన పారమార్థికాంశమున్నదనియే యర్థము. పుణ్యపాపభేదము పరిచ్ఛిన్నతాదశకుఁ జెందినదే యనఁగా, న్యవహారజగత్తులో ధర్మాచరణము నిషేధింపఁబడినదని యర్థముకాదు. పుణ్యపాపభేద ముపత్యమను విషయము, స్వార్థపరతా శృంఖలములచేఁ దముఁదామే బంధించుకొని పరిచ్ఛిన్నజీవితశ్రేణము ననుమడింపఁ జేసికొనువారికి వర్తించునని తలఁపరాదు. శంకరుఁడు నీతిధర్మములను నిరసించలేదు; మోక్షద్వారమునకు నీతిధర్మములే కవాటములని చెప్పినాడు. అనుభవజ్ఞానముపై లోకజ్ఞానమును, బ్రహ్మజ్ఞానముపై నీతివర్తనము నాధారపడియున్నవి. ధర్మజీవనమను బీజము మొలకెత్తి, బ్రహ్మజ్ఞానమును బుష్పించును.

### ౪౨—కర్మ

శంకరుఁడు కర్మనూత్రము సంగీకరించినాడు. అవిద్యా సంభవమైన కర్మయే వ్యక్తిత్వమునకు హేతువు. (౧) మనము జన్మించు ప్రపంచము మన కర్మఫలానుగుణమే. (౨) వ్యక్తియొక్క దేహము వ్యక్తిచేసిన పూర్వకర్మయొక్క సుఖదుఃఖరూపములగు ఫలితముల ననుభవించుట కనుగుణమై నిర్మింపఁబడినది. (౩)

(౧) శం॥ భా॥ ౩, ౨, ౯.

(౨) క్రియాకారకఫలమ్.

(౩) కార్యకారణ సంఘాతము.

ఒక్కొక్కప్పుడొక జన్మములోఁ జేసిన కర్మలఫలము ననుభవించుట కనేక జన్మములవసరములగును. పౌరబ్రహ్మచర్యమును భవము పూర్తియగు లోపున, నూతన కర్మ లారంభించి, పౌరబ్రాహ్మనుభవ చక్రము శాశ్వతముగా విరతిలేకుండఁ దిరుగుచునే యుండును. ౪. ధర్మజీవన ప్రవృత్తి, తుదిలేని పరిశ్రమయై నడచుచునే యుండును. మానవజీవితావస్థ వైవిధ్యముచే, ధర్మనూత్ర రూప వైవిధ్యము ననంతముగా నుండును. ఈపరిశ్రమ, బ్రహ్మజ్ఞానము లభించి, కర్మచు సబీజముగా నాశమొనర్చి, పునర్జన్మా వసరము లేకుండఁ జేయునందాఁక నడచుచునే యుండును. కర్మ నూత్రసంబంధమునుండి విముక్తియే మానవజీవితలక్ష్యము. కాని మానవుఁడు పరిచ్ఛిన్నుఁడు గాకున్నంతకాల మాతఁగీ లక్ష్యమును సాధింప యత్నించుచునే యుండును, గాని కృతార్థుఁడు కాఁజాలడు. ధర్మజీవనము సాధనమే కాని సిద్ధికాదు. కోరికతోఁ జేయఁబడిన కర్మలన్నియుఁ గర్మనూత్రము ననుసరించి ఫలితముల నిచ్చును; స్వార్థరహితుడై మానవుఁ డీశ్వరార్పణ బుద్ధితోఁ జేసిన కర్మ చిత్తశుద్ధి హేతువగును.

పూర్వకర్మలను దారముచే నెటులాగఁబడిన నటు కదలుచుండు గాలిపడగలము మనము కామని తెలియవలెను. మానవుఁడు తనకర్మలకుఁదానే బాధ్యుఁడననియు, నీశ్వరుఁడు కర్మ ఫలప్రదాతయై మాత్రమే మనకు సాయవడుననియు నిదివరకే చెప్పియుంటిమి. ౧. ఈవని చేయుమనికాని వలదనికాని

(౪) ద్యూనేషు సిప్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత. పు. ౩౫౪.

(౧) శంఖా॥ ౨, ౩, ౪౨.

యీశ్వరుడెవ్వని బలవంతముచేయఁడు. సంకల్పబలముచేఁ బూర్వసంస్కారములను గూడ మనము జయించవచ్చును. ౨. “ప్రాయత్నదీక్షవలన మనలను బంధించిన శృంఖలములను ద్రోపివేయవలెన”ని వశిష్ఠుడు యోగవాశిష్ఠములో రాముని కుపదేశించినాఁడు. ౩. మానవుఁడు ద్రోకవశుఁడగుటచే, నాతని కిష్టానిష్టములు గలవు. ౪. మానవుఁడు వృద్ధుకతోఁ దనకుఁ గలిగిన యసంస్కృతస్వభావమునుబట్టి నడచినచో నుద్రోకము లకు వశుఁడైపోవును. ఉద్రోకవశుఁడైన మానవుని క్రియలు స్వతంత్రములుకావు. కాని మానవుఁడు ద్రోకసముచ్చయమే కాదు. మానవునిలో దైవత్వమిమిడియున్నది. ఇంద్రియ వ్యాపారపరివరకతీతమై యాత్మిశక్తి దానికి మూలకారణమై నడపుచున్నది. మానవునిచరిత్ర మచేతన విగ్రహప్రదర్శనము కాదు; అది సృజనశక్తియుక్తమైన పరిణామము.

౪౩-మోక్షము.

మన దృష్టికి గోచరింపకున్నను సర్వకాలములయందు నిర్వికారమైయున్న స్థితియొక్క ప్రత్యక్షానుభవమే మోక్షము. ఉపాధి నిర్మూలనముతో నాత్మకు మోక్షప్రాప్తికలుగును. అత్య సర్వకాలములయం దెల్లున్నదో, అట్లే అచ్చటనే యుండును. అదియే సర్వమున కాదికారణరూపము. అది ప్రపంచమెన్నఁడు మన కీయఁజాలనిది, మననుండి తొలగింపఁజాలనిదియు నైన

(౨) శం॥గీ॥భా॥ ౩, ౩, ౪.

(౩) చూ॥ శీవస్మృక్తి వివేకము ౧ అ॥

(౪) శం॥గీ॥భా॥ ౮, ౧౮; ౩, ౩౩.

పరమశాంతియుఁ బరమనుఖమునై యున్నది. “ఇది పారమార్థిక సత్యస్వరూపము, కూటస్థము, నిత్యము, నాకాశమువలె సర్వ వ్యాపియు, నిర్వికారము, నిత్యతృప్తము, నిరవయవము, స్వయంజ్యోతి స్వరూపము, పుణ్యపాపాది ఫలితములకుఁగాని, కాల త్రయ ప్రభావమునకుఁగాని యందుఁ దావులేనిదియు నశరీరమైనదియు మోక్షస్వరూపము.” (౧). తన్నావరించిన యశుద్ధపదార్థములు భస్మమైపోగా నువర్ణము సహజకాంతితోఁ బ్రకాశించునట్లును, తమ్ముఁ గప్పివేయు పగలు పూర్తియై, నిర్మేళమైన విశాకాశమున స్వచ్ఛముగా విలసిల్లు నక్షత్రములవలె నవిద్యా నాశనముతో నాత్మ సహజామల కాంతితోఁ బ్రకాశించును. (౨). స్వయంకృతములైన సర్వబంధములనుండియు సంపూర్ణ విముక్తియు, వాఙ్మనోఽతీతము సర్వమానవప్రయత్నములకుఁ బరమలక్ష్యమునైన మోక్షశాంతి, మన మనస్సుకంటెను మన కత్యంత స్నేహితమై యున్నది. శంకరుఁడు చూపు స్వర్గము, మన లోకమునకు దూరస్థము, భిన్నమునైనది కాదు; చూడనేర్చినవారి కెల్లప్పు డిచటనే యున్నది. మోక్షమనఁగా నెప్పుడో, యీజీవితాంతమున, నింకొక లోకములో సంభ

(౧) ఇదంత పారమార్థికమ్, కూటస్థమ్, నిత్యమ్, వ్యోమరత్నస్వవ్యాపి, సర్వవిక్రియారహితమ్, నిత్యతృప్తమ్ నిరవయమ్, స్వయంజ్యోతి స్వరూపమ్, యత్ర పర్యాధర్మ సహకార్యణకాలత్రయం చ నోపావర్తతే తదశరీరమ్ మోక్షాఖ్యమ్ || (శంభా. ౧, ౧, ౪.)

(౨) శంభా. ౧, ౩, ౧౧.

వించునది గాదు; మన యెదుటనే యిప్పుడే లభింపఁగల సత్య స్వరూపముతో నేకత్వమును బొందుటే. (౧).

ముక్తాత్మ స్వకీయమైన సహజావస్థయే. (౨). మోక్ష మాత్మ నిర్మూలనము గాదు; ఆత్మయందుఁ బ్రకాశించు దివ్య జ్యోతి వలన, బరమాత్మ తాదాత్మ్యము ననుభవించుటే. నిత్యానందప్రాప్తియే మోక్షమని చిత్సుఖాచార్యుఁడు చెప్పి నాఁడు. (౩). అజ్ఞానసంవర్ధితమైన దుఃఖమాత్మ యొక్క సహజానందస్వభావము నాచ్ఛాదించినది; అజ్ఞాననాశముతోఁ దుఃఖమదృశ్యమై అత్మయొక్క దుఃఖ విరహితానందము బహిర్గతమగును. (నవంశమును నశింపఁజేయు బాహ్య క్రియావిధానము మోక్షసంపాదనా విధానముగాదు. గట్టి తనమును బోగొట్టుటకు వెన్ననగ్ని కర్పించునట్లు గాదు. పరిపంచవిధ్వంసనమును ఘోరకార్యము మానవమాత్రునికుఁ సాధ్యముగాదు. మోక్షమనఁగాఁ బ్రపంచానేకత్వమును నశింపఁజేయుటే యగుచో, మొట్టమొదటిసారి మోక్షము పొందిన

(౧) దీనిని నాగార్జునుని నిర్వాణభావముతోఁ బోల్చుము. నిర్వాణ మేకముగా దనేకముగాదు, జన్మలయములుగాని, చాంచల్యవైశ్చల్యములుగాని లేనిది; నిత్యమును గా దనిత్యమునుగాదు, సంపారముతో నే మైనది. (మాధ్వ మిక కారిక. ౨౫, ౧౯.)

(౨) శం|| భా|| ౪, ౪, ౧-౩, పోల్చు; అద్వైత బ్రహ్మాసిద్ధి; ఆత్మ స్వేవాఽవిద్యానివృత్తి.

(౩) అనవచ్చిన్నానందప్రాప్తి.

(౪) శం|| భా|| ౪, ౪, ౬; బృ|| ఆ|| ఉ|| ౪, ౫, ౧౩.

వ్యక్తితోడనే ప్రపంచమంతయు సశించియుండెడిది. ౧. మోక్ష మనఁగా నానావస్తునాశనము కాదు; వస్తునానాత్వ భావ నిర్మూలనమే. ౨. ప్రపంచ ముఖవైఖరినిమార్చి, సర్వవస్తువులలో నూత్నతను దర్శించు జ్ఞానమే మోక్షము. జీవిత జగత్తులనుగూర్చిన యిట్టి నూత్నదృష్టివలనఁగలిగిన అంతర్విజ్ఞానము మోక్షకారణముగాక, మోక్షరూపమేయని చెప్పవచ్చును. ౩. పతనోత్పతనములతోఁ గూడిన యీ ప్రపంచగతి యనంతముగా సాగుచునేయుండును, గాని, ముక్తపురుషునికి దానితో సాంగత్యములేకుండఁ బోవును.

మోక్షముయొక్క నిజస్వరూప మవిద్యాశబ్దముచే నిరూపింపఁబడును. మోక్షప్రాప్తితోఁ బ్రపంచమున కేమియుఁ దటస్థించదు; ప్రపంచమునుగూర్చిచ మనభావములే మారును. వివేకహీను నాకర్షించి వశపరచుకొను ప్రపంచములోని క్షణిక వస్తుజాలము ముక్తపురుషునిచిత్తమునకు వికారమునుగలిగింపఁజాలవు. దుఃఖకారణము మిథ్యాజ్ఞానము; ౪. తన్నాశయ

(౧) ఏకేనచాది ముక్తేన పృథివ్యాది పృథిలయః కృతా ఇతిదానీమ్ పృథివ్యాది కాన్యమ్ జగదభవిష్యత్. శం||భా|| ౩, ౨, ౨౧.

(౨) జ్ఞాతే ద్వైతమ్ సవిద్యతే.

(౩) లోబ్ధుః కుద్ధబ్రహ్మశ్రీయవిషయమ్, ఏకమేవజ్ఞానమ్, తన్నాశ ఏవచమోక్షః. సిద్ధాంతలేఖభాష్యకారుఁడగు కృష్ణానందుఁ డిట్లు వ్రాసెను. “చైతన్యస్యా జ్ఞానసంబంధో బంధః, తదసంబంధో మోక్షః, సకు తన్నివృత్తిః. మిథ్యాజ్ఞాననివృత్తియే మోక్షమన పద్మపాదాఁడు భావించెను. మిథ్యాజ్ఞాననివృత్తిమతోమ్ మోక్షః

(౪) మిథ్యాభిమానభ్రమ నిమిత్తా ఏవ దుఃఖానుభవః (శం||భా|| ౨, ౩, ౪౬.)

ములో దుఃఖనివృత్తియగును. ఈరీతిగా మోక్షమనగాఁ బ్రపంచవిలయముగాదు; ప్రపంచస్వభావమును గూర్చిన యసత్యజ్ఞానదృష్టి మార్పునొందుటే ముక్తపురుషుఁడు. తిరిగి యెన్నఁడు ప్రపంచసంగుఁడు కాఁజాలఁడని యుద్ఘాటించు నుద్దేశముతో, వ్యావహారిక ప్రమాణబద్ధమైన సృష్ట్యశ్యభేదవాశనమే మోక్షమని శంకరుఁడు బోధించినాఁడు ౧.

బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞాన సిద్ధివలన, జీవవస్తు నానాత్వముతోఁ గూడిన యీశ్వరసహిత జగత్తంతయు వదృశ్యమగు నను భావముచే జగత్తు మిథ్యయనునదే శంకరుని మతమును విమర్శ కవ కాశము కలుగుచున్నది. ౨. సర్వభాంతి, రజ్జు స్వస్వరూపదర్శనముతోఁ దొలఁగినరీతిని, మేల్కొంచిసంతనే, స్వప్నదృశ్యములన్నియు వినష్టమైనరీతిని, మోక్షసిద్ధితో సంసారము విరమించు నను భావములుగల వాక్యములు శంకరుని రచనలలో ననేకములుగలవు. జీవ బ్రహ్మైక్యజ్ఞానసిద్ధి యగుటతోడనే, మన పరిచ్ఛిన్నదృష్టికే గాన్పించు జగత్స్వరూపము మార్పునొందును. మన చిత్తమునకు గోచరించు వస్తుజాలములు, నిర్గుణ బ్రహ్మమునం దారీతిగా గోచరింపవు. ౩. మనకుఁ గన్పట్టురీతిగాఁ బ్రపంచము బ్రహ్మముయొక్క దృష్టిలో నుండదని పెళ్ళురీతుల

(౧) శురేశ్వరుఁడు చెప్పినాఁడు: “పరంజ్యోతి జ్ఞానదృష్టి గోచరమై నపుడు బ్రహ్మత్వజాపర్యంతముల సర్వము స్వప్నములోని వస్తువులవలె మిథ్యయగును. (మానసోల్లాసము. ౧)

(౨) కృహీతేత్వాత్మైకత్వే బుధిమోక్షాది సర్వవ్యవహార పరిసమాప్తిశేవస్యాత్ (శం॥భా॥ ౧, ౨౬.)

(౩) శం॥భా॥ ౧, ౨౧౨; ౧, ౨, ౨౦.



శంకరుడు చాటియున్నాడు. భిన్నరూపములుగల జగత్తు పరమసత్యైక స్వరూపములో నిలువజాలదని బ్రాహ్మే తత్వ జ్ఞానుడు శంకరునితో నేకీభవించియున్నాడు. బ్రాహ్మే మాటలలో, దృశ్యము లన్నియు నిర్గుణైక రూపముగా నున్న సత్యములో నెట్లో నానాత్వమును గోల్పోవును. బ్రహ్మ మెన్నడును మార్పులేనిది గావున బ్రాహ్మే ప్రయోగించిన 'వికార' శబ్దము కూడ నిచట దోషకలితమే యగును. తనకుగల తార్కికప్రమాణనైశిత్య విలసితమగుబుద్ధిచే బ్రపంచము మిథ్యయను నపార్థనూచకములగు వాక్యములను శంకరుడు పయోగించినాడు. వస్తుదృశ్యములు పరమాత్మలో నానాత్వమును గోల్పోవు వికారమును బొందుననియు, శాశ్వతసామరిస్వరూపమగు సత్యములో భిన్ననాదములు లయమగు ననియు, కెప్పుటలో మనము వ్యావహారిక ప్రమాణముల నుపయోగించి చెప్పువారమగుచున్నాము. శంకరుని భావములో నివన్నియు, నేకము నద్వితీయమునగు బ్రహ్మస్వరూపములో భిన్నతనూహించు దోషమునకు బాల్పడుచున్నవి. సత్యము సర్వసంబంధాతీతమైనది. సత్యము నిజముగా నవాఙ్మనోగోచరము. వ్యవహారిక ప్రపంచమూ స్వరూపములో భారమార్థిక సత్యాంశము కాజాలదు. అద్వితీయబ్రహ్మమును జగద్రూపముగా జూపునది నశించుటతోడనే మిగులునది బ్రహ్మమే. జగత్త్వము నుష్మత్ప్రపథలను మనము తురీయములో లయింపజేసినపుడే జ్ఞానసిద్ధియగునని మాండుకోవనిషద్భాష్యములో శంకరుడు చెప్పియున్నాడు. పరబ్రహ్మమన్నిటి నధిగమించుచు

నన్నిటని దనలోఁ గలిగియుండును ౧. 'ప్రపంచోపశమమ్' అనగా, బ్రపంచము బ్రహ్మమందు విలీనమగుచున్నదని, నాశనమగుననియర్థముకాదు. భిన్న పరమార్థావస్థలనుదృశించుకేతులు మనకున్నవి. తురీయావస్థలో విలక్షణమగు కాంతిలో మింగొక దృష్టిగలిగి, సత్యమునుయథాస్థితిలోదర్శింతుము; ఈకాంతియు నీదృష్టియు నిర్వికారములు. ఈదృష్టితోఁ జూచినచో, మన మిదివరకుఁ జూచిన బ్రపంచము స్థానములో బ్రహ్మమే గోచరించును ౧. మనమునిర్మూలించునది మిథ్యాకల్పనము. మిగులునది నస్తుస్వస్వభావము. ౨. ముక్తపురుషదృష్టి కవరోధము కల్పించుకేతి మాయకులేదు. అనుభవజ్ఞానముచే జీవబ్రహ్మైశ్వర సిద్ధియగుటతోడనే, మనకు దృశ్యవస్తురంగపాశములు భగ్నమై, యవి మనల నిదివర కాకర్షించిన రీతిగా వర్తింపవు మన యింద్రియములు, చిత్తము పనిచేసినంతకాల మాదృశ్యజగద్రూపములుండి తీరుచుగాని, అనుభవసిద్ధమగు బ్రహ్మరూపముతో వానికి సంబంధముండదు. యుక్తజ్ఞానముచే మరుమరీచి కాభ్రాంతి నశించును గాని, మరుమరీచిక యట్లేముండి మనల నెప్పుడేక మోసగించదు. ఆదృశ్యమునే చూచి మన మింగొక భావమును గలిగి యుండుము. మిథ్యారూపముయొక్క మిథ్యాత్వము

(౧) త్రియాణాం విశ్వాదీనామ్, లూర్ప లూర్మ ప్రవిలాపనీన తురీయస్య ప్రతిపత్తిః ప్రవిలయ మనగా లీనమగుటకాని, నిరాకరణముగాదతిఁ జూచనకలదు.

(౧) శం॥భా॥ ౧, ౩, ౧.

(౨) శం॥భా॥ మాంధూత్య ఉ॥ ౨, ౭.

కెలిసిన నెనుక నది మిథ్యకాఁజాలదు. నామరూపములు నిర్గుణ తత్త్వములోఁ గలిసి పోయినను, లేక నిర్గుణబ్రహ్మము యొక్క రూపాంతరములుగా గోచరించినను, జగత్తుమాత్రము మిథ్యగాదని స్పష్టమైనది.

మోక్షమునఁగా, జీవబ్రహ్మైక్యమనియు, (1) బ్రహ్మము సర్వవ్యాపహారిక ప్రమాణాతీతమైనట్లే, మోక్షమునువ్యాపహారికజ్ఞానప్రమాణములచేనిర్వచింపఁబడఁజాలదనియు శంకరుఁడనేక వాక్యములలోఁ బ్రకటించియున్నాఁడు. దేశకాలములు, కార్య కారణములు, చేతనాచేతనములు, కర్మలు, కర్మానుభవములు, మున్నగువానిపై లాకికజ్ఞానమాధారపడియున్నది; మోక్షావస్థకు వీనితో నెట్టిసంబంధమును లేదు. దేశమునకుసంబంధించిన స్వర్గమునఁగాని, బ్రహ్మలోకమునఁగాని, ముక్తపురుషులు నివసించురని కాని, వారు శాశ్వతముగా జీవించురనికాని చెప్పటకు వీలులేదు. “అనంతకాలము శ్రేయము నధికతర శ్రేయమునొనర్పఁజాలదు; ధవళవసువును ధవళతర మొనర్పఁజాలదు”నిఁ చెప్పిన ఆసిస్టాంట్ భావముతో శంకరుఁడేకీభవించును. మోక్షావస్థ అవిచ్ఛిన్నక్రియాత్మకమనియుఁ జెప్పఁజాలము; మోక్షమత్యంత సమున్నతానుభవము; అందు బుద్ధివ్యాపారమును, విజ్ఞానవృత్తియు నతిక్రమింపఁబడినవి. ఆత్మ, సంసారచక్రము నుండి నిర్మూలమై, పృథ్విక్షయజననమరణదుల నతిక్రమించి,

(1) బ్రహ్మైకహిముక్త్యవస్థ.

(2) నికోమెషీన్ ఎథిక్స్. 1, 6.

“ఏకక్షణమునందే, యనంతజీవిత సమగ్ర సంపాదనమొనర్చునవస్థ”<sup>(3)</sup> యనిబోధియన్ చెప్పినరీతిని నిత్యత్వానుభవసిద్ధి నొందును. వ్యావహారికభేదముల కతీతముగు సర్వాత్మభావసిద్ధి లేక బ్రహ్మాత్మ సిద్ధి నందుట యేమోక్షము. ౧. మోక్షమునఁగా, “బ్రహ్మస్వరూపమైనతననిజస్థితినుభవపూర్వకముగా గ్రహించుటగాని, స్వర్గాదులవలె సంపాదింపఁబడునది కాదు. శ్రుతివాక్యము, హేతువాదము కూడ బ్రహ్మమేకస్వభావయుక్తమైనదని చెప్పుటచే మోక్షము కట్టి స్వభావముగలదే కావున దాని యనుభవ సిద్ధిలో బ్రహ్మకును సామాన్యమానవునకును భేదములేదు. సాలోక్యసామీప్యాదులు సంపాదింపఁబడిన పదవులు గావున, వాని మహిమకు దశాభేదమున్నది కాని, మోక్షమున కట్టి భేదములేదు.” ౨ బ్రహ్మము “సర్వవ్యాపియు సర్వాంతర్గతము సర్వాత్మరూపమును గావున నది రాకపోకలు గలిగినది కాజాలదు. మనలో నత్యంత సన్నిహితమై యున్నదాని యొద్దకుఁ బోవుట యనునదర్థరహితము. మానవుఁడు తనకు భిన్నమైన దానియొద్దకే పోవునని మనకందరకుఁ దెలిసియే యున్నది.” ౩. పరమేశ్వరభక్తులు బ్రహ్మలోక ప్రాప్తి నందుదురుగాని, మోక్ష సిద్ధిగలవారెచటకుఁ బోవవసరములేదు. ౪.

(3) ఎవిలిన్ ఆండర్సన్ జాకాపో నిడిటోడి,డి.డి. పు. ౨౪గి లో నుచూహ్యతము.

(౧) స సర్వాత్మభావః సర్వసంసార ధర్మాతీత బ్రహ్మస్వరూపత్వమ్ ఏవ (శం. భా. తై. ఉ. ౨.౧.) (౨) శం. భా॥ 3,౪,౧౨.

(3) శం॥ భా॥ ౪,3,౧౪; 3,3,3౧.

(౪) శం॥ భా॥ ౪,3, 2-౮.

ఎచట నహోరాత్రములులేవో, యెచటఁ గాల పరివాహ ముగిపోవునో, యెచట రవి చంద్ర సక్షత్రాదులకనమునుండి యదృశ్యములగునో. అదియే మోక్షావస్థయని వ్యతిరేక భావములచే నూచింపఁబడెను. లౌకిక జ్ఞానభేదముల కందుఁ దావులేదు. (గ). అది కైస్తవుల స్వర్గమువంటిదే; నిర్దుష్టమైన, పరంపరాగత నిధానము; అది యక్షీణము. కానియది శూన్యమని భావింపరాదు. ముక్తపురుషుఁ డన్యమును జూడక, సర్వములోఁ దన స్వరూపమునే చూచును. (గ). లౌకికదృష్టికి బ్రహ్మము శూన్యముగాఁ దోచినట్లే, మోక్షము నాత్మవినాశముగాను, విస్మృతభావముగాను, స్థితిరహితశూన్య స్వరూపముగాను గోచరించును. దీనినే జార్జి ఎలియట్ కవి “లెజెండ్ ఆఫ్ జుబాక్” నందిట్లు నూచించినాడు; “మర్త్యత్వమును విడిచినవాఁ డస్తమించిన రవికిరణము సర్వజ్యోతి స్వరూపమగు రవిబింబమునఁ జేరినట్లే, పరమాత్మలోఁ బ్రవేశించునని యెఱుంగక, శూన్యశృంగారమున జేరుచున్నాడని తలచును.” దుర్బలమానసులకే బ్రహ్మములేకట్లు తోచునని చెప్పినట్లే, శంకరుఁడు, లౌకికదృష్టికిఁ బరమాత్మానుసంధానము శూన్యస్థితియే యని గోచరించును గాని, యది నిజముగాదని వక్కాణించి యున్నాడు. మోక్షావస్థలోఁగూడ స్వీయ వ్యక్తిత్వభావ ముండవచ్చునని కొన్ని వాక్యములు చెప్పుచున్నవి.

(గ) దర్శనాది వ్యవహారాభావా, (శం.భా. ౧, ౩, ౯.)

(౧) ముక్తస్యాపి సర్వైకత్వాత్ సమానోద్వీతీయాభావః (శం.భా. ఛాం.ఉ॥ ౮, ౧౨, ౩.)

అట్టివాక్యము నొకదానినిఁ దీసికొని, మోక్షావస్థలో విశేష విజ్ఞాన మదృశ్యమగును గాని, పూర్ణస్మృతి నాశముగాదని నిరూపించినాఁడు. దానినే విజ్ఞానఘనాత్మయందును. ౨. అట్లే మోక్షావస్థలో నుపాధి నాశ్యమగును గాని యాత్మ నాశనము గాదు. ౩. వ్యర్థవినాశము మోక్షముగాదు. పరిచ్ఛిన్నదృష్టిగల మనకు దేహేంద్రియ చిత్తబుద్ధి సంయుక్తమైన జీవాత్మయే యథార్థమైనది; పరమాత్మతో నైక్యమై, కాలావధుల

మించి, నిత్యస్థితి నొందిన యాత్మస్థితి నిక్కముగాదని తోచును. మన యిహలోక జీవితమనంతముగాఁ బొడిగింపఁ బడుటే మోక్షమని మనము వాంఛింతుము. దేహేంద్రియ చిత్తములను దాటిపోవఁజాలని జీవాత్మ కవిచ్ఛిన్న వ్యక్తిత్వమును శంకరు డంగీకరించును. కాని పరిచ్ఛి

న్నత తొలఁగిపోయి, దేహము విచ్ఛిన్నమై, పరమాత్మ తాదాత్మ్యము నొంది నప్పుడే మనము నిజమగు నిశ్చేయసమునిచటనే యిప్పుడే సంపాదింపఁగలము. అట్టి స్థితియొక్క లక్షణములను నిర్వచించుట దుస్సరము. అట్టి బ్రహ్మైక్యసిద్ధియందలి మహామహిమను మనకన్ను చూడఁజాలదు; చెవినినఁ జాలదు, చిత్తమూహింపలేదు. మనకు మోక్షమర్న వంతము

(౨) శం॥భా॥ ౧,౪,౨౨; ఆతఁడు బృ॥అ॥ఉ॥ ౪,౩,౩౦ (శం॥ భా॥ ౧,౩,౧౯ లోనిది) ఉదాహరించి, యిట్లు వ్యాఖ్యప్రాసినాఁడుఁ  
“విశేషవిజ్ఞాన వినాశాభిప్రాయమేవ, సవిజ్ఞాతుర్వివాశాభిప్రాయమ్”

(౩) ఉపాధిఫలయమేవానుష్ఠానాత్మఫలయమ్॥(౨,౧,౧౪.)

కావలెనన్నచో వ్యావహారికపదము లుపయోగించి, యది సర్వాత్మభావమని చెప్పవలెను. ౧.

అదేవిధముగా, పరమేశ్వరునాత్మ స్వరూపమే జీవుని సహజస్వరూపము; దేహియగుటకుఁ గారణ ముపాధిపాశబంధన మే" యని పెను-తావుల శంకరుఁడు చెప్పియున్నాఁడు. అవిద్యా నివృత్తి వలన, మిథ్యాసర్పభ్రాంతి తొలగి, నిజమగు రజ్జువే గోచరించురీతిని, శర్మత్వభోక్తృత్వములచేతను, రాగ ద్వేషము లచేతను, మాలిన్యము నొందిన జీవాత్మ జ్ఞానసిద్ధిచే, సర్వవికారములు తొలగి, పూర్ణుడై వత్ససిద్ధిపండును. ౧. అప్పయదీక్షితులీ శంకరవాక్యము నుదాహరించి. తానుసమర్థించిన జీవేశ్వరైక్యత. భావమునే శంకరుఁడును బ్రతిపాదించెనని నిరూపించినాఁడు. 3.

(౧) సర్వాత్మభావోమాక్ష ఉక్తః (శం॥ భా॥ బృ॥ ఆ॥ ఉ॥ ౪, ౪, ౬)

(౨) పారమేశ్వరమేవహి శరీరస్య పారమార్థికమ్ స్వరూపమ్, ఉపాధిక్వతంతు శరీరత్వమ్, (3, ౪, ౮) మతీయః; ఎమమ్ మిథ్యాజ్ఞానకృతావీరజీవ పరమేశ్వర యోగ్యే దోనవస్తుకృతోవ్యో మవదసంగత్వా విశేషవత్ (శం॥ భా॥ ౧, 3, ౧౧; చూ॥ శం॥ భా॥ ఈశా॥ ఉ॥ ౧౪.)

(౧) యదవిద్యాప్రభుత్వపస్థావీరిమ్ అపారమార్థికమ్ జైవమ్ రూపమ్ శర్మత్వభోక్తృత్వరాగద్వేషాది దోషకలుషిణమ్ అనేకానర్థయోగి, తద్విలయనేన, తద్విపరీకమ్, అపహాపాపృత్వాది గుణకమ్ పరమేశ్వరమ్ స్వరూపమ్ విద్యయా ప్రతిపాద్యతే, స్పృదివిలయనేనేన రజ్జువాదీన్ (శం॥ భా॥ ౧, 3, ౧౧.) చూ॥ దీనిపై శల్మతరువు, 18 మిశ్రవ్యాఖ్యానములు.

(౨) భావ్యకానోఽప్యతిస్తుప్తమ్ ముక్తస్య సగుణేశ్వరభావాప్తమాహ.

(3) చూ॥ సిద్ధాంతలేఖము॥ ౪. అనేకజీవవాదము ననుసరించి, ముక్తి యనగాః స్నిజీవులు ముక్తిపొందుచుగట్టి నీశ్వరునితో నేకత్వము, ననంతరము బ్రహ్మతో నేకత్వముని నూచింపబడెను. చూ॥ సిద్ధాంతలేఖము॥ ౪. దానిపై కృష్ణానందవ్యాఖ్య.

ముక్తిపొందిన యాత్మకుఁ బరమాత్మతో సవిభాగస్థితి గలదని చెప్పబడెను. ఈయభేదస్థితి కనేకార్థములు చెప్పబడినవి. పాపవిముక్తి, సత్యశీలనము, మున్నగునవేకాక, సర్వజ్ఞత్వసర్వశక్తిమత్త్వములు ముక్తాత్మకుఁ గలవని జైమిని తలచినాఁడు. ౪. దీనికి వ్యతిరేకముగా నౌడులోమి, పాపవిముక్తియుఁ జైతన్యముమాత్రమే ముక్తాత్మలక్షణములని నాఁడు గి. జైమినిచెప్పిన యితరలక్షణము లుపాధివలన జనించునవేయని యాతఁడభిప్రాయపడెను. బాదరాయణుని దృష్టిలో నీరెండుభావములకు విరోధము లేదు ౬. శంకరుఁడు బాదరాయణునితో నేకీభవించెను. ఔడులోమిచెప్పిన పారమార్థిక సత్యము, వ్యాపహారిక ప్రమాణసిద్ధము కాఁబోదు; కాని వ్యాపహారికప్రమాణసిద్ధమగు సత్యమేవలయుచో జైమినీయభావము యుక్తమైనదగును. ఒకేమోక్షావస్థనుగూర్చి జైమిని బుద్ధివరికల్పితభావమును, ఔడులోమి పారమార్థికభావమును ప్రకటించిరి. ముక్తపురుషున కనంతజ్ఞానశక్తులు కలుగునని బాదరాయణుఁడుచెప్పి, యీశ్వరవిశిష్టలక్షణములైన సృష్టిస్థితిలయ సామర్థ్యములుమాత్రము లభింపవని ప్రకటించెను. ౭. జీవుల కీశ్వరుఁకేగల స్వాతంత్ర్యము, ననంతశక్తియుఁగలుగుట దుర్లభమని చెప్పిన మాధ్వని భావమున కిది సరిపోవును. బ్రహ్మమునందు స్వగతభేదము జీవేశ్వరులకు నిత్యభేదములనుజెప్ప

(౪) శంభా॥ ౪,౪,గి చూ: శాం॥ఉ॥ ౮,౧,౬; ౮,౨,౧.

(గి) శంభా॥ ౪,౪,౬; బృ ఉ ౪,గి,౧౩

(౬) శంభా ౪,౪,౭



రామానుజుని కెట్టికష్టమును లేదు. “శుద్ధబ్రహ్మ సమానత్వము” సంపూర్ణముగా ముక్తపురుషునికి లభించునని చెప్పిన పనిషద్వాక్యములకిది విరుద్ధముగానున్నదని శంకరుఁడు వాదించినాఁడు. “ముక్తపురుషుఁడు సృష్టికర్తయగును.” మున్నగు నుపనిషద్వాక్యము లున్నను, బాదరాయఁడు ముక్తపురుషుఁడు లోకపాలకుఁడు కాఁజాలఁడని వచించినాఁడు. శుద్ధమోక్షావస్థలో విషయా విషయములుగాని, జీవజగత్తులుగాని లేవు; అందుచే సృష్టిచేయుట, పాలించుట మున్నగు వ్యాపారముల కవకాశమే లేదు; కాని యీశ్వరజగత్తులున్నంత కాలము నీదశలో ముక్తిపొందుటనఁగా నది సంపూర్ణముక్తి కాఁజాలదు; ఇట్టి స్థితిలో ముక్తజీవుని కీశ్వరలక్షణములన్నియు లభించునుగాని, యీశ్వరుని సృజనాదిశక్తులు మాత్రము లోపించునని శంకరుఁడు వివరించినాఁడు. ౧. శంకరుననుసరించి, బ్రహ్మవేత్త బ్రహ్మైక్యమునొందును: దానినే యీశ్వర సమానత్వమని మనముచెప్పవచ్చును. బ్రహ్మవేత్తలు కాక, యీశ్వరారాధకులైన భక్తులు బ్రహ్మలోకస్థితులై యనేకశక్తులను బొందుదురుగాని, వారి యవిద్య పూర్తిగాఁ దొలఁగని కారణముచే సృష్టికర్తృత్వపాలకత్వాది శక్తులుమాత్రము లభింపవు. వారీశ్వరభిన్నమైన పృథగ్వ్యక్తిత్వముగలిగి యీశ్వర శక్తి భరితులై యుందురు.

(౧) బై.నా. ౪, ౪, ౧౭.

(౧) బాదరాయణ తత్వమునకు నుపనిషత్తులకును, బాదరాయణ నూత్రిములలోనే (౪, ౨, ౧౩, ౧౬, -౪, ౪, ౧౭, ౨౧) కప్పట్లు పరస్పరవైరుధ్యముల నీవిధముగా శంకరుఁడు పరిష్కరించినాఁడు.

సంసారవిముక్తి లేక మోక్షావస్థ లోకసంగ్రహార్థ మగు కర్మతో నన్వయించునా? అట్టి సమన్వయములేదనియే శంకరునిసమాధానము; ఏలన, సర్వకర్మలు ద్వైతముపై నాధారపడియున్నవి; సత్య మద్వైతమగుటచే దీనికి విరుద్ధమగును. కాని, జీవన్ముక్తులవిషయములలో గర్మయంగీకరింపబడినది. అనగా, నద్వైతమునకుఁ గేవల ప్రవృత్తితో విరోధములేదు. జీవన్ముక్తులు సజీవులైయుండగానే, అహంకార కర్మనూత్రిముల కతీతులై బ్రహ్మసాక్షాత్కారమును గాంతురు. అందుచే గర్మమోక్షములకు సహజమగు విరోధమెద్దియును లేదు.

ఈసందర్భములో ముక్తపురుషుఁడు తిరిగి యీలోకమున జన్మించు విషయము చర్చింపబడెను. ౨. బ్రహ్మవేత్తలైన అపాంతరతమస్సు మున్నగు వారీలోకమున మరల జన్మించిరి. వారు లోకసంగ్రహార్థ మాధికారికులై జన్మించిరని శంకరుఁడు పలికినాడు. వారి జగత్కల్యాణ కర్మ పూర్తియగుటతోడనే వారి జీవయాత్ర ముగిసి, వారికిఁక బునర్జన్మ ముండదు. బ్రహ్మ వేత్తలమైన వెనుక గూడ లోకకల్యాణకాంక్ష కలిగి, మన మీలోకమున కేతెంచుట జ్ఞానపూర్వకమై యుండునే కాని, శిక్షాఫలితమై యుండదు. కాని మోక్షమునకు సంసారము విరుద్ధమని శంకరుని నిశ్చయము; కర్మ సంసారసంబంధియే కాని మోక్షసంబంధిగాదు.

అనంతరాద్వైతమున మోక్షమునుగూర్చి భిన్నభావములు పొడచూపెను. ౧. మోక్షమనఁగా బ్రహ్మైక్యమనియు, దత్తిద్ధితో దైవమానవసహితమగు లోకమంతయు నదృశ్యమగు ననియు నేక జీవసిద్ధాంతవాదులు చెప్పుదురు. ౨. ప్రపంచము నకుఁ గారణము జీవులయవిద్యయే యని యనేక జీవాదులు భావించును. అవిద్యానాశనముతోఁ బ్రపంచ మదృశ్యమయ్యు నింకను మిగిలిన బద్ధజీవుల దృష్టికి గోచరమగు చుండును. జీవేశ్వరులు బ్రహ్మప్రతిబింబములని తలచువారి ననుసరించి, మోక్షమనఁగా నీప్రతిబింబహేతువగు ముకురభగ్గుతయే; అప్పుడు మూలబ్రహ్మమే ప్రకాశించును. జీవేశ్వరులకు బ్రహ్మమే యేకాధారమయినను, నొక విధముగా నీశ్వరప్రతిబింబమే జీవుఁడు ఈభావము ననుసరించి, మోక్షమనఁగా నింకను బద్ధజీవులున్నంతకాల మీశ్వరైక్యమే కాని బ్రహ్మైక్యము గాదని చెప్పుదురు. ఒకే ముఖమనేక ముకురములలోఁ బ్రతిబింబించు నపుడేదేనొక యద్దమును దొలగించినచో దత్తంబంధ ప్రతిబింబము మూలబింబములలోఁ గలిసి పోవును. కాని యితరములగు నద్దములన్నియు నిర్మూలములగు వరకు ముఖలక్షణము యధారీతినే యుండును. కావున బద్ధజీవు లున్నంతకాలము మోక్షమనఁగా నీశ్వరైక్యమే; కాని సర్వజీవమోక్షమైనపు

(౧) సిద్ధాంతలేఖ. ౪౭.

(౨) ఏకజీవావాదే తదేకాక్షాన కల్పితస్యజీవేశ్వర విభాగాది కృత్స్న భేదప్రపంచస్య తద్వివోదయే విలయాన్నిర్వికేష చైతన్యరూపేనైవానవ హాసమ్.

దేశ్యుడు తన మూలబింబభావమును గోల్పోయి, బ్రహ్మ మందుఁ గలిసి పోవుటచే నర్వజపులకును బ్రహ్మైక్యసిద్ధి లభిం చును. కాని సంప్రదాయసిద్ధమగు నద్వైతము ననుగరించి, సంసారమనంతము గావున మోక్షమనఁగా నీశ్వరైక్యాను సంధానమే.

బ్రహ్మజ్ఞాన స్వరూపమునుగూర్చి విచిత్రమగు ప్రశ్న బయలుదేరినది; జ్ఞాన మున్నంతకాలము మోక్షములేదు; కాని బ్రహ్మజ్ఞానసిద్ధి లేనిదే మోక్షము దుర్లభము. కాని బ్రహ్మ జ్ఞానము పరమమోక్షసిద్ధికి వ్యతిరేకముగాదా? పరమము క్త్య వస్థలో జ్ఞానముండదు; అందుచే నుత్కృష్టజ్ఞాన మెట్లు నిర్మూ లింపఁబడు నను విషయము ననేకోపమానములలోఁ జెప్పిరి. ఒక కాలకఫలము నశుద్ధజలప్రవాహములోఁ బడవేసినచో దాని కలుషములన్నియుఁ గొట్టుకొనిపోయి యదిమాత్ర మిడు గునకు మునిగిపోవురీతిని; ఎఱ్ఱగాఁ గాలిన యొక పెనముపైనొక నీటిబిందువును వేసినచో, నా పెనముయొక్క వేడిమిని గొంత దీసికొని తా నదృశ్యమైనరీతిని; గడ్డిమోపులోఁ బడవైచిననిప్పు గడ్డినంతను గాల్చివేసి తా నారిపోవు విధమునను, బ్రహ్మజ్ఞా నము మన యజ్ఞానమును నాశనమొనర్చి, దానితో నదియు నశించిపోవును. ౧. క్రమము క్తి వాదమును శంకరుఁ డంగీక రించెను. ప్రణవజపమునుగూర్చి ప్రశ్నోపనిషత్తులోనొకవాక్య మునకు భాష్యము వ్రాయుచు నట్టి జపమువలన బ్రహ్మలోక వ్రాప్తియు నసంతరము క్రమముగా ముక్తియు లభించునని

యాతఃఁడు చెప్పినాఁడు. ౧. ఇంకొకచోట నీశ్వరారాధనము వలన దురితక్షయమై, యీశ్వరత్వములేక శ్రమము క్తి సిద్ధించునని నుడివినాఁడు. ౨. బ్రహ్మలోకమున నాత్మ తన ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వమును గలిగియుండును. ఇతర యోగులదృష్టిలోనలెనే శంకరుని దృష్టిలో స్వర్గమనఁగా జీవుఁ డీశ్వరభావనమగుఁడై యుండు నవస్థయే యనువాద ము త్రమలక్ష్మ్యము కాఁజాలదు. జీవుని కీశ్వర సాక్షాత్కారము గలిగి, యీశ్వర దివ్యతేజః ప్రకాశములో నుండు స్థితి కలుగనగును గాని, జీవాత్మకును దల్లత్వమునకును భేదమింకను నిలిచియుండును. జీవాత్మ స్వస్వరూపసందర్శనము నింకను బొందనిదై తన పరిచ్ఛిన్నతచే బరమాత్మలో లీనము గాలేకయుండును.

శంకరుఁడు చెప్పిన జీవన్ముక్తి వివరణమువలన, మరణించిన వెంటనే యాత్మకు నిత్యావస్థ సిద్ధించునని తలవరాదు. బ్రహ్మజ్ఞానము లభించినచో బ్రతికియుండగనే మోక్షసిద్ధియు న్నది. మరణప్రాప్తివరకు దేహమున్నను, బ్రహ్మవేత్తను మోసగింపదు. కుండచేయుట పూరియైనను గుమ్మరివానిచక్రము కొంతసేపు తిరుగుచుండురీతినే, మోక్షమువచ్చినను జీవితము కొంతకాలము నడచుచునేయుండును; ఏలన, నిదివరకే జన్మకారణమై యున్నశక్తి నడ్డుపెట్టనవసరములేదు. ౧. శంకరుఁడింకొక యుపమానము నిచ్చినాఁడు. చంద్రుఁడొక్కఁడే

(౧) శం. భా. ౧, ౩, ౧౩.

(౨) శం. భా. ౩, ౨, ౨౧.

(౩) శం. భా. ౪, ౧, ౧౫.

అప్రమాధ్యాయము : శంకరాద్వైతవేదాంతము 20

యని యెఱిగియు నేర్పరచుచుచే రెండు చంద్రబింబములను జూచు నాతడు, చేయుచదిలేక నిజమును తెలిసికొని యుగార కుండును. 2. సర్వవ్యాపారములు బ్రహ్మమందే విరుచుచున్న నని బ్రహ్మజ్ఞుని తెలిసికొనును. 3.

రె—భవిష్యజ్ఞము,

బ్రహ్మవేత్త యొక్కడే మోక్షమును బొందును; మిగి లిన జీవులందరు జన్మాంతరముల నందుదురు. ౪. మోక్షకా లమువరకు మనజీవితములు సంసారచక్రముందుఁ బరిభ్రమించు చుండును. సంసారము కాలగతి స్వరూపము; ఈయనంత సంసారచక్రములో జీవులకు భావిదశ కవకాశము కల్పితమై యున్నది. జ్ఞానము వలననే జీవులు కాలమునుండి నిత్యస్థితిని బొందుదురు. కాలగతిలోఁ గాలాతీత నిత్యత్వమున్నదని యవి చ్ఛిన్నపరిణామమే చూపుచున్నది. టిమోస్ నందు ప్లేటో సుప్రసిద్ధవాక్యములలో, “కాలము శాశ్వతత్వముయొక్కగతి గల ప్రతిబింబమే.” జన్మాంతరముయొక్క యాధార్థ్యమును నిరూపించుటకు శంకరుడు కొంతకారణములను జూపియుండు

(2) శం.భా. ౪,౧,౧౧.

(3) అర్వాచీనాద్వైతమున భిన్నభావమున పరికటితమునైతని (౧) జీవన్ముక్తావస్థలో మూలావిద్య కొంతవరకుఁ దనశక్తిని సడలించును. (2) అవి ద్యావాసన, అవిద్యానాశనమైన వెనుకఁ గొలది కాలముండును. (3) మూ లావిద్య దగ్ధవస్త్రుశేషమువలె నుండును. (౪, జీవన్ముక్తునికి, జగము, దేహము మున్నగునవి కష్టప్రభు, చూ, సిద్ధాంతలేఖము ౪, ౪,

(౪) శం.భా. బృ.ఉ.ఉ. ౧,౧,౧, సర్వజ్ఞాత్మముని యొక్కడే జీవన్ముక్తి నంగీకరింపఁడు, మిగిలిన యద్వైతులందరు నంగీకరింపఁబ.

లేదు. భౌతిక దేహము నశించినపుడు తనస్వభావముననుసరించి యొక నూతన దేహకల్పనముచేయు బీజమొకటి మిగిలియుండు నని విశ్వసింపఁబడెను. జీవాత్మయనగా దేహమేయనియు, దేహనాశముతో నాత్మయు నశించుననియుఁ జెప్పు నాస్తికవాదమును శంకరుఁడు ఖండించినాఁడు. ౧. ఆత్మదేహభిన్నము; ఆత్మకు భిన్నజన్మములలో నేకత్వముండుటవలనే స్మరణాది కమున కవకాశము కలుగుచున్నది. ౨. మన శరీరములు భస్మమైనను, మనలో నవినాశియగునదేదో యున్నది. దీనివలననే జన్మాంతరమున కవకాశము కలుగుచున్నది. మనము సంపాదించిన జ్ఞానమును, మనము నిర్మించుకొనిన శీలమును మనతో జన్మాంతరములలోఁగూడి వచ్చును. ౩. పుణ్యాత్ములు పాపన

(౧) దేహమున్నంతకాల మాత్మగుణములు పొడచూపునుగావున, నవి దేహగుణములే యనవచ్చుననుటయుక్తమేలన, మరణానంతరము దేహమున్నను నాత్మగుణములు చూపట్టుటలేదు. చీకటిలోఁ జూచుట కొకదీపము కావలెను గానఁ జూపు దీపగుణమని చెప్పరాదు. దీపమువలెనే దేహమొక యుపకరణము. మఱియు దేహవసరముకూడ నెల్లప్పుడుండదు; దేహము నిద్రలో నిశ్చలమైయుండగా మనమెన్నియో వస్తువులను జూచుచున్నాము. మనకు గోచరములగు నాచరూపాది దేహగుణములకును, మనకగోచరములగు నాత్మగుణములకును భేదమున్నది. దేహస్థిత్వమువలన జీవగుణాస్థిత్వము ఋజువగునుగాని, దేహములేనిదే కాదనుమాట నిజమే. జీవి దేహాంతరమునఁ జేరి యచట నుండవచ్చును. జీవము భౌతికవస్తులక్షణమైనచో, నీ భౌతిక వస్తువులు జీవవ్యగ్విషయములు కాఁజాలవు. భూతిములు, వానివలన నుత్పత్తియైన వస్తుజాలమును మనముదర్శించి, వాని యస్థిత్వమును నిర్ణయించుచున్నారము కావున, దర్శనము వానికి భిన్నమైనదని నిశ్చయింపవలెను.

(౨) శం॥భా॥ ౩, ౩, ౫౪.

(౩) శం॥భా॥ ౩, ౪, ౧౧; బృ॥అ॥ ౪, ౪, ౨; చూ॥ శం॥భా॥ ౩, ౧, ౧-౬.

వరితులు నున్నతజన్మములను, సభిష్టవారిని సావులు హోదాజన్మములను గాంతురు. భవిష్యజన్మస్వరూపము భూతజన్మములోని శీలసంపదపై నాధారపడియుండును. జన్మ మరణములు జీవాత్మకు దేహసంయోగ వియోగములనే ప్రదర్శించును. ౧

శంకరు ననుసరించి, వైదిక దేవతలు సమస్త్యులుగాదు; ఏలన, “దేవతల యమరత్వమున కర్థము వారెక్కువకాలము జీవించురనియు, వారి యైశ్వర్యము స్వీయబలముపై నాధారపడినది కాక యీశ్వరప్రసాదమే” యనియుఁ దెలియవలెను. ౨.

మరణానంతర జీవప్రయోగమును శంకరుఁడు సవివరముగా వర్ణించినాఁడు. సుకృతజీవులు మరణించిన వెనుక యమునితే జోమయస్వర్గమునకుఁ బోయి, పితృదేవతల<sup>3</sup>. తోఁగలిసి సుఖజీవితముల గడపుదురు; దుష్కృతులైన వారంభ తమస్సహిత హీనలోకములలోఁ బడుదురకని ఋగ్వేదము చెప్పినది జ్ఞానులు దేవయానమున సుతమలోకముల ద్వారమునఁ బోయి, పునరావృత్తి రహితబ్రహ్మలోకప్రాప్తి నొందుదురు. తర్క సిద్ధాపరులైనవారు పితృయానమునఁ జంద్రమండల వస్తులై పుణ్యఫలము లనుభవించి, తిరిగి తమ పూర్వకర్మానుగుణములైన జన్మముల నొందుదురు. జ్ఞానకర్మలు లేనివారు, క్రిమికీటకాదులు పృథ్వులతాదులునై, చంద్రమండల సౌఖ్యలేకమైన లేని

(౧) శం.భా॥ ౨, 3, ౧౬-౧౭.

(౨) శం.భా. ౧, ౨, ౧౭.

(3) ౧౦, ౧౪, ౧౦.

(౪) ౧౦, ౧౫౨, ౪.



హీనప్రదేశములలో జన్మింతురు. ౧. ఈమూడుమార్గములును సంసారచక్రములో భిన్నఘట్టములని శంకరుడు నిశ్చయించినాడు. మోక్షము వీనికిన్నిటికి భిన్నమైనది పితృయానమువలనఁ దిరిగి యిహలోకజన్మము సంభవించును. దేవయానమువలనఁ బునరావృత్తిలేనిబ్రహ్మలోకప్రాప్తిగలదు. ఛాందోగ్యోపనిషత్తు ౧ నందు దేవయాన పితృయానములు రెండేవర్ణింపఁబడినవి; జ్ఞాన హీనులందరు పితృయానముననే పోదురు. వైదికోపనిషద్భాష్య సమన్వయముచేయు నుద్దేశముతో శంకరుడు లోకాంతరము లందును, జన్మాంతరములందును రెండువిధములుగాఁ గర్మఫలముల ననుభవించుటని చెప్పినాడు. ౨. వైదికకర్మలవలనఁ బుణ్య లోక సుఖప్రాప్తియు, వైదికజీవితమువలన నిహలోకమున జన్మాంతర ఫలితములు గలుగునని వివరింపఁబడినది. ౩. సంప్రదాయసిద్ధ ధర్మముల ననుసరించి, వైదికకర్మలు చేసినవారు, శమ్మక్ జ్ఞానకౌన్త్యులై, పితృయానమున ధూమావృతములైన ప్రదేశముల ద్వారమునఁ జంద్రలోకములో సత్కర్మఫలము లనుభవించి, తిరిగివచ్చి యిహలోకమున జన్మింతురు. ఈశ్వరా రాధనము చేయుచు జ్ఞానయుక్త పుణ్యకర్మల నాచరించినవారు దేవయానమున నున్నతోన్నత లోకములనొంది సూర్యమండల ద్వారమున బ్రహ్మలోకసిద్ధి నొందుదురు. ౪. ఈశ్వరు నారా

(౧) బృ॥ ౮॥ ౬॥ ౬, ౭; కఠ, ౬.

(౨) ౧, ౩, ౧౦; శం॥భా॥ ౩, ౧, ౧౨-౨౧,

(౩) శం॥భా॥ ౩, ౧, ౮.

(౪) శం॥భా॥ ౩, ౧, ౮-౧౧.

(౫) శం॥భా॥ ౪, ౩, ౧-౬.

ఢించిన యాతః శిష్యరశ్మిలను బొందుచు గాని, “ఆతని యజ్ఞాన మింకను దొలగిపోలేదు.” అవిద్యా నివృత్తి కాలేదు. హిం దేవతల నారాఢించినవారు నుచితఫలసిద్ధిని గాంతుచుగాని మోక్షమార్గము నెన్నఁడు పట్టజాలరు.గ. అవినీతివరు లభో లోకపతనము నొందుదురు.ఁ. కాని యీశ్వర దర్శనావకాశము లేవి శాశ్వతసరిక మెవ్వరికినిలేదు.3.

మరణకాలమున నిందియములు మనస్సునందును, మనస్సు ముఖ్యప్రాణమందును, ముఖ్యప్రాణము జీవుని శిల వాహనరూపమైన సూక్ష్మశరీరమునందును బ్రవేశించును. అవిద్యయు, పూర్వసంస్కారసహిత సూక్ష్మదేహమును జీవో పాధులు; ఇవి దేహమును విడిచిపోవును.ర. ఈసూక్ష్మదేహము సూక్ష్మనాడుల ద్వారమున బయటికిఁ బోవుటచే నట్లు చెప్పఁబడి నది. ఈసూక్ష్మదేహము తను స్వము, సంచారశక్తియు, దనగమ మున కేయాటంకము నుండక, యెవ్వరికి గోచరింపని స్వచ్ఛ తను గలిగి యుండును.గి. మోక్షకాలము వరకు నీసూక్ష్మశరీ రము నాశముగాదు.

(౧) శంఖాః ౪,౧,౪; ౪,౩, ౧౫-౧౬.

(2) శంఖాః ఛాండాః ఉపోద్ఘాతము; చూ: ౩,౧,౧-2,౧౮.

(3) దేవయానమున బ్రహ్మలోకములోఁ బ్రవేశించివారి స్థితినిఁ గూర్చి యొకసమస్య బయలుదేరినది. వారికి దేహములుండవని బాదరియు, నుండునని దైమినియు భావించిరి. రెంటిని సమన్వయించి, యీశత్వముగల వీరు తమ విలాసము ననుసరించి, దేహములుగలిగియు లేకుండియుఁగూడ నుండఁగలరని బాదరాయణుఁడు నిశించెను. (శంఖాః ౪,౪,౮-౨౨.)

(౪) ౨,౨,౧-గి.

(గి) ౪,౨,౯-౧౧.

౪౫—మతము.

శంకరు నద్వైతవాద మఖండప్రజ్ఞాఫలితమైనను, మతనిష్ఠ నొసంగజాలదని యాక్షేపణగలదు. ఆతని నిర్గుణబ్రహ్మ మనహృదయములోను జ్వల ప్రేమనుగాని భక్తినిగాని జనింపజేయజాలదు. ఎవ్వడు నెన్నడు జూచియుండనట్టియుఁ జూడరానట్టియు, నెవ్వడు సమీపించుట కవకాశములేని జ్యోతిర్మయస్వరూపము గలట్టియు నిర్గుణబ్రహ్మమును మనమారాధింపజాలము. నిరాకారబ్రహ్మము మన యారాధన కనుకూలమగు రీతిని సాకారమయ్యెనని చెప్పబడెను. ఈశ్వరారాధన మనఁగా జ్ఞానపూర్వకముగా మిథ్యాభావముతోడి సాంగత్యముకాదు. పరిచ్ఛిన్నమానసమున కీశ్వరరూపముననే నిర్గుణ బ్రహ్మరూపము గోచరించును. పరమాత్మతోనే కత్వముగాంచనివ్యక్తికా పరమాత్మ అసంతకల్యాణ గుణపరిపూర్ణుఁడుగాఁ గన్పట్టును. ౧. ఈశ్వరభావమత్యున్నత తర్కసిద్ధమైనసత్యమై యత్యంత నిగూఢమత విశ్వాసముతో మేళవించునదే. ఈసగుణ బ్రహ్మము స్వచ్ఛ భక్తి పూజాపాత్రుఁడు; ఆతఁడు మానవకోటి భయభక్తులకుదాసీనతపహించు ధర్మసంబంధములేనిదైవముకాఁడు. ఆతఁడు రజస్సత్త్వపరిపూర్ణుఁడై, ధర్మదయానిధియై, సర్వజ్ఞత్వ సర్వవ్యాపిత్వ సర్వశక్తి మత్త్వములు గలిగి జగత్కర్తయు భర్తయు ధర్మాధ్యక్షుఁడునై వ్యవహరించును. శంకరుఁడు చెప్పిన యీశ్వరునకు స్వచ్ఛసంపూర్ణ పావన శీలమును, ధార్మికసౌందర్యమును ముఖ్యలక్షణములు. జీవేశ్వరసంబంధము, ప్రేయసీ ప్రియ

సంబంధముగా, భృత్యస్వామి సంబంధముగా, పితృపుత్రసంబంధముగా మిత్రసంబంధముగాఁ జెప్పబడెను. తన సంతానమును దన వైపాకర్షించు కార్యములో నీశ్వరు సంతకల్యాణ గుణములను శంకరుఁడు వర్ణించునప్పుడతని తత్త్వసిద్ధాంతములోని కఠిన్యము నడచును. శంకరునిదృష్టిలో మతమునఁగా సిద్ధాంత నిర్వచనముగాని, కర్మకలాపముగానికాదు; దైనికజీవితానుభూతియే. నిర్గుణబ్రహ్మస్వరూపమునెడ నాత్మ గౌరవభావముతో మత మారంభమై పరమాత్మైకత్వసిద్ధిలో సంతమగును. బ్రహ్మసాక్షాత్కారమే మతసిద్ధి. ఆత్మ సహజస్వభావము నెఱుఁగుటయే నిక్కమగు భక్తివిధానము. ౧. వివిధ ధ్యాన మార్గము లుపనిషత్తులలోఁ ౨. జెప్పబడినవి; సాధకులు తమ స్వభావోచితమార్గము నొకదానినిబట్టి తరింపవలెను.<sup>3</sup> ధ్యేయ మందఱికొక్కటే; ధ్యానసాధనలలో నైవిధ్యము గలదు. మతారాధనము స్థూలముగా ద్వివిధము; సగుణబ్రహ్మోపాసనము ప్రతీకోపాసనము ౪. సాధకుఁడు తన కీశ్వరుఁడు బ్రాహ్మమున నున్నాడని విశ్వసించునపుడు ప్రతీకోపాసన కవకాశమున్నది.

ఉపాసకోపాస్య సంబంధమువలన రెంటికిభేదమున్నదని

(౧) స్వప్రకాశసంధానమ్  
మణి పు॥ 3౧.

(వివేకచూడా

(౨) 3,3,గీ.

(3) శం॥భా॥ 3,3,గీ.

(౪) శం॥భా॥ ౪,౧,3.

వ్యక్తమగుచున్నది. (గ) ఉత్తమోపాసనవలన బ్రహ్మలోకప్రాప్తి కలుగునుగాని, యచటజీవేశ్వరభేదము మిగిలియున్నది. అస్థితి నుండి ముక్తిక్రమముగానే కలుగును. మతమనగా జనసామాన్యభావములో సతీతమైనదని భావింపబడును. ఇది యసంపూర్ణమగు ననుభవముమాత్రమే. సమగ్రిముగా సత్యము తెలియనంతవఱ కిదియుండును. కాని యిట్టియనుభవ మతిక్రమింపబడుటకు సందేహములేదు; ఏలన, “పరిపూర్ణతత్వసిద్ధి ప్రాప్తించగనే, తదంతామాత్రమగు ననుభూతి తొలగిపోవును.” జీవాత్మైకత్వమును నిరూపించు బ్రహ్మవర్ణ్యుల వాక్యములను శంకరుఁ డుదాహరించినాఁడు. “భగవాన్ ! నీవే నేను; నేనే నీవు.” (1) “అహంబ్రహ్మస్మి” మున్నగు మహావాక్యములకర్థవివరణముచేయుట ప్రతిమతతత్వమునకు ముఖ్యకర్తవ్యమైయున్నది, “తత్త్వమసి” వాక్యములలో నీశ్వరునికి వాసిస్పష్టియైన జీవునికి భేదమతిక్రమింపబడినది మతానుభూతిలోని భేదములన్నియు సిద్ధికలుగుటతోఁ దొలగిపోవునని శంకరుఁడు వచించినాఁడు. సాకారమగు నీశ్వరభావము మతానుష్ఠానదశలోమాత్రమే యర్థవంతమగును; బ్రహ్మజ్ఞానదృష్టిలో దానికర్థములేదు. (2) అవిద్యావరణముచే నంధుఁడగు పరిచ్ఛిన్నమానవుఁడు నిర్గుణబ్రహ్మము సవికల్పకమనియు, దనకు భిన్నమైనదనియుఁ దలచును, బాహ్యప్రకృతిచే నాచ్ఛాదితమైన మానవుని బుద్ధికిమాత్రమే బంధమోక్షము లర్థవంతములై

(గ) ఉపాస్యాపాసకభావోఽపి భేదాధిష్టానవత్. (శంభా. ౧, ౨, ౪)

(1) త్వంవాఽహమస్మి భగవోదేవతే అహంకైత్యమసిభగవోదేవతే. (శంభా. ౪, ౧, 30.)

తోచును. మానవునకు వేరుగానున్న యీశ్వరత్వమే పరమ సత్యమైనచో, యోగుల దివ్యానుభవము లర్ధరహితములగును; మన మొకపరిపూర్ణత లేనిదైనముతో దృష్టి పొందవలసియుండును. పరిపూర్ణతలేనివాడు దేవుడు కాజాలడు; అతడే పరిపూర్ణుడైనచో మతానుభూతియే సర్వోత్తమమైనది కాజాలదు. ౨. ఈశ్వరత్వమే పరిపూర్ణత్వము కాజాలదేలన మానవుని యపరిపూర్ణత వేరైమిగిలియుండును. అదిపరిపూర్ణతలేనిదైనచో నీశ్వరస్వభావవిరుద్ధమగును. అందుచే మతానుభూతిలో మూలమైరుద్ధ్యమున్నది. కావుననది యవిద్యావరణమునకుఁ జెందినదని స్పష్టమగుచున్నది.

వైదిక దేవతలనంగీకరించనిదే కర్మకాండ కవకాశములేదు. సంప్రదాయమునంగీకరించు శంకరుడు దేవతలనగా భూతాధిపతులుకాక, ప్రకృతిశక్తుల రూపములేయని నిర్ణయించెను. ౧. ఆదిత్యుడుమున్నగు దేవతలుఁ తేజస్సుమున్నగు లక్షణములకు సంబంధించియున్నను, శుత్రులుచెప్పరీతిగాఁ బంచభూతముల

(౧) పోల్చు: బ్రాగ్జ్ఞే “వాద్యస్థితో నిర్గుణత్వే మిశ్వరుఁడుగాడు. ఆరాశనద్యస్థి నధిగమించినచో నీశ్వరత్వమున కర్థములేదు. ఈద్యస్థి కేవల వ్యాపకమే నిర్గుణత్వ మిశ్వరుడేల కాడనఁగా, నిర్గుణత్వము సర్వసంబంధవిరహితము; అందుచే బరిచ్ఛిన్నబుద్ధికిదానితో సంబంధములేదు. ఆనిర్గుణత్వమును మనమారాధించుటకుఁ బూనుకొని మతారాధననస్తువునుగా నంగీకరించినచో, దాని నప్యదే మనము మర్చనవారమగుదుము.

(టూత్ అండ్ రియాలిటీ. పు. ౪౨౮)

(౨) చూ. బ్రాగ్జ్ఞే: టూత్ అండ్ రియాలిటీ. పు. ౪౩౬.

గుణములైన దివ్యస్వరూపములనుగలిగి యీశ్వరశక్తి సమన్వితములైయున్నవి. మఱియు నవి బ్రాహ్మణమంత్రములలో నుపయోగింపబడినవి. ౧. భిన్నప్రాణకర్మలకీదేవతలధిష్ఠాతలు. ౨, ఆగ్ని వాక్కునకు, వాయువు ప్రాణములకు, నాదిత్యుడు నేత్రమునకు నధిష్ఠాన దేవములు. జీవులసుఖదుఃఖములతో నీదేవతలకు సంబంధములేదు.<sup>3</sup> మరణకాలమందీదేవతలు తమక్రియాశక్తి నుపసంహరించుకొందురేకాని, ప్రాణ శక్తులతోఁ గలిసి, దేహాంతరమునకుఁబోవు. వానిపుణ్యపాపముల ననుసరించి, పరమేశ్వరుడు దేవతలను, మనుష్యులను, పశువులనుసృజించును. దేవతల అమరత్వమూ పక్షికము, దేవతలను సంసారబద్ధులు ; వారికిని నిత్యస్థితిలేదు.<sup>౪</sup> వారికిఁదరణోపాయముబ్రహ్మజ్ఞానమే; వారిందుకీశ్వరునిపై నాధారపడిజీవించుదురు. దేవతలుబ్రహ్మవిద్యకై కృషిచేసినగాథలు శుక్రులలోఁగలవు. ఈదేవతలు, సామాన్యులవలె జన్మమరణవశులైనచో, వేదములనిత్యతకులోపమగునను నాక్షేపణము నిలువఁజాలదు; ఏలన, వేదవాక్యములు స్థానవిశేషముల లక్షణములకు వర్తించునేగాని వ్యక్తులకువర్తించవు, 'ఇంద్ర' శబ్దము స్థానవిశేషమేకాని వ్యక్తికిఁ జెందినదికాదు. ఆస్థానము నెవరాక్రమించిన నానామముతోఁ బిలువఁబడుదురు. దేవతలవ్యక్తిత్వము నిజముగాదు; ఏలనవారు యజ్ఞములలోఁ బ్రత్యక్షమగుటలేదు; అట్లుప్రత్యక్షమగుట కవకాశ

౧. చూ. డ్యూ సేస్ సిస్టమ్ ఆఫ్ వేదాంత. పు. ౬౫-౬౬.

౨. ఐతరేయో పనివత్తు. ౧, ౨, ౪.

౩. ఆదియొక్క టేభోక్త; దేవతలు భోగోపకరణభూతములు.

౪. శం.భా. ౧-౩-౨౮.

మునులేదు; ఏలన ననేకస్థలములలో నొకేమారు వారెల్లుండఁ గలరని యాక్షేపింప బడెను. దీనికి సమాధానముగా శంకరుఁడు దేవతలకుఁ గనపడఁకుండనుండు శక్తలదనియు, యోగులవలె వారికి నానారూపధారణశక్తికలదనియుఁ జెప్పినాఁడు.

శంకరుని తత్త్వమున కాలయములు, కర్మలు నవసరము లేకున్నను, సంప్రదాయ విశ్వాసబలము నెఱిగియున్నవాఁడు కావున, వానియందు నమ్మకముండుట దోషముకాదని వచించి నాఁడు. మతార్థవివరణము విషయములో శంకరుఁడతరవేదాంత వ్యాఖ్యాతలవలె సంప్రదాయ వాదమునుగాక, తాత్త్వికవాద పద్ధతి నుపయోగించినాఁడు. ఆస్తికవాది సాధారణముగా నొక మతశాఖావాదముపై నాధారపడును. తనమతశాఖకుఁజెందిన సిద్ధాంతముల నాతఁడు కోడికరించి, వివరించి, సమర్థింపఁ బూనును. తనతత్త్వమే చెప్పఁబడిమాత్రమే సత్యమని యాతఁడు విశ్వసించును. దానిపై నాధారపడి యాతనిమతము నిలుచుటయో కుంగుటయో జరుగును. నిక్కముగాఁ దత్త్వవేత్త యైనవాఁడు తానుజన్మించిన మతమునుగాని ప్రధానముగాఁ దీసికొనఁడు. ఆతఁడు మతమనువిషయమునుగూర్చి నిర్దుష్ట పరిశీలనము చేయును. ఎల్లవేళల నన్యమతభావములఁ దనలో నిముడ్చుకొను విశ్వవిశాల సర్వసహనభావముగల తత్త్వోపదేశికులలో శంకరుఁడగ్రీహణమును వహించును. ఈపరమతాదర

(౧) తాననే దేవాలయములు దర్శించినందుకు క్షమింపుమని శంకరుఁడు మరణకాలమునం దీశ్వరునిఁ బ్రార్థించెనని చెప్పుదురు. ఏలన, నీశ్వరుని సర్వవ్యాప్తిత్వమునకు భంగము కలుగుట కారఁ దండ్రికరించినట్లైనది



భావము, మూర్ఖవిశ్వాసజన్యమునుగాదు; సంధిమార్గమును గాదు; అదిశంకరుని తత్త్వమతవిధానమున కత్యంతసహజమైనది. సకలసిద్ధాంతములకుఁగల లోపముల నాతఁడు గుర్తించి, పరమేశ్వర తత్త్వము నేయొకసిద్ధాంతమునకును బంధించుట కాతఁడెచ్చగింపలేదు. వివేకముగల వాఁడెవ్వఁడును దనమత శాఖయే యీశ్వరునిఁ బరిపూర్ణముగాఁదూఁచిగ్రహించి, తన తత్త్వమును లిఖించెనని చెప్పసాహసినఁడు. ప్రతిమతశాఖా తత్త్వమును దైవవిశ్వాసరంగమున నొకపరిశోధనము; ననుష్ఠాన దశలో నొకఘట్టమునగును. మతానుభూతి కిదియే సాధనము. ఏయొకమతము ననుసరించియైన నొకవ్యక్తి, యీశ్వరు నన్వేషించి, తనసాధనమున కర్థముగలదని విశ్వసించినచో నట్టిపద్ధతి విసర్జింపఁదగినదని యుపదేశింపఁబూనుట గర్హింపఁదగినది. భక్తి విశ్వాసములతో నీశ్వరునారాధించి, తన్ముఖమునఁ దమకు దివ్యానుభూతికలిగినదని తృప్తిచెందువారలను ఖండించు మహోన్మాదము శంకరునికిలేదు. పరస్పర వ్యతిరేక విశ్వాసములుగల్గినను, ధార్మికోత్సాహము, చిత్తశాంతి, పరమాత్మసాంగత్యము, భిన్నవర్గములకు సమానఫలితములైనప్పుడు, శంకరుఁడు వారి భావములను ఖండింపఁబూనుకొనలేదు. ప్రపంచములోని మతప్రవక్తలలో నుత్తమప్రతిభావంతులలో నొక్కఁడు వచించినరీతిని, “వారి విశ్వాసములవలనఁగాక, ఫలితముల మూలముననే, జనుల సంగతి తెలియఁగలదు.” దైవారాధన తత్పరతయు, లోకసేవాభిరతియుఁ గలిగియున్నచో లోకు లేనామముతో నీశ్వరునర్పించిన నిబ్బందిలేదు. మతభేదము ననుస

రించి, యొకేసత్యమును భిన్ననామములతో భావించిరి. ౧. ప్రకృతివెనుకనున్న సత్యమును బ్రకటించునిమిత్తము, మన యవసరము ననుసరించి, పెక్కు-చిహ్నముల నుపయోగింతుము ప్రత్యేకమతశాఖా దురభిమానములేనివాఁ డగుటచేతను, మానవకోటియంద వ్యాజకరుణగలవాఁ డగుటచేతను, శంకరుఁ డీమాయాకల్పితజగత్తులో మానవుల సత్త్వాశయసంకల్పములే ప్రధానములైనవని గుర్తించినాఁడు. శంకరుఁడు కేవల ప్రచారముకొఱకుఁ దనతాత్త్వికసిద్ధాంతములను సవరింపఁ బూనుకొన లేదు. శంకరునిదృష్టిలో హిందూమతమఁగాఁ దనలో భిన్నమన సత్యములకు భిన్నభావములకుఁ దావొసఁగునదే అందుచే నాతని వ్యుత్పత్తిస్థాపకాచార్యుఁడనిరి. ౨. మతవిషయములలో, వ్యవహారప్రపంచమునకు సంబంధములేని గగనసమోన్నతలక్ష్యములనుఁ బ్రకటించుట సులభమే; లేక, మతావంక నున్నతాదర్శములనే విడిచి, కేవల వ్యావహారికభావమార్గములః బట్టటయు సులభమేకావచ్చును; గాని, విస్పష్టమగు వ్యవహారజ్ఞానమును, మహోన్నతలక్ష్యనిష్ఠతో సమన్వయమొనర్చుటే కష్టసాధ్యమైన కార్యము. ఇట్టి కర్తవ్యమును నెఱవేర్చుటకే శంకరుఁడు బూనుకొనెను. ఒకే మతప్రవక్త, భిన్నములగు నారు మతతత్త్వములను సమర్థింపఁ బూనుకొన్న పరమాద్భుతవృత్త్యము; అట్టి యద్భుతవృత్త్యము హిందూద్వైతములోనే చూడసాధ్యమగును. విద్యా

(౧) హరిస్తుతి పు॥ ౧౮.

(౨) శైవవైష్ణవ, సౌరకాత్, గాణాపత్యకాపాలికములు.

రణ్యుడు వచించిరిగా మానవులు భగవంతునికి నానావస్తు రూపములిచ్చిరి. సర్వాంతర్యామియు, దారుశిలావిగ్రహరూపి యు నాతఁడేయని ప్రజలునమ్మిరి; ౧. వైష్ణవ శైవ శాక్తేయాది మతశాఖలవారు పరస్పరము కలహించుచుండఁగా, సీమతతత్వ ములను నిశ్చయపఱచుననుండి సత్యస్వరూపసీమకు లేవనెత్తి, శంకరుఁడు వానికి సమున్నతస్థాయినిగూర్చెను. ప్రచారములో నున్న భిన్నమతరూపముల కేక మూలాధారమును సూచించి. మహాన్నతపరమార్థలక్ష్యమునకు వీనిననుసంధించెను. మానవ హృదయాభ్యంతరమున నిగూఢమై నిలిచియున్న సత్యమే మతా ధారమని యాతఁడుగఱచెను. ఆత్మదర్శనమే సర్వమతపరమా వధి; జీవాత్మపరిచ్ఛిన్నరూపభావముల కతీతమగు పరమాత్మతో దాదాత్మ్యము గాంచునందాక సంసారచక్రమునఁ బరిభ్రమణము తప్పదని యాతఁడుబోధించెను. తాత్త్వికదృష్టికిఁ బరమాత్మ యేకమున ద్వితీయమేమయ్యును, భిన్నరూపములు భావింపఁ బడుచున్నవి. సత్యస్వరూపములో సోపానభేదములేదు ; సత్య మునుగూర్చిన మనభావములలోనే సోపానక్రిమితారతమ్యము న్నది. దేవుఁడేలేడను నిశ్చయమునకాతఁడుదుముకలేదు; దేవుఁ డున్నచో, నాతనిగూర్చి మనుజులొకేరితిభావములను వెల్లడిం తురు. భావవైవిధ్యమునకుఁ గారణముపాధివైవిధ్యమే. ౧ ఈరీతిగా శంకరుఁడు నాస్తికవాద మూర్ఖవాదములకు స్పష్టముగా దూర

౧. అంతిర్యామినమారభ్య స్థావరాంతేకవాదినః

(పంచదశి. ౬-౧౨౧) చూ, ౬-౨౦౬-౨౦౮.

(౧) శం. భా. ౧, ౧, ౨౦. బేరన్ వాన్ హ్యూజ్ వ్రాసిన యొక గ్రంథములో నొకవ్యాసమున్నది; దానిభావము శంకరుని తత్వమునకు సరిగా

ముడు. తనమహోదార నిశ్చయముల కనుగుణముగా, నాతఁడు భిన్న దేవతాస్తవములను రచించినాడు; ఇక్తిరసపారవశ్యమున నాతని స్తోత్రగీతావళిని మించుననిలేవు, కాని నీవియర్థము శంకరుడు మూఢవిశ్వాసములను నీచారాధన విధానములను సమర్థించెనని తలపఁచాడు. మతము పేరజరుగుచున్న కొన్ని నీచోపాసన కలాపముల నాతఁడునిరసించినాడు. తనయద్వైతసిద్ధాంతము ననుసరించి, యీశ్వరత్వము నర్థముచేసికొనుటలో

సరిపోవును; “పూర్తిగా నేకవిషయముగూర్చియొకమతమునకు నింకొక మతమునకును, బాహ్యవృష్టితోఁజూచినచో ననేక భేదములున్నవి; అట్లే, ఒక మనస్సునకు నింకొకమనస్సునకేకాక, యొకేమతమునందు, నొకేమనస్సునందుఁ గూడఁ గాలభేదముతో భావభేదములున్నవి. చాలమంది వ్యక్తులు, మతములు చెప్పకొనుచున్న తమయనుభవములు, తాముదర్శించిన విషయములు నిజముగాఁజూచినచో నేమియు సంస్కారములేని బాహ్యప్రసంగములనియే చెప్పవచ్చును గాని, భిన్నరూపములలో, సంతస్వల్పముగానైనను, నవి మానవాతీతమగు పరమైకసత్యమున భాగస్వాములగుచున్న వనుటలో సందేహము లేదు. మానవ మానసమునకు బాహ్యముననుండియు, మానసాంతర్గతమైయుండియుఁగూడఁ బనిచేయుచున్న సత్యస్వరూపమే, సత్యాప్రేమణమునకు మానవునిఁ బరికొల్పుచున్న కారణము, సందర్భము విషయముకూడనైయున్నది. ఇందుచేతనే మానవుఁడు నిత్యము నీకృతని పునస్సందర్శనమునకై యత్నించుచున్నాఁడు. మానవుని మతభావముల క్రమవికాసగాంభీర్యములకుః ప్రత్యక్షమతానుభూతియంతే నిత్యకాంతి సౌఖ్యములున్నవి మానవుఁడు నిత్యయిండుటకును; పరమసత్యము నింకను సమగ్రముగా ననుభవింపలేనను గాంక్షయు; మానవబుద్ధి ప్రమాణనిర్వచనము లాపనిని నెరవేర్చుట కసమర్థములనియు నేకకాలమున గ్రహించుటకు, బరమసత్య మనుభవైకవేద్యమే యనితెలియుటకు సర్వక్రియిండియుండి మానవునిఁబరికొల్పుచున్న తత్సత్యమేకారణము.” (ఫిలాసఫీ అండ్ రిలీజియన్. పు, ౪౪-౪౫.)

నమున్న తాశయముల నెఱుంగునట్లు ప్రజలకాతఁడుపకృతి చేసెను. చిత్తశుద్ధితో మనము సత్యము నెఱుంగ యత్నించినచో మన మానసమునకు సత్యము స్ఫురించునని యాతఁడు నమ్మినాఁడు. ఆచరణలోనున్న మతములనుగూర్చి యాతని కాదరబుద్ధియు, విచక్షణదృష్టియుఁగూడఁ గలవు. పురాతనమైన హిందూమత విశిష్టసందేశము నీనూత్న యుగావసరమున కనుగుణముగా నాతఁడుగఱచుటకు యత్నించి దానిలోని శ్రేష్ఠత కిదివఱకుఁ గంటె నెక్కుడువిస్తృప్తమగుచున్నది. ఈయుద్దేశములో జాతి జీవనైకత్వమును సుప్రతిష్ఠితమొనర్చునుదారభావముగర్భితమై పొడచూపుచున్నది. కేవలబాహ్యవ్యవస్థానిర్మాణమువలనఁగాని, నియతములగు నాంతరంగికవిశ్వాసములవలనఁగాని, యీయేకత్వమునుసాధించుట కాతఁడుపూనలేదు. విశాలవిజ్ఞానప్రచారముచే నీపనిసాధింప నాతఁడుద్యమించెను; వ్యక్తిగతమైన మతానుభూతియొక్క లక్షణమునకేప్రధాన్యమిచ్చి హిందూమతము నాతఁడాధ్యాత్మిక ప్రాతిపదికనిచ్చిపోషించెను. హిందూవిజ్ఞానమును వివరించుటలో నాతఁడు తనకు వ్యతిరేకములైనభావములకుఁగూడ నవ్వుడప్పుడు తావీయవలసివచ్చెను.

భిన్నమతశాఖావాదోపవాద ఝంఝనములుతార్భటములఁగి పరిశుద్ధవాదసిద్ధాంత ప్రశాంతిరూపముగా శంకరాద్వైతము ప్రకాశించెను. అది వితండవాదముకాని, బాహ్యశాసనముగానికాదు; పరిణతినందిన రాజమర్యాదతోఁగూడిన భావవైభవము, దానితాత్త్వికమైన ఋజుప్రాయత్నమును, సమున్నతజ్ఞానమును బ్రదర్శించును. మతానుభూతికి మానవహృదయాంతరము.

అష్టమాధ్యాయము : శంకరాద్వైతవేదాంతము 257

నిలయునుగుటచే, దాని నెన్నఁడును దొలగింపఁజాలము. మానవు  
నాధ్యాత్మిక కృషియంతయు సత్యసాక్షాత్కారస్థితి గావించుట  
కొఱకుదేసేంపఁబడినదే, కాని తాత్కాలిక లాభసంపాదనము  
కొఱకుఁగాదు. స్వీయపరిచ్ఛిన్న వ్యక్తిత్వగౌరవ గర్వములను,  
సహంకార మమకార వృక్షభములను బరిత్యజించిననే గాని  
సత్యసాక్షాత్కారమున కవకాశములేదు. మన పరిచ్ఛిన్నానుభవ  
జ్ఞానప్రమాణములచే బరమేశ్వరుని గొలుచుటకు యత్నించ  
రాదు. భగవంతుఁడు తనకొఱకే స్వయంస్థితి గలిగియున్నాఁడు;  
కాని కేవలము మనకొఱకాతఁ డున్నాఁడని తలఁపరాదు. మన  
తర్కము, మనధర్మము ననుసరించి, మనకోర్కెలు దీర్చులక్షణ  
ములుగల వానిగా దేవుని మన మూహింతుము. దుష్టలమాన  
సుఁడగు మానవుఁడు తన యల్పవాంఛల నెరవేర్చు కొనుటకై  
యీశ్వరు నుపకరణముగా దలఁచు పద్ధతి మానవునికి గౌరవ  
ప్రదమగునేమో కాని యీశ్వరునికిఁగాదు. నిజముగా దేవుఁ  
డేమింపఁజాలఁడు తన్నుఁదిరిగి దేవుఁడు ప్రేమింపవలెని కోరఁ  
డని యొకవిధముగా స్వైర్యోజా తత్త్వవేత్త చెప్పిన భావముతో  
శంకరుఁ డేకీభవించును.

శంకరుని యద్వైత మూహితీతముగా గోచరించుటకుఁ  
గారణ మేమనఁగా, మనము గ్రహించుటకు సాధ్యమగు దాని  
కంటఁ గిందిమెట్టులో నుండుటలోనే మనము తృప్తిని గాంచు  
చున్నాము. మనుష్యలక్షణము లంటకట్టఁబడిన దైవతత్త్వమును  
శంకరుఁడు నిరసించిన కారణమున నాతని మతము కొంత నిరా  
శాజనకముగా నుండును. కాని, పరమాత్మకు మనము జ్ఞానము

శంకర్పము లేవనుట లోపముకాదు; వీనిలోపము పరమాత్మ యొక్క పరిపూర్ణతాలక్షణమే యగును. ఇంతమాత్రముచే శంకరునికి మతదృష్టి లేదనరాదు. ఆతని రచనలలో సీమతదృష్టి మహోత్సాహపూరితముగాను గొన్ని తావులలో మితిమీరియుఁ బ్రకటింపఁబడి యున్నది. కాని మన సామాన్యమతభావము లాతని తర్కాసిధారకు గురియైనవి; ఈశ్వరుని గూర్చిన భావములు మనవలెనే యస్థిరములు ననంగతములు నని యాతని నిశ్చయము.

ఏదియెట్లున్నను; దైవవిషయములను బరీక్షించుటలో యోగదృష్టితో సునిశితమైన ప్రజ్ఞాప్రభావమును మేళవించిన శంకరునిమూర్తి మనకు గోచరించును. ధ్యానసాధనమునకు శేముషీప్రతిభా వివేకము లాటంకములు గాఁజాలవని చెప్పుటకు శంకరుని జీవితమే మనకు సాక్ష్యము. మఱియు ధ్యానజీవితమునకు బాహ్యప్రపంచ ప్రవృత్తిని విసర్జింప నవసరములేదనియు నాతని జీవితము ప్రదర్శించినది వ్యక్తిగతానుభవమును, శ్రుతివాక్యమును, తాత్త్విక సమాలోచనమును శంకరుఁడు సమన్వయించినాఁడు.

### ౪౬-తుదివాక్యము.

ఉపనిషత్తులు మతమును గూర్చియు, దత్త్వమును గూర్చియు నేకకంఠమునఁ బలుకును. పరమసత్యమునుగూర్చి యవి బ్రహ్మమనియు, బరమేశ్వరుఁ డనియు, దెలుపును. మోక్షమనఁగా బ్రహ్మైక్యమనియు, గైలాసవాసమనియుఁ గూడ నవి వచించును. మన కుపనిషత్తులలో గోచరించు

ప్రకృతిగూర్చి భావాత్మక వర్ణనములు, నేతివాక్యములు సర్వమత సామన్వయములకు నామాన్వయములే క్రైస్తవ, మహమ్మదీయ యూదుమతములకుఁ జెందిన యోగులందు వాగతీతముగు సత్యమునుగూర్చి మనకు వార్తలందించుచున్నారు; ఇతరు లీశ్వర పరిపూర్ణతా మహిమనుగూర్చి పలికియున్నారు యోగులును దత్త్వవేత్తలును భగవాను ససంతత్వమునుగూర్చి వచింపఁగా, భక్తు లాతనిని మిత్రునిగా, రక్షకునిగాఁ జూతురు. ప్రతి మతతత్త్వము నీ ద్వివిధ దృక్పథములను గమనించి సమన్వయించి సమర్థింపవలసియున్నది ఉపనిషత్తు లుపదేశించిన మతానుభవార్థమును గూర్చిన యీ సమన్వయ శంకరుఁడు లేవనెత్తెను. ఇదియొక ప్రత్యేక ప్రకరణమునకుఁ జెందినదేయైనను, దాత్త్వికాంశము లన్నిటికి సమన్వయము గావలెనన్నచో శంకరుఁడు చూపిన పరిష్కారము, విశ్వవిశాలమగు సర్థముకలిగి, సంతృప్తికరమై యున్నదని చెప్పవచ్చును. ఇది ముఖ్యముగాఁ దాత్త్వికపరిష్కారమే; ఏలన భిన్న జీవిత దృక్పథముల నుత్తేజ మొకరిచ్చి సమన్వయించి, శాంత్యానందముల నిర్మింపఁగల సామర్థ్యము సమ్యక్జ్ఞానశక్తిదేయై యున్నది. బుద్ధి సర్వసమర్థులను బరిష్కరింపఁజాలదనియు, ననుభవజ్ఞానము దానికి సహాయభూతము కావలెననియు నాతఁడు చెప్పినమాట నిజమే. జీవితరహస్య సమన్వయము శంకరుఁడు శిరమునంచుచు గాని, యన్నిటిని రహస్యములని యాతఁడంగీకరించఁడు. శంకరుని తత్త్వగర్భమందు సృష్టిరహస్యసమన్వయము



సుప్రతిష్ఠితమైయున్నది. అందు సర్వజీవగతులు, సర్వాణుస్సంధానములు లగ్నములై యున్నవి.

ప్రపంచోత్పత్తికిఁ గారణ మనిర్వచనీయమనిచెప్పుటకు బదులుగా, సర్వాచీనాద్వైతులగు కొందర మార్గముననుసరించి దుస్స్వప్నదూషితులగు మానవులకు మోసగించుటకు జగత్తు మిథ్యామాత్రమని కొట్టివేయుట శంకరుని తత్త్వమున కవచారమేయగును.

శంకరుని వేదాంతముచూపు తాత్త్విక గాంభీర్యము, తార్కికసామర్థ్యము నిరుపమానములు. ఒకభావము ననుసరించి దాని కనుగుణముగా నింకొకభావముదయించి, అద్వైతములో సంతమై, సర్వభావసిద్ధిచేకూరును. అది యొకగొప్ప యేకత్వతత్త్వవాదము; దానినిఁ గేవల తాత్త్వికవిమర్శనలచే ఖండింపఁజూచుట దుస్సాధ్యము. మత, కవితానుభూతిలో సాధ్యములగు మహోన్నత క్షణములలో స్ఫురించు జీవజ్యోతిని శంకరుఁడు మనకుఁ బ్రదర్శించును; అప్పుడు మనము ప్రజ్ఞావాదమును విడనాడి, యోగదృష్టి ననుసరించిన శంకరునితో నేకీభవింతుము. శంకరుఁడే మహోన్నత సీమనిలిచి యున్నంత కాలమాత్రని మన మెదుర్కొనఁజాలము. ఇట్టి యుత్కృష్టానుభవ సీమకెగఁజాకలేని మానవులలో సధికసంఖ్యాకులకు హృదంతరమున నొకవిధమగు సంశయక్రిమి కొలుకుచునే యుండును. అట్టివారు, మనము పుట్టి, పెరిగి, జీవించుచున్న ప్రపంచ మజ్ఞానదృశ్యమని కొట్టివేయు తెల్లను సమంజసముకాదని భావింపఁగోరుదురు. ఆవరంజ్యోతిలో నన్యోన్యవైరుధ్య వైష-

మ్యములతోఁ గూడిన యీదృశ్యములన్నియు నెట్లోననుస్వయ  
సిద్ధిఁగాంచుచుం జెప్పినను వారికది తృప్తి నొసఁగఁ జాలదు. అట్టి  
చారితృప్తితో సర్వవస్తువక్రత్వములఁదీర్చు పరంజ్యోత్స్వస్తిత్వము  
సంశయాస్పదము; ఎదుటనున్న యథార్థజగత్తు నెట్టియోగి  
దృష్టితో నిరసించుచు శంకరుని భావముచు వారంగీకరించరు.  
మానవుల క్లేశములన్నియు నుపశమించుననియు, జగమంతయు  
నిర్దాక్షిణ్యముగా మరుమరీచికవలె నదృశ్యమై పోవుననియు,  
మనదుఃఖములకు మనమే కారకులమనియు, జగత్ప్రళయవేశ,  
మనకుఁగల దుఃఖదోషాద్యనర్థ జాలమంతయు నశించి, సంపూ  
ర్ణసంతృప్తి నీయఁగల బ్రహ్మైశ్వర్యము మనకుఁ జేకూరుననియుఁ  
జెప్పు నీభావములనేకులకూహమాత్రములని తోచును  
అంతర్ముఖత్వమును, సమాధిమగ్నతను జేపట్టి, వానిని స్వతః  
ప్రమాణములని పలుకుచు, వ్యావహారిక జీవితమునెడ నిష్క  
రుణాశ్రయమైన యాదాసీద్యమును వహించుట సామాన్యబుద్ధికి  
గ్రాహ్యవిషయము కాఁజాలదు. ఈసంగతి నెఱింగియుండియే  
శంకరుఁడు మనకు హేతునిబద్ధమగు ఆస్తికత నొసఁగినాఁడు.  
అదిమనబుద్ధి శక్తిని నిరసించదు; అనుశ్రుతముగావచ్చిన పూర్వ  
విజ్ఞానమునుదూషించదు; మఱియు సత్యమునుగూర్చిన యుత్తమ  
ప్రజ్ఞాప్రకటనమునిచ్చును. ౧. ఆత్మదృష్టిలభ్యమగు బ్రహ్మై

౧. పోల్చు: ప్లేటో:—“జీవతలను గూర్చియు, జగదుత్పత్తిని గూ  
ర్చియు మనకుఁగల భావములకుఁ బరస్పర వైరుధ్యములను దొలగించి, నిర్గుణ  
నిశ్చితార్థములఁ గూర్పలేకుండుట వలన నెవ్వఁడాశ్చర్యము నొందనవసరము  
లేదు. యుక్తమనితొఁచిన యొక భావమునకుఁ దీసిపోవని విధమున మనము

## భారతీయ తత్వశాస్త్రము

కత్వమునకు తర్కప్రజ్ఞాసిద్ధమగు వ్యావహారికాస్తికమునకు నెట్టిసంబంధమున్నదో శంకరుడు మనకు జెప్పలేదు. ఏలన, గణే వివేకయుక్తముగాఁ బ్రవీణులైన, "మానవుడు జగద్రహస్య సమస్యను బ్రవేశించుటకుఁ బుట్టలేదు; ఈసమస్యయెచట నారంభించునో గ్రహించి, జ్ఞానవిషయావధుల సత్తామింప కుండ నుండనేర్చుటకే యాతని కధికారమున్నది." మనము చారరాని సీమయొక్కటున్నదని శంకరుడు గుర్తించినాడు. దానిని గూర్చి వివేకసహితమగు సజ్జత్వమే యుక్తమైన పద్ధతి. అత్యద్భుతములగు భావవైదగ్ధ్యనైశిత్యములతో నాతఁడు జరిపిన సత్యాన్వేషణము, క్లిష్టములగు జీవితసమస్యల సాధింప నాతఁడువయోగించిన మహోన్నత తాత్త్వికదృష్టియు, నెట్టి దృష్టి వలన నెట్టి యాస్తిక సిద్ధాంతము లుదయించునో యను శంక లేని మనోవిశ్రంభలత్యము, మానవత్వములో నిజముగాఁ బర బ్రహ్మత్వ మిమిడియున్నదను దివ్యదృష్టి, వీనిపై శంకరుని కృషి యొక్క ఘనత నిలిచియున్నది.

మహాతార్కికుడై, సాటిలేని తత్వవేత్తయై, విశ్వవిశాల సహనభావము గలిగి, ప్రశాంతచిత్తుడై నిశ్చయించు లక్షణ వరిపూర్ణుడై, సత్యమును బ్రేమిపుడని హేతువును గౌరవించు డని, జీవితపరమార్థమును గ్రహింపుడని శంకరుడు మన కుప

---

మన నిర్ణయమును నిర్మించినచో సంలేచాలు; ఏలన, జెప్ప నేనునా, నేజెప్పు నది నేజేయిమిరును మనుష్యమతుల వసుసంతతి మరుకరాదు. అందుచే మనము రచించుగాథ యుక్తియుక్తమైన సంలియచాలు; అధిముగోరుట వ్యర్థము,  
(టిహెచ్, పు, 22, 2)

దేశించినాడు. పదిరెండు శతాబ్దములు గతించినవి కాని, యీతని ప్రభావము నేటికిని సజీవమై యున్నది. ఆతఁడనేక హేతువిరుద్ధవాదములను నిర్మూల మొనర్చెను, వాని నాతఁడు ఖండింపలేదు. వానికంటె నెక్కువ యుక్తియుక్తమై, వానికంటె శ్రేష్ఠతరాత్మజ్ఞానము నిచ్చు విషయముల నాతఁడు సామ్యుడై చూపెను. ఉపనిషత్తులందున్నను ప్రజానీకము మఱచిపోయిన విపులభావజాలము నాతఁడు లోకములో వ్యాప్తికిఁ దెచ్చుటచే గతించిన జ్ఞానము నాతఁడు పునరుజ్జీవింపఁ జేసెను. ఆతఁడూహా కల్పనములపై నాధారపడు తత్త్వజ్ఞుఁడుకాడు; ఆచరణకు సాధ్యమగు దివ్యదృష్టి గలిగిన తత్త్వవేత్త; మఱియు నాతఁడుజ్వలక్రియాశూరుఁడు; సముత్తం గౌదార్యసమన్వితుఁడగు సామాజిక తత్త్వజ్ఞుడని యీతనిని బేర్కొననగును. జీవితమును గూర్చిన యీతని దృష్టితో నేకీభవింపని వారైన నాతని సమరజీవులలో లెక్కించుటకు వెనుకాడరు.

### ఉదాహరణగ్రంథములు

౧. కార్పెంటర్:—ఫీయిజమ్ ఇన్ మెడివల్ ఇండియా. లెక్కర్. ౬
౨. దాన్ గుప్త:—భారతీయతత్త్వచరిత్ర. ౧౦-అధ్యాయము
౩. డ్యూసేన్:—ది సిస్టమ్ ఆఫ్ ది వేదాంత.
౪. ద్వివేది:—గౌడపాదకారికాసహిత మాండాకోపనిషత్తు.
౫. మహాదేవశాస్త్రి:—శంకరభాష్యసహిత భగవద్గీతా.

౬. మ్యాక్సుముల్లర్:—సిక్సుసిస్టమ్స్ ఆఫ్ ఇండియన్ ఫిలాసఫీ.

అ. ౬

౭. ౨ సరసింహము:—ది వేదాంతిక్ అబ్జ్యూయాట్ అండ్ ది  
వేదాంతిక్ గుడ్, మైండ్. య్. యన్, ౮౨, ౮౩

౮. ఫీబో:—శంకరభాష్యసహిత వేదాంతసూత్రములు.

(యన్. బి. ఇ.)

౯. విద్యారణ్యపంచదశి:—శ్రీనివాసరావు; కృష్ణస్వామిఅయ్యరు  
ముద్రణము,

# భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

## నవమాధ్యాయము

రామానుజుని—ఆస్తికతత్వము

౧. ఆరంభవాక్యము

తత్వశాస్త్రమునకు మూలములు మానవుని జీవితావసరములయందేగలవు, మానవునిజన్మసహజములగు మూలకాంక్షలను సమర్థింపక, మతములోని నిగూఢతత్వమును వ్యక్తీకరింపని యేతత్వమును జనాంగీకారము నందజాలదు. మన మర్థశాదుకిభములం దుపశాంతియొసఁగజాలని, తత్వశాస్త్రజ్ఞుల భావకల్పనములు కేవలశేముషీవి నోదకములగునేకాని, నిశ్చయ విజ్ఞానహేతువులు కాజాలవు నిశ్చలము నిర్వికారమునగు శంకరుని నిర్గుణబ్రహ్మమెట్టి కర్తృత్వప్రభావములు లేనిదగుటచే, మనకుఁ బూజ్యభావము నుదయింపజేయుదు. తన్నుగూర్చి చూపరులు చేయుప్రశంస నెఱుఁగజాలని టాజ్ మహల్ వలె, శంకరుని నిర్గుణబ్రహ్మము, తదారాధకుల భయరాగములకుదాసీనత వహించును మతలక్ష్యమే తత్వలక్ష్యమనియు, దేవునెఱుఁగుటే సత్యము నెఱుఁగుటయుని తలచువారికి శంక

రుని భావమొక పాండిత్యబలముతోఁగూడిన తప్పనకుఁబూర్ణో  
దాహరణమువలె గోచరించును. అది సహజమానవప్రకృతి  
విరుద్ధమగుటయేకాక, పరిణతబుద్ధికిఁగూడనట్లే తోచును.  
ప్రపంచమొక మిథ్యాదృశ్యము; పరమేశ్వరుఁడు స్వీయూతిశయ  
కాంతిచే సంధీభూతుఁడైన నిర్గుణబ్రహ్మము, దౌర్బల్యాజ్ఞాన  
దూషితులగు మానవులు తమహృదయకుహరములనుండి మొఱ  
పెట్టినప్పుడు, మనకుఁదెలియని తావునుండి కృపాభయహస్తము  
చూపట్టి రక్షించునను ప్రత్యక్షానుభవ విషయము విడిచిపెట్టఁ  
బడినది. భక్తులు తమకష్టకాలములలో భగవానునితోఁబొందు  
సజీవసాన్నిధ్యమున కుచితస్థానమును శంకరుఁడొసఁగలేదు.  
ఆత్మోద్ధరణమనఁగా, నవిజ్ఞాతమగు నిర్గుణబ్రహ్మసాగరములో  
మునిగిపోవుటయని శంకరుఁడు వక్కాణించును. వ్యక్తిగతము  
లైన లక్ష్యముల నిర్గుణనియమావళికి వశమొనర్చుటచే, సత్య  
శివసౌందర్యములు వ్యక్తులతో సంబంధములేని రూపరహిత  
నియమములుగావని దైవారాధకుఁడు వాదించును. వ్యక్తివి  
నా అనుభవముండుననుట స్వవిఘాతవచనము. సత్యము పరిపూర్ణ  
త్యము, సౌందర్యమునొక యాదిపురుషుని హృదయములో  
సమగ్రసిద్ధినిగాంచెనని నూచించును. భగవంతుఁడే పరమార్థ  
మగుసత్యము, పరమప్రయోజనమునైయున్నాఁడు. భగవంతుని  
హృదయకుహరమూలమందుఁ బ్రధానముగానున్నది కేవలసత్య  
సంసిద్ధియులేక, సౌందర్యానుభూతియుఁగాక, ప్రాణికోటికొరకు  
నిత్యమును బ్రసరించుచుండు పరిపూర్ణ ప్రేమామృతమైయున్నది.  
పరిచ్ఛిన్న జగత్ప్రయోజనమేమనగానందలి జీవకోటికి భగ.

వంతుడు తనతో సారూప్యముగాంచుట కవకాశముగాగల్గించి యున్నాడు. దేవునిదృష్టిలో జీవులకుఁ గేవలజీవత్వముచేతనే విలువయున్నది; కేవలము జీవులార్జించిన ప్రజ్ఞాధర్మపరిణతి చేతనేగాదు, జీవులను గల్పించి, వాని నదృశ్యమొనర్చుటకే దేవుడు వానినిసృజించి యుండలేదు.

రామానుజుఁ డీశ్వరప్రపంచ సంబంధముపైఁ దనదృష్టిని గేంద్రీకరించి, యీశ్వరాస్తిత్వము యధార్థమనియు, నాతఁడు స్వతంత్రుడనియు, జీవాస్తిత్వమును సత్యమేకాని, వానియస్తిత్వము పరిపూర్ణముగా నీశ్వరాధీనమై యున్నదనియు వాదించును. జగత్తునకు మూలాధారమై యొక తత్త్వమున్నదనియు నది మిథ్యకాదనియు నాతఁడు వదించును. యుక్తజీవులు తమ ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వములతో నవిచ్ఛిన్నముగా నుండువాని యాతఁడు వక్కాణించును. జడజగత్తును, జీవులను దమప్రత్యేకాస్తిత్వమును గలిగియున్నను, నందేదియు బ్రహ్మస్వరూపముగాదు, ఏలన బ్రహ్మ మెట్టిలోపమునులేని నిత్యపరిపూర్ణుడు; జగత్పదార్థము జడము; జీవు లవిద్యాదుఃఖిదూషితులు. కాని వీనికిన్నటి కేకత్వమున్నది; జడజగత్తును, జీవులను దేవుని శరీరము; దేవుని దేహముగానే వాని కునికి గలదేలన దేవుడే వాని కాత్మయు, యజమానియనగును. ౧. బ్రహ్మమునకు

(౧) ఈలోకములోని సర్వమును, జీవులుగాని, జడపదార్థములుగాని పరమాత్ముని దేహరూపములే; అందుచేతనే పరమాత్మునిరుపాధిక శరీరమేదని చెప్పదురు. ఈకారణముచేతనే బ్రహ్మవిషయముగాగల కాస్త్రము కారీరక కాస్త్రమని కోవిదులు పల్కిరి "



వేరుగా నాని క స్తిత్వములేదు జీవాత్మయు, జడజగత్తు నీశ్వర భిన్నములేకాని, యీశ్వరాధీనములై, యీశ్వరసేవార్థముకాక వానికి వేరే ప్రయోజనమునులేదు. కావున రామానుజుని సిద్ధాంత మద్వైతమేకాని, యొక విశేషముతోఁగూడి యున్నది ఏకమైన పరమాత్మ యనేకత్వము నంగీకరించుచు; అది జీవ జగత్తులతోఁ గలిసియుండును. అందుచే నది విశిష్టాద్వైతమైనది.

ధర్మవిషయములోఁగూడ మీమాంసకుల కర్మవాదమును, శంకరానుయాయుల ప్రజ్ఞానైపుణ్యముచు గూర్చి ప్రతిఘటనలు బయలుదేరినవి. మిక్కిలి ప్రాచీనమైన ఋగ్వేద కాలమునందును, దేవతలు కొన్ని వేళలందుఁ బార్థివములకును గొన్ని వేళలఁ గర్మకుచు స్వాధీనులైన మనము చూచి యుంటిమి కృతువిధాన మెల్లప్పుడును, మొదట నరణ్యములలోఁ దరువాత నాలయములలో జరిగిన పరమేశ్వరుని ప్రతీకారాధన విధానముతోఁ బోరాడవలసివచ్చినది. వైదికకృతు మతమందు దా మారాధించు దేవతకంటె యజ్ఞధర్మము వహించు పురోహితునకే యెక్కుడు ప్రాముఖ్యమున్నది. మఱియు బౌద్ధము శిథిలతనొందిన యరాజక పరిస్థితులలో సుస్థిరసంఘ నిర్మాణము చేయఁబూనిన బౌద్ధులు శిల్పి శేఖరుఁడగు కుమారిలుఁడు యజ్ఞాధికారమును పైమూఁడు వర్ణముల ద్వీజులకే యొసఁగి, వర్ణవియమమునకు కట్టుదిట్టముగాఁ బునాదిపేసెను; మిగిలిన ప్రజాసామాన్యమునకు భక్తిమార్గమే యాధారమైనది. ఈ కారణముచేతనే, మీమాంసావాదమునకుఁ బ్రతీకారముగా ఆ స్తికమతములైన వైష్ణవ, శైవ, శాక్తేయము లుద్భవించి

పెంపొందినవి. వీనిదృష్టిలో వర్ణజాతి పదవీభేదములకు ప్రాముఖ్యములేదు. ఆస్తికతత్త్వములో సాంఘికోద్ధరణాశయ మిమిడియున్నది. ఒకే తల్లిదండ్రులైన దేవుని బిడ్డలమగుటచే మనమందరము సమానులమే. అధికులు నల్పులు నందరు బిడ్డలు తండ్రికి సమానాదరపాత్రులే.

శంకరుడు జ్ఞానమనగా, కేవల సిద్ధాంతజ్ఞానమని చెప్పియుండలేదు గాని, శంకరుని శిష్యులలో గొందరు మతమనగా హృదయమునకు నిచ్చుకు సంబంధించినది కాక, బుద్ధికి మాత్రమే సంబంధించినదని చెప్పు ధోరణిని ప్రదర్శించిరి. (1). శాశ్వతమైన పారమార్థిక జీవితములో దోషకార్యదూషితమైన యాత్మకు వారు స్థానమియలేదు. 'అహంబ్రహ్మస్మి' వాక్యపారాయణము వివేకవిహితమగు భక్తిస్థానము నాకర్షింపజాలదు. అందుచే వైష్ణవశాఖాచతుష్టయముతో, గూడిన ఆస్తికమతములన్నియు భక్తికే ప్రాముఖ్యము నిచ్చినవి. (2) ఏభావభేదములున్నను నివన్నియు మాయావాదమును నిరసించుటలోను, సగుణుడగు నీశ్వరు నంగీకరించుటలోను, బరమాత్మలో నదృశ్యమైపోక, యీశ్వరునియందు జీవాత్మ తన యవిచ్ఛిన్నవ్యక్తి

(1) పోల్సు: వాక్యార్థజ్ఞాన మాత్రాదవృత్తమితి. (శత్త్వముక్తా కలాపము, 2, ౪౫.)

(2) రామానుజుని శ్రీసంప్రదాయము; మధ్వుని బ్రహ్మసంప్రదాయము; విష్ణుస్వామి రుద్రీసంప్రదాయము; నింబార్కుని సనకాది సంప్రదాయము.

## భాగవతము తత్త్వశాస్త్రము

త్వమును బరిపూర్ణ మొనర్చుకొనునని శిష్యునిచుటలోను నేకాభిప్రాయమును గలిగి యున్నవి.

### ౨ - ఆగమములు

కృమముగా భారతవర్షములోని స్వదేశవాసు లాక్యుల విజ్ఞాన ప్రభావసంపర్కము కలిగిన కొలఁదియు హిందూమతము మిక్కిలి వైశాల్యమును బొందినది. ఉన్నతరస్కృతిగల ద్రవిడ జాతియు, వెరుకబడియున్న యాటవిక జనవర్గములును వైదిక యజ్ఞమత విధానమును, దేవాలయార్చన విధానమును, బహిరంగోత్సవపద్ధతులును బెంపొందుటకుఁ దోడ్పడినవి. శ్రొత్త జాతులు వచ్చి చేరుచుండిన కొలఁదియు, గ్రొత్త శాఖలేర్పడ నారంభించినవి. ప్రతిశాఖకు విశిష్టములై తిలక, దీక్షా గురు ముత్ర శాస్త్రములు వెలసినవి. అతిప్రాచీన దశయందే, వైష్ణవ శైవశాక్తేయములు వరుసగా, పంచరాత్రిసంహిత, శైవాగమము, తంత్రమునను ప్రత్యేక మతగ్రంథములతోఁ బెంపొందినవి.

ఆగమములు సామాన్యముగా నాలుగు భాగములుగా విభజింపబడినవి జ్ఞానభాగము, యోగభాగము; క్రియాభాగ మనగా నాలయనిర్మాణ విగ్రహప్రతిష్ఠావిధానము; చర్యా భాగమనగా నర్చనకాండ ౨ ప్రతిమారాధనమునందు విశ్వాసముగల మతములకు సంబంధించునవే యాగమము లనిరి. ఏలన నవి ఆలయనిర్మాణ ప్రతిష్ఠాదులనుగూర్చి మిక్కిలి విపులములైన నియమములను నూత్రములను వర్ణించినవి. శాక్తేయ

శైవము లించుమించుగా సమానధర్మములు గలవేకాని, శాక్తేయులు శివుని దేవియగు శక్తి నారాధించుటలోఁ గొన్ని యరం స్కృత పద్ధతుల ననుసరింతురు. దేవునికి భార్యయు బిడ్డలును గలరనునది సంస్కృతిలేని కాలపుభావము; మానవధర్మాను కరణము. సాఖ్యముచెప్పు పురుషప్రకృతి సిద్ధాంతము శక్త్యా రాధనమునకుఁ దాత్విక సామర్థ్యమును గూర్చినది. శివుఁడు తెలియుటకు, సమీపించుటకు నతీతుఁడైనవాఁడు, విప్రీయుఁడు నగుటచే, నతనితోఁ గలిసియుండియు నిత్యక్రియా శీలయగు శక్తివలన దైవానుగ్రహప్రాప్తి సాధ్యమగును.

తమిళ గ్రంథములగు నాలదీయార్, శిలప్పతికారము, మణిమేఖలే, కూరల్ మున్నగు వానివలన, క్రీస్తు శకారంభ శతాబ్దాలలో దక్షిణ భారతవర్షమున జైనబౌద్ధమతముల ప్రభావము కొంతయుండెనని చూపబ్బును. శిలప్పతికారము నను సరించి, (క్రీ. వె. ౧-వ శతాబ్దము) కావేరీ పట్టణమున విష్ణ్వా లయములు, జైనబౌద్ధవిహారములు నుండెను. క్రీ.పూ. 3-వ శతాబ్దిలో నశోకుఁడు తన మతప్రచారకుల నంపెను. ఇంచు మించుగా నాకాలముననే, మూర్యచక్రవర్తియగు చంద్రగు ప్తునితో భద్రబాహువు దక్షిణాపథమునకు జైనులను వలస పంపెనని చెప్పు సంప్రదాయ చరిత్రమున్నది. తీప్రభక్తివిశ్వా సము లంగీకరించి, కటాక్షించు పరమేశ్వరునిఁ గోరు ద్రవిడ దృష్టికి జైనబౌద్ధమతములు తృప్తిసీయఁజాలవయ్యెను. ఏకేశ్వర మతములగు శైవవైష్ణవములు ప్రబలివని; వారి యాగ మముల ననుసరించి తద్భక్తులు ప్రవర్తించిరి.

## 3—పురాణములు

పురాణములు తత్వశాఖల కాలమందలి మతకావ్యములు, కథలు గాఢలరచించి తన్మూలమున, నవి దైవమానవ లోక సంఘ తత్వములను సంప్రదాయము ననుసరించి ప్రకటించినవి. ఆకాలమునందలి యవైదిక సిద్ధాంతములను వీలైనచో నున్నూలించునుద్దేశముతో నవిరచింపబడినవి. తాత్త్విక సిద్ధాంతములను, ప్రాకృతజన విశ్వాసములతో మేళవించి వర్ణించు నానాభావసమన్వితము లీపురాణములు. పురాణకర్త వ్యాసుడని ప్రతీతి గలవివేకసంప్రదాయములనే యవిచ్ఛిన్నముగా వ్యక్తీకరించునట్లు ప్రకటించుకొన్నవి. ౨. ఈపురాణములు<sup>3</sup> తత్వసిద్ధాంతములను ప్రకటించునుగాని యొకసమ

(౧) కొన్ని పురాణములు విష్ణుకర్తృత్వమును జెప్పకొనెను. చూ పద్య పురాణము. ౧, ౬౨, ౧౮.

(౨) వాయుపురాణము. ౧, ౧౧, ౧౮౪. ౨౦౨.

(౩) ముఖ్యపురాణము లష్టాదశసంఖ్యగలవి. విష్ణు, భాగవత, నారదీయ, గరుడ, పద్మ, మహాపురాణములు వైష్ణవములు, శివ, లింగ, స్కంద అగ్ని లేక వాయు, మత్స్య, కూర్మ పురాణములు శైవములు. ఇతరములగు బ్రహ్మ లేక సౌర, బ్రహ్మాండ, బ్రహ్మవైవర్త, మార్కండేయ, భవిష్య, వామనపురాణములు బ్రహ్మసంబంధములు. మఱియు నవివరసగా సాత్త్విక, తామసరాజసములనియు జెప్పబడును. చూ మత్స్యపురాణము. ౧౭౨. ఇవి మహాపురాణములనబడును. మఱియు నుపపురాణములుగలవు. ప్రతిపురాణము సర్గ, ప్రతిసర్గ, వంశ, మన్వంతర, వంశానుచరితములను పంచలక్షణములను గలిగియుండును. పురాణము లితిహాసముల కర్వాచీనములు. అతిప్రాచీనమగు పురాణములు క్రీ॥ శకమునకుఁ బూర్వకాలమునకుఁ జెందునుగాని తరువాత వానిలో కొన్ని మార్పులు చేయబడెను. “ఇవి క్రీ॥ పూ॥ ౧౭వ

స్వయ వద్ధతి ననుసరించలేదు. పాచీన విజ్ఞానపేత్తల యువదేశముల నందు ముఖ్యముగా వేదాంత సాంఖ్యోపదేశములను విస్తరింపజేయుటే వాని యాశయును. నామము ననుసరించియే యవి పురాతన సంప్రదాయములను గాపాడునవని తెలియును. ఇనన్నియు ఆస్తికములే; ఈశ్వర, జీవ, జడపదార్థభేదముల నన్నియు సంగీకరించును. త్రిమూర్తి భావమున కొన్నత్య మేర్పడెను; కాని ప్రతిపురాణమును విష్ణుసకో, శివుసకో పూర్ణాధిపత్యమిచ్చి వర్ణించును. విష్ణుప్రాధాన్యముగా నున్న పురాణమున శివుడు బ్రహ్మయు విష్ణువర్ణించుటే కాక విష్ణుభక్తుల నాదరింతురు. భాగవతపురాణమున శివుడు ప్రాచేతసునికో నిట్లు పలికెను: “విష్ణుపదార్పితచిత్తుడైనవాడు నాకుఁ బ్రియుఁడు.” భగవానుఁడీ జగత్తున కేకైకాధారము, మూలము, గతియునై యున్నాఁడు.<sup>3</sup> ఏమేరుపెట్టినను బరమేశ్వరునకు సకలకల్యాణగుణములను బురాణము లారోపించును. “ఎవఁడిందిరీయాతీ

శతాబ్దారంభకాలమునకైనఁ జెందియుండును. ఆపస్తంబుని కాలమింకను పూర్వతరమైనదని ఋజువైనచో నీపురాణకాలము నింకొక, ౧౧౦ శేక ౨౦౦ యేండ్లు వెనుకకు జరుపవచ్చును.” (పర్ణిటర్; పాచీన భారతవర్ష చరిత్ర) సంప్రదాయము. పు. ౯౧.) ఇతరములుగాక, ఛాందో. ఉ. 3, ౪, ౧: శకపథశ్రావ్యము ౧౧, ౧౬, ౨; అథకాస్త్రము, ౧, ౧—పురాణములను స్మరించినవి.

(౧) పోల్పు: విష్ణుపురాణము ౧, ౨, ౨. శక్తయోగ్యులైన స్యుబ్రహ్మ విష్ణు శివాత్మకః (౧, ౯). చూ. భాగవతము. ౧, ౨, ౨3.

(౨) భగవంతమ్ వాసుదేవమ్ పృథన్వః ప్రియోహితే. (౪, ౨౪, ౨౨) (చూ. ౪, ౨౪, 3౦)

(3) విష్ణుపురాణము. ౧, ౨, ౪.

తుడో, సర్వద్రవ్యములలో నుత్తమద్రవ్యమో; ఎవడు పరమాత్మయు, స్వయంస్థితి గలవాడైనై, రూపవర్ణాది లక్షణ విరహితుడై, జన్మజరామృత్యువులు గాని, వృద్ధిక్షీణతలు గాని లేక నిర్వికారుడై యుండునో; ఎవడద్వితీయుడు నిత్యుడైనై, విభునై, విశ్వగర్భుడై ప్రకాశించునో యట్టి వాను దేవుడనబడిన వానినెవరు వర్ణింపగలరు?" ౪. ప్రకృతి, తత్పరిణామమును గూర్చి సాంఖ్యము చెప్పినదే యంగీకరింపబడెను గాని, ప్రకృతి పరిణామ మీశ్వరాధీనమై నడచునని నిశ్చయింపబడెను. ప్రకృతియే యీశ్వరుని దేవిగా వర్ణింపబడెను. విష్ణుపురాణతృతీయాధ్యాయారంభమున మైత్రేయుడు పరాశరు నెట్లడుగగా, "శుద్ధబ్రహ్మమునకు సర్వాది కర్తృత్వమెట్లు చెప్పవీలగును?", అగ్నియం దుష్ణమువలె సర్వసృష్టియు నాతని యందే యున్నదని బదులు చెప్పబడెను. ౧. జగద్వాస్తవికత్వమును బురాణము లంగీకరించును; జగన్నిరసనము నిమిత్తమే మాయాశబ్దము నుపయోగించును. ౨.

మత విషయములో, బౌద్ధనాయజ్ఞములతో, గూడిన వైదికారాధనము, భక్తి ప్రతిమారాధనములుగా మారిన సంగతి విశ్పష్టము. పౌరాణిక ధర్మము సంప్రదాయ వ్యతిరేకము గాదు. కర్మ పునర్జన్మసిద్ధాంతమును, ధర్మజ్ఞాననిష్ఠ వలన మోక్షావకాశము నంగీకరింపబడెను. ఏయొక తత్వమునకో తలయాపుటకాక, యీశ్వరుని యందచంచల భక్తియే కలి

(౪) విష్ణుపురాణము, ౧, ౨, ౧౦.

౧. ౧, 3.

౨. పద్మపురాణము, ౬, ౨౬3, 2౦.

యుగమందుత్తమ మోక్షసాధనముని చెప్పబడెను. 3. పర్వత  
ములనైన గదలించునదే భక్తి; భక్తికసాధ్యములులేవు. 4.  
భృవుల, సత్పురుషుడై, పవిత్రుడై, స్వజీవకోటికి శుభమును  
క్షేమార్పణుత్కంఠ మాపుచుని యాతనితల్లి యుపదేశించెను గె.  
“ఏవఁడు తన వర్ణధర్మమును విడువక, మిత్రామిత్రభేదవృష్టి  
లేనివాడై, పరుల ధనమున కాసింపక, యేప్రాణి కెన్నఁడ  
పకృతిచేయక, పరిశుద్ధచిత్తుడై యుండునో యాతఁడే విష్ణుభక్తు  
డని తెలిసికొనుము,” ౧. సంపదయే గౌరవకారణమై, ధనమే  
సచ్చీలమై. మోహమే స్త్రీపురుషైక సంబంధనూత్రమై, అస  
త్యమే జీవిత విజయహేతువై. కాంతాసంగమమే యేకైక  
సుఖసాధనమై, బాహ్యోపాధివర్గమే, అంతరాత్మయని యేసం  
ఘమున వ్యాప్తిగాంచునో ఆసంఘము శిథిలతగాంచును. 2.  
అట్టిసంఘము నుద్ధరించుట కొకరక్షకుడవసరము. ఈశ్వర

3. భాగవతము, ౧౨, 3, ౧౨ భాగవతము భక్తిసాహస భేదము  
అను వివరించును.

శ్లో॥ శ్రీవణమ్ కీర్తనమ్ విష్ణోస్మరణమ్ పాదసేవనమ్,  
అర్చనమ్ వందనమ్ దాస్యమ్ సఖ్యమాత్మనివేదనమ్,

(2-౫-౨3)

౪. ౧, ౧౨, ౫, విష్ణుపురాణము, ౧, ౧౨, ౧.

౧. విష్ణుపురాణము 3.2.

౨. అర్ధవినాశినహేతుః, ధనమే వాకేధర్మహేతుః, అభిరుచిచేత  
దాంపత్య సంబంధహేతుః, అన్యత మేదవ్యవహారజయహేతుః, స్త్రీత్వమేవ  
ఉపభోగహేతుః..., బ్రహ్మనూత్రమేవ విద్రావహేతుః, లింగభారణమేవ  
అశ్రమహేతుః...”

విష్ణుపురాణము. ౪.౨౪.౨౧-౨౨



సాదృశ్యమే మోక్షము. 3. రామానుజమతము విశేషముగా విష్ణుభాగవత పురాణములకు ఋణవడి యున్నది.

### ౪—రామానుజజీవితము

క్రీ. వె. ౧౦౨౭-వ సంవత్సరమున శ్రీ పెరుంబుదూరులో రామానుజుడు జన్మించెను. చిన్ననాడే యాతనితండ్రి స్వర్గ స్థుడయ్యెను. కులస్తులైన బాలురకానాడు లభించు విద్యా శిక్షణమైన వెనుక, కాంచీపురములోని యాదవప్రకాశునొడ్డు రామానుజుడు వేదాంతమభ్యసించెనుగాని, గురువుగారి యర్హ నిర్ణయము లన్నివిషయములలో నాతఁడంగీకరింపలేదు. సుప్రసిద్ధ శ్రీరంగమతాధిపతియగు ఆశవందారు రామానుజుని పాండిత్యమున కచ్చెరువంది, శ్రీరంగ మతాధిపత్యమాతనికీయు నిశ్చయించెను. అలవందారు కవసానదశవచ్చినప్పుడాతని శిష్యులు రామానుజుని దోడ్కొనిరమ్మని పెరియనంబి నంపిరి. రామానుజుడు వచ్చులోపుననే గురువు మరణించెను. రామానుజుడాలవందారు మృతదేహమును సమీపింపగా నాతని కుడిచేతి మూడువేళ్లు మడుచుకొనియుండెను. మూడుకోరికలు మిగిలి పోయినవనియు నందు ముఖ్యమైనది. బ్రహ్మనూత్రములకొక సులభమైన భావ్యరచనమనియు శిష్యులు దానికర్థము చెప్పిరి. రామానుజుడు కాంచీపురమునకుఁ దిరిగివచ్చి, తన దైవప్రార్థనములను యథారీతిగాఁజేయు చుండెను. ఒకనాఁ

3. ఆనడుములలో భక్తి యుగడింపబడెను. కామ సంతృప్తికొఱకు విశేషస్వేచ్ఛ యొగ్గబడెను మంత్ర, యంత్ర, యోగసాధనల కధిక శ్రమ మీయబడెను.

సుత్కట విచారముతో నాతడు తిలభావికర్తవ్యమునుగూర్చి దైవసంకల్పమెట్లున్నదో కనుగొనుచుని శబాలయూర్చికు నడిగెను. దైవసంకల్పమొక శ్లోకరూపకముగా నిట్లుచెప్పబడెను: "నేనేపరతత్త్వమును; భేదమేనామతము; ప్రపత్తియే నిరసాయ హేతువు; స్వప్రయత్నమవసరములేందున సంత్యకాలమున మోక్షము సిద్ధింతును. పెరియంబియో ఉత్తమదేశికుడు." (1). దైవమిట్లు పలికెను; లేక రామానుజుడు దైవవాణి నిట్లు విని, వాని ననుసరింప నిశ్చయించెను. మధురాంతకమందున్న పెరియయనంబి నాతడుకలిసికొని, వానివలన వేదాంతరహస్యోపదేశము నొందెను. మహాపురుషుల కనుకూలవత్తిమగు సతీమణి లభించుటగుదు; తనలక్ష్యములకైకృషిచేసి, యాతనిశక్తుల సత్తిశయంపఁ జేయునట్టిది రామానుజునిభార్యకాకపోయినది. దాంపత్యముంద సనుకూలత దాచుటకు శక్యముకానిది; రామానుజుడు తన మరవృష్టమును గ్రహించినాడు బుద్ధశంకరులవలెను, ప్లేటో, పాల్ లవలెను, నీశ్వరసామీప్యమును లేక మానవపరివూర్ణత్వ శిఖరముల నందుకొనుటకు సర్వసంగత్యాగమే సాధనమని నిశ్చయించెను. సన్యసించిన యాతనిని జనులందరుమెచ్చి, యతి రాజుని నుతించిరి. రామానుజుడు శ్రీరంగమున స్థిరనివాసియై, తిరువాయి మోయిని గూఢార్థముల నభ్యసించును. బోధా

(1) క్రిమాన్వరమ్ తత్త్వమహమ్, చుళమ్ మేభేః, ప్రపత్తిర్నిరసా హ హేతుః, నావశ్యకేచస్యృతిః అంత్యకాలేమోక్షోమహాపూర్ణ ఇహోపవర్యః  
జీవితాంతమందు సర్వమానవులు మోక్షమునుజొందుచురనునది పాంచ నాత్యముల కేంద్రలిక్షణము, మా. వేదాంతదేశికుని టాంచరాకృత్య.

యఃవృత్తిని కంఠస్థముగా నెఱిగిన శిష్యుఁడగు కురుత్తాశ్వారు  
సాయమున రామానుజుఁడు వేదాంతసారమును, వేదార్థసంగ్ర  
హమును, వేదాంతదీపమును, బ్రహ్మసూత్ర గీతాభాష్యము  
లను రచించెను. వైష్ణవపండితులెల్లరు రామానుజ బ్రహ్మసూ  
త్రార్థవివరణము నంగీకరించిరి. అదియే వైష్ణవులకు శ్రీభాష్య  
మయ్యెను. దక్షిణాపథమెల్లడ సంచారముచేసి, రామానుజుఁ  
డనేక శిథిలదేవాలయములను పునర్నిర్మాణముచేసి, అసంఖ్యా  
కులను వైష్ణవులగా మార్చెను. మహాజ్ఞాన సంపన్నుఁడు  
తన యుగమునకుఁ బ్రవక్తయై, తనకు లభించిన సంప్రదా  
యసిద్ధిమగు ప్రాచీన విజ్ఞానమును దన జీవితములోఁ  
బునరనుభూతికిఁ దెచ్చును. రామానుజునికి సహవాసము  
నొసగిన భక్తులు జ్ఞానులు నిత్యధ్యాన వైరాగ్యములతో దమ  
జీవితములఁ గడపిరి. ఆల్వారుల గీతములు వారిహృదయ  
ములలోఁ బరమేశ్వరుఁడు నిండారి, పొంగి పొరలించిన మహా  
త్తరావేశ భక్తిపూరితములు. ఏలన వారికి భగవానుఁడనఁగా  
జగత్కర్తయేకాదు; సన్నిహితమిత్రుఁడు, మార్గదర్శియునై  
నాఁడు. జన్మసహజమై భక్తిభావము రామానుజునికిఁ బరమే  
శ్వరు నొక వ్యక్తిగాఁ బ్రదర్శించినది. శంకర రామానుజు లిరు  
వురు వేదాంత మహాప్రవక్తలే. వారి చిత్తములలో సమాన  
సమస్య లుదయించినవి. వారి కాధారములగు మూలగ్రంథము  
లును సమానములే; వారి వివరణపద్ధతు లిండుమిండుగా  
సమాన ప్రతిపాదనలపైసనే సాగినవి; కాని ఫలితములుమా  
త్రము విస్పష్ట భిన్నత్వమును సూచించినవి. వారుచేసిన

నిర్ణయములు, పరమార్థసంగ్రహములో వారి భిన్నములగు చూపులను బ్రదర్శించినవి. రామానుజుడు సహజమతానుభూతిని గట్టిగానమ్మి సృష్టిరచనవలనను, నవతార ప్రిసక్తల వలనను, సాక్షాత్కారముల వలనను, మానవునకు గోచరించు పరమేశ్వరునివ్యక్తీకరించు నిగూఢమగు ననుష్ఠాన భక్తిమార్గము నాతఁడు ప్రకటించినాఁడు. బ్రహ్మనూత్రిములయందు నుపనిషత్తులయందు నవ్యక్తనిగూఢత్వము నందియున్న భావముల నాతః డాల్యారులయొక్కయు నాచార్యుల యొక్కయు సాంగత్యముచే బహిర్గతము లొనరింపఁగలిగెను. అతఁ డెన్నఁడును దానొక స్వతంత్రిమగు తత్వము నుపదేశించుచున్నట్లు భావింపలేదు. సార్వకాలికమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునే యాతఁడు ప్రకటించుచున్నట్లు విశ్వసించెను.

### ౫ - చరిత్ర సారస్వతము

ఇతిహాసారంభ యుగమునుండి యించుమించుగా వైష్ణవోద్యమ మవిచ్ఛిన్నముగాఁ బ్రబలిన చరిత్రమున్నది. ఋగ్వేదమునందు విష్ణువు పరమపదనివాసియైన ఆదిత్యదేవతగా భావింపఁబడెను. ౧. వరుణ దేవతాభావము బలవత్తరమగు నేకేశ్వరవాదలక్షణ లక్ష్మితమైయున్నది. వేదములందు మనకు శుభాశీర్వచన ప్రదాతయగు భగదేవతా భావమున్నది. ఈభగవద్భమునకు శ్రేయశ్శక్తియనుభావము పెంపొంది, క్రమముగా నట్టి శక్తిగలవాఁడే భగవానుఁడని తలపఁబడెను. భగవదారాధనతోఁగూడిన మతమే భాగవతమతము. భాగవతమతమును

గూర్చి మహాభారతము స్మరించినది. భాగవతమతమే వైష్ణవ మతమై భగవానునే విష్ణువుగా గ్రహించెను. మహాభారతములోఁ జెప్పబడిన పంచరాత్రమతమున వైష్ణవమత లక్షణములన్నియు నున్నవి. ఇతిహాసములలో విష్ణువునకుఁ బ్రత్యర్థిగా శివుఁడు పేర్కొనబడెను. కాని విష్ణువురాణమునందు విష్ణువు దేవదేవత్వ మప్రతిమానము. భాగవతపురాణము (కీ) వె. ౯౦౦) కృష్ణునే ప్రధానముగా వర్ణించిన భాగవతమతమునే ప్రకటించినది. ఇందలి భక్తి మహదావేశపూరితము; జీవేశ్వర సంబంధము నాయకీనాయక సంబంధముగాఁ బ్రదర్శింపఁబడెను. దక్షిణాపథమునకు భాగవతమతము కీ. ప్రథమ శకారంధము నకుఁ బూర్వమెపుడో వచ్చియుండెనని నానాఘాట్ శాసనమువలన స్పష్టమగుచున్నది. కలియుగమందు నారాయణా రాధకులసంఖ్య, దక్షిణదేశములో సధికముగా నుండునని భాగవతము చెప్పుచున్నది. ౧. ప్రామాణ్యసిద్ధిని గాంచిన ద్వాదశ శాల్వారుల గీతములు నాలాయిర ప్రబంధమను ౨ సామన్య

(౧) ౧౧, ౫-౩౮-౪౦.

(౨) ఈగ్రంథము ౪,౦౦౦ పద్యములు గలది నాలుగు భాగములుగా విభజింపఁబడెను. మొదటిది ముదలాయితము; ఇందు మేరీమూల్వారు, అండాల్ మున్నగువారి వాక్యము లున్నవి. రెండవది తిరువంగయ్యాలవారునిదైన పెరియతురునోరి. మూడవది సుప్రసిద్ధులైన నమ్మాలవారుని తిరువాయ్మొయి. చాలవదగు 'ఇయర్ప' మొదటిదానివలెనే యనేకాలవారుల వాక్యసంకలనము. నమ్మాలవారుని తిరువాయ్మొయి, తమిళవేదస్వరూపమని చెప్పుదురు. పోయ్: "వేదమ్ తమియనేయ్నామరన్"; మఱియు:—

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికత్వము 261

నామముతోఁ బిలువబడెను. ఈయల్వారులలో నొకస్త్రీయు, బెక్కురు శూద్రులు, నొక భూపాలుఁడును గలరు. వీరియనంత రము సగుణారాధనము వలన నీశ్వరానుగ్రహము లభించునను విశ్వాసమునకుఁ దాత్త్వికాధారమును నిర్మించు నాచార్యులు బయలుదేరిరి. రామానుజపూర్వాచార్యవరంపరలో ముఖ్యులు నాధముని, ఆలవందారు, యామునాచార్యుఁడు. పన్నిద్దరాల్వారులలోఁ జరమాల్వారు శిష్యుఁడైన నాధముని (కీ) వె. ౧౦-వ శతాబ్దము) ఆల్వారుల యువదేశవాక్యముల నొక పద్ధతిలోఁ జేసి దెచ్చెను. న్యాయతత్త్వమును యోగరహస్యము నీతఁడే వ్రాసె నందురు. వేదార్థమునే వైష్ణవాగమములు ప్రతిపాదించు నని సమర్థింప యామునాచార్యుఁడు మిక్కిలి శ్రమపడెను. ఆతని ముఖ్యరచనములివి: ఆగమప్రామాణ్యము, మహాపురుష నిర్ణయము, సిద్ధిత్రయము, గీతార్థసంగ్రహము, చతుశ్లోకి, స్తోత్ర)

కూరకేలియుగే ప్రాప్తే నాస్తికైః కలషీకృతే,  
విష్ణోరంకాంశ సంభూతో వేదవేదార్థతత్త్వవిత్  
స్తోత్రం వేదమయంకర్తుమ్ ద్రావిడాప్యపిచభాషయా  
జనివ్యతి సతాంశేష్టోలోకానాం హితకామ్యయా."

(భవిష్య పురాణమ్)

తిరువాయ్మొయిని గూర్చి నాధముని యిట్లు చెప్పెను; "సహస్రీకాఖోపని షత్సమాగమమ్, ద్రవిడవేదసాగరమ్." తిరువాయ్మొయి యొక్క పృథాన విషయము అర్థపంచక ప్రవచనము (౧) పరమాత్మ (౨) జీవాత్మ (౩) కంటి సంబంధము (౪) అనిష్టనాశనము (౫) ఇష్టసిద్ధి.

రత్నము. వైష్ణవుల మతసారస్వతము నుభయవేదాంతనామమునఁ బిలుతురు; ఏలన నందు సంస్కృత ప్రస్థానత్రయము, తమిళ ప్రబంధము కూడ నున్నవి. ఆల్వారుల గీతములు, శ్రుతి స్మృతి వాక్యసారమునే ప్రకటించునని చిరసంప్రదాయ విశ్వాసమున్నది. శంకరుని నిరంకుశమైన అద్వైతవాదమువలన, రామానుజుడు తిరిగి, వేదోక్తమైన యేకేశ్వరమతమును బునఃప్రకటనము చేయవలసి వచ్చినది. బోధాయనవృత్తి యందలి భావములనే తాను విస్తరింపఁజేసిననియు, తంక, ద్రమిడ, గ. గుహదేవ, కవర్తి, భారుచులు. తనతో సమానభావములు గలవారేయనియుఁ జెప్పినాడు. రామానుజుడు గుడించిన యేకేశ్వరవాదముయొక్క పురాతనత్వమును శంకరుఁ డంగీకరించును. అందుచే రామానుజమతమునకుఁ బూర్వమూలములుగా నేకేశ్వరప్రతిపాద కోపనిషత్తులు, నారాయణీయ ప్రకరణముతోఁ గూడిన మహాభారతభాగములు, భగవద్గీత, విష్ణుపురాణము వైష్ణవాగమములు, ఆల్వారులయు నాచార్యులయు రచనములునని చెప్పవచ్చును. ఉపనిషద్గీతా బ్రహ్మసూత్రార్థముతో వైష్ణవభక్తుల భావములకు సమన్వయమును గూర్చునవే రామానుజుని ముఖ్యరచనలు. ఆతని స్వతంత్రప్రతిభకెంత స్థానమున్నదో నిర్ణయించి చెప్పట ములభముకాదు కాని, యతనిచే రచింపఁబడిన శ్రీభాష్యము, “బ్రహ్మసూత్రములలో నేకేశ్వరతత్త్వమున కాధారములను గనుగొను యత్నములన్నిటిలో నాతని యత్నమే విశేషగుణ సంపూర్ణత్యములచే నిరుపమానమైన

ప్రకాశించుచున్నది.” (1). రామానుజుని భక్తి, తత్పర్యుల కంటెను, ననంతరకాలికుల కంటెను సధికముగాఁ దాత్త్వికము, నియమనిబద్ధము నైనది. వేదవిధి కర్మవిధానముల నిరసింప నాతఁడుద్యమింపలేదు; పౌరాణిక గాథల కధికప్రాముఖ్యము నాతఁడీయలేదు, భక్తివలన మోక్షము లభించునని ప్రకటించి, యదియే ప్రస్థానత్రయ ప్రధానసందేశమని నిరూపించుటకే యాతఁడు యత్నించెను. రామానుజ భావ్యమునకు నుదర్శన భట్టు విరచిత శ్రితప్రకాశికయే గణ్యమైన టీకయైయున్నది.

ఇంచుమించుగా ౧౩వ శతాబ్దముననే దక్షిణోత్తరము లగు తెంగలెవడగలె శాఖలకు భేదములు ప్రబలెను. తెంగ లేశాఖ తమిళప్రబంధమే మతగ్రంథమనినమ్మి, సంస్కృతగ్రంథములయెడ నౌదాసీన్యము చూపెను. వడగలె శాఖకు రెండును సమానప్రమాణములే. తెంగలులు దోషభోగ్యమను ప్రమాదకర సిద్ధాంతము నంగీకరించిరి; అనఁగా భగవానుఁడు పాపము ననుభవించును; ఏలన దానివలన నాతని యనుగ్రహము చూపుట కెక్కుడవకాశమున్నది, ౨. వడగలు తమిళముకంటె

(౧) కీత్, ఇ. ఆర్. ఇ. వాల్మ్యము. ౧౦, పు. ౧౭౨.

(౨) చూ ఓస్కార్ కైల్లు డిప్రొఫండిస్: “క్రీస్తు, తనలోని యేదైవ లక్షణమువలననో, మానవునిలోఁ బరిపూర్ణత కల్యంతసన్నిహిత సంబంధ ప్రాప్తికిఁ బాపిని ప్రేమించుటే మార్గమని యట్లుచేసెను. దానియర్థమింకను దెలియనిరీతి నాతఁడు పాపములు దుఃఖములు స్వయముగా నుందరములకు విషయములనియు, నవి విత్రిములైన పరిపూర్ణతాంశములనియు నాతఁడు చూపినాఁడు ”



సాధికముగా సంస్కృతము నుపయోగించి, లక్ష్మీభావమునకు శాస్త్రీయ మతాంశములను గొన్నిటిని స్వీకరించిరి.<sup>3</sup>

పిల్లలలోకాచార్యుఁడు తెంగలె శాఖకు ముఖ్యప్రతినిధి. ఈశ్వరానుగ్రహ మమోఘమైదనియు దానినిఁ గేవలభక్తి చేతనేగాక, ప్రవృత్తిచేఁగూడ సాధింపవలెననియు నాతఁడు బోధించెను. గురువునకు సంపూర్ణాత్మసమర్పణమే చేయవలెనని యీశాఖవారి మతము. ఇది రామానుజుఁడు చెప్పిన వివేక సహిత గురుశుశ్రూషాపద్ధతిగాదు. రహస్యములనెఱచు నష్టాదశ గ్రంథములను లోకాచార్యుఁడు రచించెను. అర్థసంచక తత్వశ్రీయములందు ముఖ్యములు తెంగలెశాఖలో మనవాల మహాముని ప్రధానభక్తుఁడు.

రామానుజానుయాయులలో నగ్గిగణ్యుఁడగు వేదాంత దేశికుఁడు లేక వేంకటాచార్యుఁడు (౧౩-వ శతాబ్దము) వడగలె శాఖాస్థాపకుఁడు. కాంచీపురము జన్మస్థానమయ్యు నధికజీవిత కాలము నాతఁడు శ్రీరంగమునఁ గడపెను ఆతఁడనేక విషయములగూర్చి విపులరచనలు చేసెను గాని యీతని ముఖ్య గ్రంథము లాతనిచేఁ దమిళభాషలో రచింపఁబడిన పరమత భంగ రహస్యత్రయసారములై యున్నవి. ఆతని పంచరాత్ర

(3) విష్ణుపత్నియగు లక్ష్మీయు విష్ణువువలెనే జన్మసహితమనియు విష్ణువుతో సమముగాఁ గృపఁజూపుననియు నర్పించవలెనని వాసుదేవుడు. ఆమెను జన్మమున్నదనియు, దైవకృపకామె సాధనశక్తియనియు తెంగలె శాఖవారుతలచిరి. చూ. ఆమె. దశభేదములు గోవిందాచార్యస్వామి జె.ఆర్. ఎ. యస్. ౧౯-౧౦.

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్వము 285

రక్ష, సుచ్చరిత్రరక్ష, పంచరాత్రశాఖానియమాచారములను వివరించును. శ్రీభాష్యమునకు తత్వటీకను, గీతాభాష్యమునకు తాత్పర్యచంద్రికను నాతఁడు రచించెను. పూర్వోత్తరమీమాంస లొకేతత్వ భాగములనియు, దైవయాజమాన్యమునఁగాక, కర్మ ఫలము నీయఁజాలదనియు నాతఁడు వాదించి సేవ్యరమీమాంస యను గ్రంథమును రచించెను. ఆతఁడింకను రచించిన న్యాయసిద్ధాంతజనము, తత్వముక్తాకలాపము, తద్వ్యాఖ్యయగు సర్వార్థసీద్ధియు నుపయుక్తరచనములు. ఆతనిఖండన గ్రంథము శతదూషిణి అద్వైతమును నిరసించినది; దానికి భాష్యమొకటి చండమారుత మనునది, (౧౭-వ శతాబ్దము) పైదానితో సమానమైన ఖండనగ్రంథమే, శ్రీనివాసాచార్యకృత యతీంద్రిమత దీపిక పదునేడవ శతాబ్దములోఁ బ్రధాన గ్రంథము. శైవమతావలంబియయ్య నప్పయ్యదీక్షితుఁడు పెక్కు వైష్ణవగ్రంథములకు వ్యాఖ్యలువ్రాసెను. ౧. రామానుజమతమును సమర్థించుటకై, రంగరామానుజఁ (౧౮-వ శతాబ్దము) డుపనిషత్తులకు భాష్యములు వ్రాసెను. రామానుజునిప్రభావ మనంతర హిందూమత చరిత్రమందు నేటికిని దృశ్యమానమగుచున్నది. మధ్య,వల్లభ, చైతన్య, రామానంద, కబీరు, నానక్ నడపిన యుద్యమములందు వారును, సంస్కార

౧. ఒకకాంచీపుర పండితసభలో శివవిష్ణువులకు భేదము లేదనియు నందుచేఁ దాను శివు నర్పించుచుంటిననియుఁ జెప్పెను. “మాహేశ్వరేవా జగతామధీశ్వరే, జనార్దనేవా జగదంతరాత్మని, నవస్తుభేద ప్రతిపత్తిరస్తుమే, కథాపిభిక్తిస్తుణేందుశేఖరే.”

మతమును బ్రహ్మసమాజమును, రామానుజ ప్రోక్తమును నేకే

మన కెంతయు ఋణపడియున్నారు.

ఎ - ఎ

౬-భాస్కరుడు.

క్రీ.వె, ౯౦౦ ప్రాంతమున, భాస్కరుడు భాస్కర భాష్య మను నొక బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమును రచించెను. (౧) ఇది యొక మతశాఖకు జేందిన గ్రంథముకాదు. శంకరుని వాదమునుగాని, పంచరాత్ర వైష్ణవవాదమునుగాని యిది సమర్థించుటకుఁ బూనుకొనలేదు. భాస్కరుడు భేదాభేదవాదమును సమర్థించెను. ౨. బ్రహ్మమనగా సర్వభేదవిరహితమును శుద్ధచైతన్యరాశికాదు. సర్వసంపూర్ణగుణ సంపన్నమైనది. (బ్రహ్మము యొక్క కారణరూప మేకత్వమును, కార్యరూపము నానాత్వమునుగా భావింపబడెను. ౩. కారణ మూలరూపములలో వస్తువులభేదములు; కార్యవృత్తుగ్రూపములలో భిన్నములు. ౪. పూర్వగర్హిని హరించినట్లు భేదము భేదమును హరించునదికాదు. రెండును సమానముగా సత్యములే. పరిణామము నిజమేయని భాస్కరుడు నమ్మును. ౫. మాయావాదము ప్రామాణ్యవిరహితమనియు బౌద్ధసంపర్క సంభూతమనియు భాస్కరుని

(౧) ఇతని భావముల సుదయసుడు తన తునుమాంజలిలో ఖండించెను (క్రీ.వె. ౯౮౦)

(౨) దీనిపై విమర్శనమునకు, చూ॥ రా॥ భా॥ ౧, ౧, ౪.

(౩) కార్యరూపేణ నానాత్వమ్, అభేదః కారణాత్మనా॥

(భాస్కరుడు: ౧, ౧, ౪.)

(౪) భాస్కరీయస్తు చిదచిదంకావిభక్తమ్ బ్రహ్మద్రవ్యమ్, అచిదంశేన విక్రియతే॥ (సూక్ష్మసిద్ధి: ౩, ౨౭.)

మతము. జడజగత్తు నిజముగా నున్నదనియు, సది బ్రహ్మలక్షణ  
యు క్తమే యనియు నాతనివాదము. జడపదార్థము బ్రహ్మముపై  
వర్తించినపుడు దేహేంద్రియరూపమగు నుపాధిగామారి, జీవో  
త్పత్తికారణ మగును. ఉపాధులు మాయాకల్పితములు గావ  
నియు, యధార్థములేయనియు నాతని విశ్వాసము. సహజముగా  
జీవాత్మ బ్రహ్మముతో నేకమేకాని యుపాధివశమున వేరై  
యున్నది. (1). జీవబ్రహ్మ సంబంధమున కగ్ని విస్ఫులింగసంబంధ  
ముపమానముగాఁ జెప్పబడెను. బ్రహ్మమునకు చుపాధులకుఁ  
గల సంబంధ జ్ఞానలోపముచే సంసార మేర్పడినది. తపోధర్మము  
లచే, వాసిభేదము నెఱిగించి మనము తరింతుము. జీవాత్మల  
పునర్జన్మము, తన్మూలమునఁ గలుగు దుఃఖమును బ్రహ్మము  
నిజముగా ననుభవించునని భాస్కరుఁడు తలఁచినాఁడు. కర్మ  
మోక్షసాధనమగు జ్ఞానాంగమని యాతఁడు చెప్పును. ఆతఁడు  
రామానుజుని వాదమును, లేక జ్ఞానకర్మ గమ్యుచ్ఛయవాదము  
సంగీకరించునని చెప్పవచ్చును.

## 2—యాదవప్రకాశుఁడు.

కొంతకాలము రామానుజుని గురువైన యాదవప్రకా  
శుఁడు కీ). వె. 11-వ శతాబ్దములో కాంచీపురమున జీవించి,  
అద్వైతార్థప్రతిపాదకమగు నొకస్వతంత్రభాష్యమునురచించెను.

(గ) మాహాయానిక బౌద్ధగాథితమ్ మయావాదమ్॥ (భాష్యము  
1, 2, 3, 4, 5.)

(1) జీవపరయోక్తస్వాభావికోఽభేదః; బౌపాధికవస్తుభేదః। భాస్క  
రుఁడు, 1, 2, 3, 4; చూ. 1, 2, 3, 4; 5, 6, 7, 8.

బ్రహ్మపరిణామవాదము నాతఁడు ప్రతిపాదించెను. బ్రహ్మము చిత్తుగాను, అచిత్తుగాను, నీశ్వరుఁడుగాను మార్పు నిజముగాఁ జూపెనని యాతనిమతము. ఈశ్వరుఁడు చిద్రూపమన్నచో, జీతనాచేతన రూపములన్నియు నొకేవస్తువుయొక్క అవస్థాభేదములని చెప్పనొప్పును. దీనినే భేదాభేదవాదమందురు. బ్రహ్మము పరివర్తనమందినను దశస్వచ్ఛతను గోల్పోవదు. ఒకేవస్తువేక కాలమున నేకత్వభిన్నత్వములుగలదనుటలో యాదవునికి విరోధ మేమియుఁ గాన్పించలేదు. సర్వవస్తువులు సర్వకాలములలో గోచరించుచున్నవని యాతఁడుచెప్పెను. కారణజాతి ద్రవ్య రూపమున వానికభేదమనియు, గార్యవృత్తిరూపమున వానికి భేదముగలదనియుఁ జెప్పఁబడెను. బ్రహ్మజగత్తులు రెండు నీరీతిగా భేదాభేదములై యున్నవి. ౧. పరిచ్ఛిన్నములగు జీవాత్మల పాట్లన్నియు బ్రహ్మమువడునని భాస్కరుఁడుజెప్పఁగా, బ్రహ్మము సహజస్వచ్ఛతతో నెప్పుడును బ్రకాశించునని యాదవుఁడు చెప్పెను. ౨. జీవేశ్వర జడవదార్థములు బ్రహ్మ వికారములుగాక, మూలరూపములేయన్నచో, మనము భ్రమావశులమని తెలియఁగలదు. బ్రహ్మమొక్కటే యథార్థ ద్రవ్యము మిగిలినవన్నియు నందుండి జనించినవే. యాదవుని దృష్టిలో భిన్నత్వమేకత్వముతో సమానముగా యథార్థమైనది; భాస్కరునిభావములో భేదములుపాధిమూలములు; ఉపాధులు యథార్థములే; ఏకత్వము మూలసత్యము. చిదచిదీశ్వరులు పార

(౧) సర్వాంశసీద్ధి ౩ ఆ. ౨౭.

(౨) భాస్కరుఁడు ౧, ౧, ౧౭.

మార్ధికముగా యధార్థములని భావించుటచే సంసారభ్రమగా ముత్పన్నమగుచున్నది. ఈముజ్ఞానమును బోగొట్టుటకు జ్ఞానకర్మలు రెండునవసరములే.

బ్రహ్మమునకు నీశ్వరునకు భేదము ప్రమాణవిరుద్ధమని రామానుజుడు విమర్శించును. ఈశ్వరున కతీతుఁడెవ్వఁడును లేడు. ఈశ్వరుఁడు బ్రహ్మమునకు వికారరూపమనుట యుక్తము. జీవేశ్వరపదార్థ శక్తులకు, శక్త్యాశ్రయమైన బ్రహ్మమునకును గలసంబంధము విస్పష్టముగాఁ జెప్పబడలేదు 3.

#### ౮ - జ్ఞాన ప్రమాణములు

రామానుజుడు ప్రత్యక్షానుమానశబ్ద ప్రమాణముల సంగీకరించి, తక్కిన వానియెడ నుదాసీనతవహించెను. వానియనుచులొకటి రెండధికముగాఁ జేర్చిరి. భేదమువలన వ్యక్తికరింపబడినదే ప్రత్యక్ష విషయము. దానికొక రూపమును నిర్ణయించు జాతిలక్షణము గలదు. ౧.

ప్రత్యక్షమున సవికల్పక నిర్వికల్పక భేదమున్నదని రామానుజుఁ డంగీకరించును. నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షమనగాఁ గేవల భేదరహిత విషయగ్రహమును గాదు. గుణములతో నన్యోన్యసంబంధములేని సగుణవిషయ గ్రహణమునుగాదు. అది నిర్గుణవిషయ గ్రహణము కాదేలన, గుణభిన్నత్వలక్షణ

(3) తత్త్వముక్తాకలాపము, 3 ఆ. ౨౮.

౧. వస్తుభావ్యలక్షణములు ప్రత్యక్షవిషయములు. మనమొక ధర్మనివినపప్పుడు శ్రోతేంద్రియవృత్తి బహిర్గతమగును. వాయు వింద్రియవిషయము, గంధకూన్యచయ్యు, రూపస్పర్శలతో విషయము.

విరహిత వస్తుదర్శనము దుస్సాధ్యము వైలక్ష్యణ్యమే చిత్తముఖ్యలక్షణ మగుటచే, గొన్ని విశిష్టలక్షణములు లేనిదే వస్తువును మనము తెలియజాలము. ఒకవిశిష్టలక్షణ సహిత వస్తుగ్రహణమే జ్ఞానలక్షణమై యున్నది. ౨. ఏలన సవికల్పక ప్రత్యక్షమందును, నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షమందుఁ జూడఁబడిన లక్షణములనే తిరిగి స్మరించి, గురింతుము. రెంటికి భేద మేమనగా, నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షమందొక వస్తువును మొదటి సారియేచూచి, దాని జాతిలక్షణమును గ్రహింతుము కాని, యాజాతికేఁజెందిన సర్వవస్తులక్షణ మిదేయని తెలిసికొనఁజాలము. 3. అట్టివస్తువునే రెండవదానినో, మూడవదానినో మనము చూచుట తటస్థించినపుడది యాజాతి వస్తువులకన్నిటికి గల సామాన్యధర్మమని గురింతుము.

రామానుజునికి వ్యక్తులే యధార్థములు. వానియందు జాతిత్వలక్షణమను నదొకటిలేదు. అంశాసంస్థాన విషయములో సాదృశ్యమున్నది. సాదృశ్యమునుబట్టియే వస్తుభావమును గల్పించుకొందుము. సాదృశ్యమే సమానపద ప్రయోగమున కాధారము. ౧. భేదము తానువివరించు విషయసంబంధి కాదని వేదాంతదేశికుని వాదము. అందుచే ప్రత్యక్షము మనకు విషయ జ్ఞానమును తద్భేదమునుగూడ నీయఁగలదు. ౨. ఇవి అన్యోన్య

౨. సవిశేషకస్తు విషయత్వాత్ సర్వప్రమాణానామ్, (౧,౧,౧.)

3. తత్త్వముక్తాకలాపము. ౪, 3౨.

(౧) పోల్చు: శైవభావముతో.

(౨) సర్వాన్తసిద్ధి, ౧-౧౪.

శ్రీయుతులు పురెంటి కేకత్వమును మనము గూర్చి  
యజ్ఞించిపుడవి పరస్పరాధారభూతులుగాఁ దోచును కాని  
దీని నంతను మన మిట్లెంతగా గ్రహించినను, విషయసంబంధ  
ములేని భేదమెట్లుండఁగలదో దురవగాహమై యున్నది.<sup>3</sup>

యోగదృష్టి స్వతంత్ర జ్ఞానప్రమాణము కాదని  
రామానుజానుమాములు తలపోసిరి. ప్రతీందియము నొక  
విశిష్టవస్తువర్గమునే చూచుటకు నిర్మింపఁబడినది; ఎంతయభ్యాస  
బలమున్నను నది యితరేందియ విషయములను గ్రహింపఁ  
జాలదు. చెవి చూచుటకాని, కన్నువినుట గాని జరుగదు.  
యోగదృష్టి, యియిందియముల మూలముననే పనిచేసినచో  
నది యిందియదృష్టి, యిందియాతీతమైన దైనచో నది యను  
భవదూరమగుటచేఁ బ్రమాణము కాజాలదు.

స్మృతిప్రమాణ మంగీకరింపఁబడి ప్రత్యేక స్థానమియ్యఁ  
బడినది. అది ప్రత్యక్షములోఁ జేరదేలన, స్మృతి జ్ఞానములోఁ  
బ్రత్యక్షమిమిడియే యున్నది. కాకున్నచోఁ బ్రత్యక్ష పూర్వక  
మగుటచే ననుమానమును ప్రత్యక్షము క్రిందకే రావలెను.

ఒక సామాన్య నియమము వలన లభించు జ్ఞానమను  
మానము. నిజమున కొక్కవిషయమే సామాన్య నియమమును  
సూచింపనగును. అనేక విషయములు మన సందేహము దొల

(3) అభావము ప్రత్యక్షవిషయముగాఁ జెప్పఁబడెను; ఏలన, నొక  
వస్తువులేదన్నచో నింకొకచోట నున్నదని భావము. అనుపలబ్ధిమూలమునఁ  
జిత్తమున కెల్లప్పుడు తనకు సంబంధించు విషయము లుండనవసరము లేదని  
తెలియఁగలదు. (౧,౧౧,౧.)



గించును. తర్కమువలనను, భావాత్మ కాభావాత్మకోదాహరణముల వలనను, మన మన త విషయములను పరిహరించి. సామాన్య ధర్మస్థాపనము చేయుదుము. (1) తర్కవాక్యమునకు మూడంగములున్నవి. న్యాయ పంచాంగ వాక్యములోని మొదటి మాడుచుగాని చివరిమాడుచుగాని స్వీకరింపబడినవి. పోల్చుట స్పృత్యనుమానములపై నాధారపడుటచే స్వతంత్ర ప్రమాణముగాదు. అర్థాపత్తియు, సంభవము ననుమాన గర్భితములే.

రామానుజుడు శ్రుతిప్రమాణము సంగీకరించెను. సర్వస్పృష్టి కాధారభూతమగు పరమార్థ మేయితరప్రమాణములకును గ్రాహ్యముకానిదగుటచే శాస్త్రీకవేద్యము. 2. (బ్రహ్మము ప్రత్యక్షవిషయముగాదు 3. మన యనుభవములోని సామాన్య నూత్రములు బ్రహ్మముయొక్క యాధార్థ్యమును స్థాపించుట గాని, నిరసించుటగాని చేయఁజాలవు. 4. మన బుద్ధిసూచించు బ్రహ్మస్తిత్వము మన ప్రజ్ఞాసీమ కతీతమైయున్నది, ఇందియాతీత విషయజ్ఞానమునకు శ్రుతియే సాధనము; తర్కము శ్రుతిత్వర్థ సమర్థనమునకే పనికివచ్చును. 5. వేదములు శాశ్వత

(1) సర్వాధిస్థి: ౪, ౪౭.

(2) ౧, ౨, ౧.

(3) ౧, ౧, 3.

(4) ౧, ౨, ౨3.

(5) ౨, ౧, ౧౨. అన్యథాతకాభావాద విమర్శనమానందు యమునా చార్యుడు స్వచ్ఛమగు హేతువాదమునే యుపయోగించును. తన ప్రతికక్షి వాదమును దిరస్కరించి యిట్లు నుడువును: “అస్తిత్వం కీ యుపదేశములొనర్చు ముండవచ్చును. మనకు నన్యథాతకమేనివారమగుటచే వాదము సహేతుకముగానున్న నే తృప్తినిచ్చును.” (సిద్ధిత్రియము, పు. ౮౮)

నవమూఢ్యాదుము : రామానుజుని అష్టికతత్త్వము 293

ములైనవి; ప్రతి సృష్ట్యారంభమున నీశ్వరుడు వానినుచ్చరించుచుండును. సృష్టితేజోహాసములు వేదాద్ధప్రతిపాదకములే కావున బ్రాహ్మణికములే. భగవానుడగు వాసుదేవుడే కర్తయుగుటచే పంచరాత్రాగమములును ప్రమాణములే. యథార్థమైనచో నైతిహ్యములేక సంప్రదాయము నాగమజ్ఞాన తుల్యమైనదగును 2.

విజ్ఞానము స్వయముగాఁ బరమార్థ సాక్షాత్కారము నొసఁగఁజాలదని రామానుజుని నిశ్చయము. వేదములుకూడ మనకుఁ బరోక్షజ్ఞానమునే యిచ్చును. శ్రుతివాక్యాద్ధిజ్ఞానము కంటె విలక్షణమైన దింకనునేదియో కావలసియున్నది. తర్కజ్ఞానముగాక సాక్షాత్కారము భక్తిసంభరితమైన ధ్యానము వలన లభించును. 1. చేతనాచేతనరూపయుక్తమైన యేకబ్రహ్మ సాక్షాత్కారము వామదేవాదులకు సిద్ధించెను. 2. ఈమహోచ్చితమగు దివ్యజ్ఞానమాత్మయొక్క విజ్ఞానేతర లక్షణబలముచే సాధ్యమగును. పరమార్థస్వభావము నెఱుగుటకు మనస్సున కితరశక్తులున్నవి. సత్యసాక్షాత్కార సిద్ధికివలయు నొకమహాసంకల్పములో నీశక్తులన్నియుఁ గేంద్రీకృతములగును. అప్పుడు మనస్సు మహోచ్చస్థిమలోఁ బనిచేయఁగలదు. అట్టి మహోచ్చస్థాయిలో మనస్సునకుఁ దార్కికశక్తియు నూహశక్తియుఁ

(1) తత్త్వముక్తాకలాపము॥ ౪, ౧౨౧,

(2) అది ఆసత్యమైనచో నాగమభాసయగును॥

(౧) రామానుజభాష్యము 3, ౨, ౨3.

(౨) 3, ౨, ౨౪.

గూడ నుండును. దోషతర్కా వేళముల కవకాశములేకపోలేదు; కాని మనస్సుయొక్క సీచస్థాయిలో రసభావములు సమన్వయ శూన్యములై యుండును. కాని క్రమముగా భావములెల్లు నియమ బద్ధములగుచుండునో యట్లే, రసములు సుశిక్షితములై హేతు బద్ధములగును. అంతర్దృష్టికి గోచరించు విషయము ప్రత్యక్షముకాదు కావున దానిని పరోక్షజ్ఞానమనిరి. కాని దాని స్వచ్ఛత్యసామీప్యత్వములనుబట్టి ప్రత్యక్ష జ్ఞానమునకది తీసి పోవుననరాదు 3. నిత్యదైవార్చన ప్రార్థనాదీకములవలన దైవానుగ్రహముకలిగి, జ్ఞానము లభించునని మనముముందుఁజూడఁగలము. ఇదిభక్త్యనుభూతిలేక యీశ్వర సాక్షాత్కారసిద్ధి, జీవాత్మ, పరమాత్మాలింగనములో విలీనమగును.

సర్వవిజ్ఞానము యథార్థరూపమేగియైనచో మన జ్ఞానము కొన్ని వేళల నయథార్థ మేలయగుచున్నది? అసృతదృష్టికి గోచరించు వస్తువయథార్థముకాదు; ఏలనఁ బంచీకరణ సిద్ధాంతము ననుసరించి, ప్రకృతిలోఁగల సర్వవస్తువులును పంచభూతాంశములేదో యొక నిష్పత్తిలో మేళవించిన సంయుక్త ద్రివ్యములే “ఒకదానిని ‘రజిత’ మనియు, రెంకొకదానిని ‘శుక్తి’ యనియుఁ బేర్కొనుటకుఁ గారణము, రెంటిలోఁ దద్వస్తులక్షణ మతిశయమై యుండుటే. ముత్తైపుచిప్పలు వెండి శలాకలవలె నుండుటను మనము చూచియుంటిమి. అందుచే వెండి లక్షణములు గొన్ని ముత్తైపుచిప్పలోఁ గలవని ప్రత్యక్ష ప్రమాణమే

(3) రామానుజభాష్యము 3, ౪, ౨౬.

(౧) సర్వమ్ విజ్ఞానజాతమ్ యథార్థమ్, (౧,౧,౧)

చూపును.” కొన్ని విషయములలో సమానత్వము వస్తుసాదృశ్యమును నూచించును. మన మెండమావులలో నీటినిఁ జూతుము; ఏలన, సూర్యకాంతి యందును, మృద్రేణువుల యందును నీరు గలదు. పచ్చకామెరలు గలవాని కంటికి ధవళశంఖము పచ్చగాఁ గాన్పించును; కంటి పచ్చదనము నేత్రేంద్రియ కిరణప్రసారముతో శంఖమునుగప్పి, యందలి ధావశ్యము నాచ్ఛాదించును. ఈవాదమెంత యశాస్త్రీయముగాఁ గన్పట్టినను, సర్వజ్ఞానమును యధార్థసంబంధియను విశ్వాసమును విడిచిపెట్టుటకు రామానుజుని కిష్టములేదని విశదమగును. స్వప్నములందుఁ గూడ జీవుల పుణ్యపాపముల ననుసరించియే, సుఖదుఃఖానుభవమునకై యీశ్వరుఁడు నస్తురూపములను గల్పించును. ౨. “జీవుల పుణ్యపాపఫలిత రూపముగా నీజగత్తును సృజించి, గొన్నిటినిఁ గొలఁదిమందికి దూత్రమే గోచరించి, కొలది కాలమే యుండులాగునఁ గూడ సృజించును. ఈ భేదమువలననే, వస్తువుల ఉచ్చత్వనీచత్వ భేదకారణమైనది. ౧. కొన్ని జ్ఞానవిషయముల సత్యములు, కొన్ని సత్యములు నని భేదము చెప్పటయుక్తము.

రామానుజుఁడు విపర్యయాస్తిత్వమును నిరాకరింపఁ జూచినాఁడు ఆతఁడు జ్ఞానమంతయు సత్యసంబంధియేయనును గాని, అన్నిరకముల జ్ఞానమును సంపూర్ణ సత్యసంబంధియని చెప్పఁడు. మనజ్ఞానము సామాన్యముగా నపరిపూర్ణము, పాక్షి-

(౨) చూ. రామానుజభాష్యము 3, ౨, ౧౬.

(౧) ౧, ౧, ౧.

కమునైయున్నది. మనము ముత్తైపుచిప్పను వెండియని భ్రమించి నపుడు, మనము దానిలోని కొన్ని లక్షణములనేచూచి, కొన్నిటిని విడిచిపెట్టినాము. పచ్చనిశంఖమును జూచుటలో దాని భావశ్యమును విడిచిపెట్టితిమి. స్వప్నానుభవములలో విషయములు స్వప్నగతవ్యక్తికే సంబంధించినవి కాని యితరులకు సంబంధింపవను విషయమును మనము మఱిచిపోవుదుము. నిజమైన జ్ఞానమునుదానిలోఁ గూడ వ్యవహారప్రయోజనముల కనవసములగు సంశయములను మనము గమనింపము. నిజమైన జ్ఞానమును, కాని జ్ఞానమును రెండును పరిచ్ఛిన్నములే యయ్యును, నిజమైనది, మనయాశయముల కనుగుణములగు సంశయములను గ్రహించి, కార్యసిద్ధినిచ్చును; నిజముకాని దీపని చేయఁజాలదు. నిజమైనస్థానము జీవితోపయోగి; ఎండమావులలో దోషమేమనగా నందు జలాంశము లేకపోలేదు; అందలి నీరు మనదాహమును దీర్చునంతలేదు. నిజమైనజ్ఞానము యధార్థవస్తు సంబంధియు వ్యవహాను గుణమునైయుండును. ౨.

అన్నిరకములైన జ్ఞానమును యధార్థవస్తులక్షణములను గొన్నిటిని దెలుపును. గాని యధార్థవస్తువును సమగ్రముగా గ్రహింపనిదే, యది పరిచ్ఛిన్నజ్ఞానమనియే చెప్పవలెను. మన జ్ఞానము సర్వతోముఖ సంపూర్ణతనందువఱకు, దోషావకాశము తొలగదు. అనగా, జ్ఞానాభిలాషికి సర్వరోపములు పోవలెను. ఆశయముండును గాని సంసారమగును కది సాధ్యముకాదు.

జ్ఞానము స్వభావముచేతనే అవిలంఘ్యమైనదని రామానుజుని భావము. ఈ లక్షణము ననుసరించియే, నిర్వికల్పక జ్ఞానము సవికల్పముగా మారిపోవును. ఎల్లప్పుడు మన నిర్ణయములు విషయముల నుత్తరోత్తర పరిపూర్ణతకు దోడ్కొని పోవును. జ్ఞాన మత్యున్నతమైనపు డనగాఁ దనగమ్యస్థానమును జేరినపుడు, సముచిత వ్యాపారములతోఁ గూడిన భిన్నాంశముల సమన్వయముగాంచిన యేకైకానుభూతి సిద్ధించును. అట్టి పరిపూర్ణానుభూతిలో, ప్రత్యంశము, సముచితస్థాన వృత్తినిగలిగి, పరిచ్ఛిన్నమయ్యి, విశిష్టవ్యక్తిత్వమును గలిగియుండును. జీవాత్మకు మోక్షసిద్ధితోఁ బూర్ణజ్ఞానప్రాప్తియుఁ గలుగును.

అభేదమగు నేకత్వమును మన బుద్ధి గ్రహింపఁజాల దనియు, నీ యసాధ్యకార్యమును సాధింపలేకపోవుట బుద్ధి దోషము కాదనియు శంకరుఁడు చెప్పినమాట యుక్తియుక్తమే నది. విషయము స్వాత్మైకత్వమే యైనచో, 'స' 'ప' యను మన నిర్ణయము తప్పగును. ఏలన 'స' అనగా 'స' అనియే చెప్పవలెను. అర్థయుక్త నిర్ణయ మసత్యమును, పునరుక్తినిర్ణయము వ్యర్థమునగును. మననిర్ణయములో వస్తువు, దాని లక్షణము నున్నవిగాని, రామానుజుఁడు చెప్పిన దేమన నవి భిన్నములనియే. ఒకవస్తువు తనభిన్నలక్షణములలోఁ దన ఏకత్వమును బ్రదిర్పింపకున్నచో నిర్ణయమేలేదు. ఏకత్వ మొకసంబంధము. సంబంధమునకు రెండు కావలెను. ఆరెండును భిన్నములు కానిచో వానికిసంబంధముండదు. భేదములోపించినచో నేకత్వసంబంధమునులోపించును. పరిపూర్ణైకత్వమందు సంబంధ

సమన్వయము. 'స' 'స' యని చెప్పినప్పుడైనను, నందు భేదము గర్భితమైయున్నది. 'తత్త్వమసి' యనునప్పుడు; రెంటికి బాహ్య భేదమున్నదనియు, యధార్థముగా నీరెండు నేకమేయని నిర్ణయించుచున్నామనియు శంకరుడు వాదించును. అభేదభేదములు రెండును సమానముగా యధార్థములేయని రామానుజు వాదము. ఏకత్వమంతయు భేదసహితము. ప్రతినిర్ణయము దీని కుదాహరణముగానుండును, 'ఆకాశము నీలముగానున్నద'ను దానిలో, 'ఆకాశము' 'నీలము' నొకటికాదు; పూర్తిగా భిన్నములునుగావు. వస్తువు, వస్తుగుణమైన నైల్యముకలిసియున్నవి; కాని వానికి భిన్నార్థములున్నవి. విజ్ఞానమందలి సంబంధదృష్టి, యధార్థవస్తు స్వభావప్రకటనమున కనుకూలమైనది; ఏలన, యధార్థవస్తు తనయంతములను నిర్ణయించుచు, వానిచే నిర్ణీతమగునొక పరిపూర్ణస్వరూపము. విజ్ఞానముయొక్క తార్కిక స్వభావము లోనమనుట వివేకహీనమగు ప్రమాణముపై నాధారపడుటేయగును. అన్యోన్యసంబంధాంశములను వ్యక్తీకరించి, పెంపొందించి, సమన్వయించి, వానిమూలమున నిలుచునదే జ్ఞానమనబడును. సజీవక్రియా సమర్థమగునియతి, తనలో భేదనిరూపణముచేసికొనియు, సభేదమై వర్తించును. సంబంధ సమన్వయ వ్యాపారము మన కభావస్థితిఁ జేకూర్చునని శంకరుని వాదము. రామానుజుడు దీనిని నిరసించి, ఆత్మవ్యక్తీకరణావకాశ సంపన్నమగునొకసజీవవస్తుస్థిత్వమును ప్రతిపాదించును. ఏకత్వము సంబంధములుండవనికాని, సంబంధములున్నచో నేకత్వముండదనికాని రామానుజుడు డంగీకరింపఁడు. జ్ఞానము చూపు

ప్రపంచమొకక్రమ పరిపూర్ణతగలది; ఏకనూత్రముయొక్క సవివర వ్యక్తీకరణము, లేక ప్రదర్శనము. భగవంతుడు, ప్రపంచము సమానముగా సత్యములు; ఇందేయొకటియు ససత్యమైయుండఁ జాలదు. ఏకైకవ్యక్త్యనుభూతిరూపమే దీనికవకాశమిచ్చును. భగవంతు డాత్మజ్ఞానపరిపూర్ణుడని విజ్ఞానము పారమును ముట్టినపుడు గ్రహించును. సత్యమొకవ్యక్తి; సత్యాంశము లందలి యల్పవ్యక్తులు.

### ౯ — కారణము-ద్రవ్యము.

రామానుజుడు సత్కార్యవాదసిద్ధాంతము నంగీకరించును. ప్రతికార్యమునకొక పూర్వస్థితమైద ఉపాదాన కారణముండును. కారణ ధర్మగునగా నవస్థాంతరత్వము. ౧. నూలు పోగులే వస్త్రమునకు గారణములు; ఏలన నూలుపోగులను పడుగుపేకగానేయుటే వస్త్రమగును. ౨. వస్తువుయొక్క భావాభావములు భిన్నదశలు. అభావము తాత్కాలికము, నిత్యము కాదు.

గుణములు కలదే ద్రవ్యము. ద్రవ్యసూధారము; దానిపై నాధారపడునదనగా నాధేయ మద్రవ్యము. వస్తువులు ద్రవ్యములు; గుణ, సంబంధములు అద్రవ్యములు. దీపపుకుందే ద్రవ్యము; దీపమును ద్రవ్యమే. కాని దీపము గుణము కూడనైయున్నది.

౧ అవస్థాంతరాపత్తి రేవహికార్యతా (రామానుజగీతాభాష్యము, ౧౩-౨)

౨. రామానుజభాష్యము. ౨, ౧, ౧౯-౨౦; మఱియుఁ జూడు, ౨, ౧, ౧౬.



పృథ్విక్షీణతలు గలదగుటచే బుద్ధియు నొకద్రవ్యమే; బుద్ధి ఆత్మ  
 నొక గుణమునై యున్నది. 3. సృష్టియంతయు దేవుని విశేష  
 గమగుటచే నీశ్వరుని దృష్టిలో నద్రవ్యమగును. ద్రవ్యములే  
 ఉపాదాన కారణములు కాఁగలవు; అద్రవ్యములట్టివికావు ౧.  
 ప్రకృతి, కాలము, శుద్ధసత్త్వము, ధర్మభూతజ్ఞానము, జీవాత్మ,  
 యీశ్వరుఁడు ద్రవ్యములు. ౨ మొదటి మూడును జడములు.  
 జీవేశ్వరు లజడములు; జ్ఞానమునకు రెండు లక్షణములుగలవు,  
 జడద్రవ్యములవలెఁగాక, జ్ఞానము స్వయం వ్యక్తికరణమును  
 జేసికొనును, బాహ్యవస్తువులను వ్యక్తికరించును. జ్ఞానమెప్పు  
 డును స్వప్రయోజన పరముగాక, ఆత్మపరమైనది. ఆత్మ కది  
 నిలువచూసమగు సహకారలక్షణము; అందుచే దానిని ధర్మ  
 భూత జ్ఞానమందురు. ఏదేనొక విషయసాంగత్యము నందిన  
 యొకయింద్రియ మూలమున నుదయించు జ్ఞానమువలన నాత్మ  
 విషయమును దెలిసికొనును. విషయావిషయములు భిన్నము  
 లని తలపఁబడి, జ్ఞానము వానికి సంబంధము కూర్చునని నిశ్చ  
 యింపఁబడినది.

శబ్దముయొక్క పంచలక్షణములు, ఒత్తిడి, రూపరస  
 గంధములు, మిశ్రమలక్షణము, భారము, సంఖ్య, బౌద్ధ  
 త్యము, వ్యక్తిత్వము, కలయిక, భేదము, ఇచ్చాద్వేషములు,  
 సంతోషకేశములు. సంకల్ప బుద్ధులు అద్రవ్యములు.

3. తత్త్వముక్తాకలాపము, ౪, 2.

(౧) తత్త్వముక్తాకలాపము, ౧, ౨.

(౨) " " ౧, ౬.

౧౦ - ఆత్మ - జ్ఞానము

నిజమైన వస్తువభేదబ్రహ్మమే యగుటచే, విషయీవిషయభేదము తాత్కాలికమేకాని నిజముకాదని శంకరునివిశ్వాసము. రామానుజుడీ భావమును నిరసించి, జ్ఞానలక్షణము ననుసరించియే, నిత్యముగా నొకవ్యక్తియు, దద్భిన్నములైన విషయములు నున్నవని వాదించును. 3. భేదదర్శనమే జ్ఞానలక్షణము. అభేదవస్తుదర్శనము నిచ్చుప్రమాణ మేమియునులేదు. అట్టిదున్నచో, బ్రహ్మము విషయమై, అనిత్యవస్తువర్గమునఁ జేరవలసివచ్చును. శుద్ధజ్ఞానమనునదుండఁజాలదు. ఇది సత్యమో అన్యతమో కావలెను. శుద్ధజ్ఞానము సత్యమైనచో దానికిఁ గొన్నిలక్షణము లుండవలెను. అన్యతమైనచో నది గగనకుసుమము వంటిదగును. ౧. జ్ఞానము నకు నిత్యత్వము, స్వయంప్రకాశకత్వము మున్నగు విశేషణములను శంకరుఁడును జెప్పినాఁడు. జ్ఞానము స్వయంప్రకాశకమే, మఱియు నది వేద్యముకూడ నైయున్నది. తెలియఁబడుటచేఁ బ్రతివిషయము జడద్రవ్యము కానక్కరలేదు.

జ్ఞాన మపరిచ్ఛిన్నమైనచో జ్ఞానవిషయములు నట్టివే కావలెను; కాని యట్లు జరుగుటలేదు. సుషుప్త్యాద్యవస్థలలో నిర్విషయక జ్ఞాన ముండునని యనుకొనుట పొరపాటు. “గాఢ నిద్రావస్థనుండి మేల్కొంచిన వ్యక్తి, “స్వభావముచే నన్నిటికి

(3) నచనిర్వచయాశాచిత్సం విదస్తి.

(౧) సంఖిత్ సిద్ధతివాసవా, సిద్ధతిచేత్ సధర్మతాస్యాత్, సచేత్ శుష్పతా గగనకుసుమాదివత్. (౧,౧,౧.)

వ్యక్తి లేక మై, యజ్ఞానమునకు సాక్షియైన శుద్ధజ్ఞానస్వరూపముగానే నాయనస్థలో నున్నానని"తనకుఁదాను జెప్పుకొనుటలేదు. "నేను సుఖముగా నిద్రించితి"ననియే తలఁచును. దీనివలన, నిద్రయందుఁ గూడ నాత్మలేక 'నేన'ను వాఁడు తెలిసికొను ద్రష్టయనియు, 'సుఖము' నెఱుఁగుననియు స్పష్టమగు చున్నది. అప్పటి ద్రష్ట దేనిని నెఱుఁగకున్నాఁడనఁగా, ద్రష్ట యుండెననియు, విషయములు లేవనియుఁ దెలియుచున్నది" ౨ విషయసంబంధము లేని జ్ఞానముండఁ జాలదు. సుషుప్త్యవస్థలో నది పనిచేయఁ దేలన నప్పుడు విషయములు లేవు. సుషుప్త్యవస్థలలో నాత్మ స్వయం జ్ఞానముతో నిర్విషయక జ్ఞానమును గలిగి యుండును. జీవాత్మ యనగా నహంభావమేకాని, శుద్ధజ్ఞానరూపము గాదు. సుషుప్తిలో నహంకార మదృశ్యమయ్యు. నజ్ఞాన సాక్షిమాత్రముగా జీవుఁడుండునని చెప్పుటవలన శంకరుఁడును దీని సంగీకరించినట్లే ఏది తెలియుటకును శక్తిలేనిదో, అది సాక్షియుఁగాఁ జాలదు. శుద్ధజ్ఞానము సాక్షికాఁజాలదు. సాక్షి యనఁగా ద్రష్ట. ఈద్రష్ట సుషుప్తిలో నుండును; అది యిప్పుడు తమోఽవృత్తమై యుండుటచే దానిని మన మెఱుఁగము. సుషుప్తిలో నది లేకయున్నచో, మేల్కాంచిన వెనుక సుఖనిద్రానుభవ జ్ఞాపకము సాధ్యముకాదు. నిత్యమగు నీద్రష్టలేనిదే, స్మృతి సాధ్యముకాదు; నిన్నజరిగిన దానిని నేడు మనము గుర్తింప లేకుందుము. జ్ఞానము, నిత్యద్రష్టయు నొకటే యన్నను, స్మృతి కర్థము దెప్పుట కష్టమగును. అందుచే నొక తెలియు జ్ఞాతయున్నాఁడ

నియు నాతడు వివిధకాలములలో నొకఁజేయనియుఁ గేవల జ్ఞానమే కాదనియుఁ దెలియుచున్నది. (1) జీవాత్మ స్వయంప్రకాశ త్వముగల జ్ఞానముకాదు; జ్ఞాని నెఱుగువాఁడు. “నేను జ్ఞాన మున, అని మన మెన్నడును జెప్పము.” నేనెఱుగుదునని చెప్పుదుము. (2) దృష్ట వలననే జ్ఞానమునకు స్వయంప్రకాశకళిలము లభించినది జ్ఞానాస్తిత్వము; తత్స్వయంప్రకాశకత్వమును జీవాత్మ వలననే వచ్చినది. ఈ విధముగా స్థాపింపబడిన విషయము “విషయవర్తములోనిదే యని వాదించుట తన తల్లి గొఱ్రాలని చెప్పుట వంటిదే.” ప్రకృతియొక్క అచేతనకార్యమైన అహంకారమునకు జ్ఞాతృత్వమును జ్ఞానముచుగూడ నావాదింపఁజాలము. జ్ఞానసార రూపమైన యాత్మకు జ్ఞానలక్షణమును గలదు. (3) అది జ్ఞాతయే కాని కేవల జ్యోతికాదు. (4) జ్ఞాతృత్వమునకుఁ బరివర్తనశీల ముండవలెనని తలఁపనవసరములేదు. జ్ఞాతయనగా, జ్ఞానమున కాధారమైనదే (5). ఎఱుకగల యాత్మ నిత్యముగావున, జ్ఞాన

(1) ప్రతిసంధానంహి పూర్వపరకాల స్థాయినమ్ అనుభవితారమ్ ఉపస్థాపయతి, వాఽనుభూతిమాత్రమ్, (1, 1, 1.)

(2) అనుభూతిరహమ్.

(3) అనుభవామ్యహమ్.

(4) 1, 1, 1 మఱియుఁజూడు. 2, 3, 1, ౪.

(5) చిద్రూప...చైతన్యగుణక.

(2) జ్ఞాతైవనప్రకాశమాత్రమ్ మఱియుఁజూడు: బృ|| ఆ|| ఉ|| ౪, 3, ౭; ౧౪; ౪, ౧, ౧౧; చా|| ఉ|| ౮, ౧౨, 3, ౪; ౮-౨౬-౨; ప్రశ్న|| ఉ|| ౪, ౧; ౬, ౧ తె|| ఉ|| ౨, ౪.

(3) 1, 1, 1.

మును నిత్యమైనదే. కాని యీ నిత్యజ్ఞాన మెల్లప్పుడును ప్రకాశింపదు. జ్ఞానము, స్వయముగా నపరిచ్ఛిన్నమయ్యు, వృద్ధిక్షీణతలు పొందగలదు. కర్మచక్రమున వివిధావసరముల కనుగుణముగా సంకోచమునంది, భిన్నేంద్రియముల మూలమున భిన్నరూపము లొందుచుండును. ఈ యింద్రియసంబంధ భేదములచే దాని కుదయాస్తమయము లున్నవని తలపఱచును. జీవితావస్థలలో సర్వకాలములయం దది పనిచేయుచున్నను, నది యెన్నడులేని స్థితియుండదు. ఈ యవస్థానుగుణ పరివర్తనలక్షణమప్రధానమైనదగుటచే నాత్మనిర్వికారమైనదని చెప్పబడును. 3. జ్ఞాన మెప్పుడును విషయము కాజాలదను భావమును రామానుజుఁ డంగీకరింపఁడు. అన్యవస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయునపుడది విషయముకాదుకాని, తఱచుగా నది విషయమగుచుండును, కాఁగలదు. మనుష్యుల ముఖవైఖరిఁ జూచి, వారి రాగద్వేషభావములను గనిపెట్టఁగలుగుట వలనను, లేక ఒకవ్యక్తి తన గతానుభవమును నేటి జ్ఞానవిషయముగాఁ బరిశీలింపఁగలుగుట వలనను, నొకని జ్ఞాన మింకొకనికి జ్ఞానవిషయమగుచున్నదని మనకు నిత్యానుభవమే. జ్ఞానము జ్ఞానవిషయమగుట వలనఁ దన స్వభావమును గోల్పోవదు. జ్ఞానము స్వవిదితమని మనము చెప్పరాదు. తన యస్తిత్వమునకుఁ దానే యాధారమైకాని, తాను బ్రకాశింపఁజేయు విషయమును దనమూలముననే జేయుటచే నైననేమి యీక్షణములోని నది ప్రకాశింపఁజేయు స్వభావమును గలిగియుండుటే జ్ఞానప్రధాన లక్షణమని

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్త్వము 313

రామానుజుడు తలచెను. ౧. జడపదార్థము లావిష్కృతినొంది నపు డవి స్వయంవ్యక్తము లగుటలేదు. ఆత్మ యితరలక్షణములైన అణువ్యాప్తిత్వము, నిత్యత్వానికము, గతానుభవజ్ఞానము మున్నగునవి వానివలననే వ్యక్తములగుటలేదు; కాని వానికి భిన్నమగు జ్ఞానవృత్తివలననే వ్యక్తీకరింపబడుచున్నవి. ౨

౧౧. ఈశ్వరుడు.

యథార్థవస్తు వభేదైకస్వరూపముకాదని రామానుజుని జ్ఞానసిద్ధాంతమువలన నేర్పడును. అది సవికల్పకమైన పరిపూర్ణతకలదియై, సభేదైకత్వ స్వరూపమును గలిగియున్నది. పరమాత్మ యొకటున్నదని రామానుజుడు నిస్సంశయముగా నంగీరించును; పరిచ్ఛిన్నజీవ యథార్థ్యము నాతడంత నిస్సంశయముగానే యంగీకరించును. భిన్నములు ననేకములునగు వస్తువులకుఁ బరస్పరసంబంధప్రవృత్తి కవకాశముండవలెనన్నచో, బ్రహ్మాండములోని నానాంశముల ననుసంధించు సర్వసామాన్యమగు నొకపారమార్థిక నియమముండవలెను. తర్కమేకాక, మతానుభూతియుఁ బరిచ్ఛిన్నవస్తువు సత్యమనియుఁ బరమాత్మ యొకవ్యక్తియనియు నంగీకరింపఁగోరును. దేవునితో వ్యక్తి సంబంధమే, మనకు వేలైన యీశ్వరునితో నేస్తమును గూర్చును. మన స్వార్థరహితభక్తికిఁగాని, ఓర్పుతో ననుభవించు దుఃఖము

(౧) అనుభూతిత్వమ్ నామనర్తమానదకాయామ్ స్వసత్తాయైవస్వా శ్చాయమ్ ప్రతిపత్రికాశమానత్వమ్ స్వసత్తాయైవ స్వవిషయసాధనత్వమ్వా. (౧,౧,౧౧)

(౨) చూ. కృతప్రకాశిక.

సకుఁగాని యేవికారమును జూపక నిర్వికార నిరీక్షణముచేయు నిర్గుణబ్రహ్మము భక్తిమార్గమునకు సరిపడు దైవస్వరూపము గాదు. శంకరునివాదము శూన్యతను నూచించుననియు, దాని వాతఁడు విచిత్రభావ నైపుణ్యముచే నాచ్ఛాదించి యత్నంచే ననియు రామానుజుఁడూహించును. శంకరుని నిర్గుణబ్రహ్మ మొక శూన్యస్వరూపము; అది సర్వతోముఖ సౌందర్యరాశి యగునొక యశ్వమువంటిది. దానికిఁ బ్రాణములేని లోప మొక పేయున్నది. అట్టినిర్గుణబ్రహ్మము ప్రత్యక్షానుమానశ్రుతి ప్రమాణములకు వేనికిఁలోబడదు. ౧. జ్ఞానప్రమాణములన్నియుఁ బరిచ్ఛిన్నములగుటచే నపరిచ్ఛిన్నమగు బ్రహ్మమునెట్లు తెలుపఁ గలవు? శ్రుతిలే మిథ్యయైనచో శ్రుతిప్రొక్తమగు బ్రహ్మము నట్టిదే కావలెను. పారమార్థిక సత్యస్వరూపమగు భగవా నుని యందు గుణము, మితి, భేదము, అన్యవస్తువునుండి, విలీనమై యేకత్వమును బొందినవి. అపరిచ్ఛిన్నతలోనే పరిచ్ఛిన్నత యున్నది. బ్రహ్మము స్వగతభేదము గలిగి, చిదచిద్విశిష్ట సంపూర్ణ స్వరూపమై యున్నది. సచ్చిదా నంద లక్షణములు బ్రహ్మమున కొక వ్యక్తిత్వమును శీల మును గల్పించును. బ్రహ్మయొక్క జ్ఞానము ప్రత్యక్షమైనది; అది యింద్రియములపై నాధారపడదు. ౨. భగవానుడు సర్వజ్ఞుఁడగుటచే నన్నిటిని ప్రత్యక్షముగాఁ జూచును, బ్రహ్మము

(౧) ౧, ౧, ౧.

(౧) ౧, ౧, ౨. సర్వదర్శనసంగ్రహము ౪.

(౨) ౧, ౨, ౧౯.

పరిపూర్ణవ్యక్తి; జీవులపరిపూర్ణ వ్యక్తులు. వ్యక్తిత్వమున కర్థము నియతోద్దేశముల నొక క్రమవిధానము ననుసరించి సాధించు సానుర్ధ్వముండుచే. భగవంతుడు పరిపూర్ణ వ్యక్తి; కారణమాతనిలో ననితరాధారమగు పూర్ణానుభవసిద్ధి యున్నది. వ్యక్తిత్వమున కవసరములగు భేదాంశము లాతనియందే యున్నవి. జ్ఞానము, శక్తి, కరుణ దేవుని ముఖ్యలక్షణములు. కరుణావశుడై యాతడు బోకమును సృజించి, నియమములను స్థాపించి, మోక్షార్థులందరకు సాయపడుచుండును.<sup>3</sup> ఆతని ప్రతి లక్షణము నితరలక్షణములకు వేరయ్యు, నన్నియు నొకే వ్యక్తికిఁ జెందుటచే నాతని యేకత్వమునకు భంగపేతువులు గావు. దేవునికిఁ దనగుణసంబంధము సనాతనము స్వాభావికము నైనది. జీవజడపదార్థములు దేవుని గుణములనియే చెప్పబడును; కాని పైగుణము లాతని యాత్మలక్షణములు, తన గుణములకే కాక, తనపై నాధారపను విషయములకు నీశ్వరుడ్రాశయమే. గీ. ఈశ్వరుని కొక “ప్రత్యేక దైవరూపమున్నది. అది ప్రకృతిజము కాదు; కర్మజమునుగాదు”.<sup>4</sup> దేహమనగా బుచ్చభూత పరికల్పితమేకాదు; కేవల ప్రాణముచే బోషింపబడుచదేకాదు. అది యింద్రియములకు స్థానమేకాదు. సుఖదుఃఖానుభవ కారణమేకాదు. చిత్స్వరూపమగు నాత్మ దేనిని స్వీకరించి, స్వాధీనమొనర్చుకొని, తన ప్రయోజనముల కొరకుపయోగించుకొనునో,

(3) రహస్యత్రయసారము॥ 23.

(౪) రామానుజభాష్యము 2, 1, 11.

(గీ) రహస్యత్రయసారము 3

(౧) 1, 2, 1



యేది ఆత్మకువశమైన సాధనమో అదియే దేహమని రామాయజుని నిర్వచనము. 2. సకరీరియయ్య నీశ్వరుడు దుఃఖముల ననుభవింపడు; ఏలనాదుఃఖములకుఁ గారణము కర్మకాని, దేహాధారిత్యముగాదు. 3. ఈశ్వరుడు కర్మాధిపతి; స్వయముగాఁ గర్మ ఫలమీయఁజాలదు. అచేతనము, క్షణికమునగు కర్మ, భావికాలమునకు సంబంధించిన ఫలితము నీయఁజాలదు. 4. సరమేశ్వరుడే, యిహపరములందెట్టి భోగానుభవముల నెవరు పొందవలెనో నిర్ణయించును. అనేక రూపములను గలిగియున్నను బ్రహ్మమునకు రూపములేదనియుఁ జెప్పవచ్చును; 5. ఏలన, “జీవాత్మ దేహమునందుండి తదనుగుణములగు సుఖదుఃఖముల ననుభవించుచున్నది; బ్రహ్మమునకు సుఖదుఃఖానుభవములేదు గావున, బ్రహ్మము రూపరహితమని చెప్పవలెను.” జడపదార్థ పరివర్తనములుగాని, జీవుల దుఃఖములుగాని బ్రహ్మమున కంటవు. దోషమంతయుఁ బూర్వకర్మ ఫలితమే, అనగా సంసారపరిభ్రమణమే దానికిఁ గారణము. దేవునికందు బాధ్యతలేదు. అనంతములగు సూర్యలోకముల కవ్వల నాతడు దివ్యకాంతి మయస్థానమున నుండును; అచట నెట్టి తమో

(2) 2, 1, 1

(3) 1, 1, 20

(4) 3, 2, 32

(5) బ్రహ్మరూపరహిత క్షణికమేవ,

(6) 3, 2, 10

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్వము 209

లేఖము నుండజాలదు. ౧. అట్టి జీవితము ముక్తజీవులకే లభించును; దేవుని దట్టి జీవితమగుటలో వింతలేదు. ౨.

జీవులు, జడపదార్థము చిద్రూపమగు నీశ్వరుని యందే కమై, ద్రవ్యమునకు గుణములవలె, పూర్ణవస్తువులో సంతర్భాగములవలె, నాత్మకు దేహమువలె సంబంధమును గలిగియున్నవి. ౩. వానినే ప్రకారములనియు, శేషములనియు, నియామ్యములనియుఁ జెప్పదురు. ౪. ఈశ్వరుఁడు ప్రకారి, నియంతయు, శేషియనియుఁజెప్పఁబడును. ౫. తమపరివర్తన పరిణామములలో నవియేకబ్రహ్మవశంపదములైయున్నను, యధార్థములు సత్త్వములునైనవి. ప్రపంచమునకుఁ బరమేశ్వరాశ్రయత్వస్వభావము దేహమునకు జీవాశ్రయత్వమువంటిదేయని చెప్పఁదగును. ఆతనివిడిచినప్పుడు దేహము శిథిలమగును గాన, నది మూలద్రవ్యమకాదు. శరీరగతులన్నియు నాత్మసంకల్పముననుసరించియుండును. ౬. జగత్తును దేవునితో నిట్టిసంబంధమునే గలిగి, తనయ సత్త్వమున కీశ్వరునిపైనాధారపడి, యీశ్వరేచ్ఛా

(౧) ౧, ౧, ౨౧.

(౨) ౩, ౩, ౨౭.

(౩) పోల్చు: జగత్సర్వమ్ శరీరంతే. రామాయణ యుద్ధకాండ, ౧, ౨౦, ౨౬; తిరువాయ్మొయి ౧, ౧, ౮; బృ. ఆ. ఉ. ౫, ౭.

(౪) వేదాంతదేశికుఁడు నియామయత్వమనగా, తత్సంకల్పాధీన, సత్తాస్థితి ప్రవృత్తికత్వమ్." అనివచించెను.

(౫) రామానుజభాష్యము, ౨, ౪, ౧౪.

(౬) స్వరూపాశ్రితమ్, సంకల్పాధీనమ్.

వశమైయుండును. ౧. జగత్తు బాహ్యశరీరముగాను, జీవులు నూత్న దేహముగాను, నీశ్వరుఁడున్నాఁడు. జీవజడవదార్థము లీశ్వర గుణములైనచో, నవి స్వతంత్రగుణవృత్తి శక్తులు లేనివని యర్థముకాదు. దేహోత్పత్తి సంబంధము వలన, దేహమాత్మకు గుణమయ్యు, దేహమును గొన్నిగుణములను గల్గియున్నదని తెలియుఁగలదు. దీని ననుసరించి రామానుజుఁడు జగత్తా మరస్యమును, జీవాన్యోస్య ప్రవృత్తిని, నిరూపించును. జీవుల కన్నిటికి యథోచితస్థానకర్మల నిర్ణయించి యిచ్చు నీశ్వరుని దివ్యమానసమే జగత్తున కేకత్వము ఘటించును. తమ సహజ స్వరూపభేదములచే జీవులు భోక్తలు, జడవదార్థము భోగ్యము, యీశ్వరుఁడు పేరితయు నగును. ౨. కాని ప్రకారప్రకారిసంబంధముచే నేకత్వమున్నది కావున నన్నియు నొకటే యగును. ౩. ఏకత్వమనగా సప్రధక్తిస్థితిని చెప్పవలెను.

రామానుజుని భావములో దేవుఁడనఁగా, సోపాన క్రమోన్నతినంది యాత్మ జ్ఞానములోఁ బరిపూర్ణత గాంచిన వ్యక్తులలో నుత్తమవ్యక్తియని గాని, లేక పరిచ్ఛిన్న జగత్తున కందరాని నిర్గుణ బ్రహ్మమూర్తి యని కానికాదు. లోకములోని చేతనాచేతన వదార్థసంతతి యీశ్వరునితోఁ గలిసి యున్నను, నవి తమ యస్తిత్వపోషకత్వముల నీశ్వరునుండియే

(౧) ఈశ్వరస్వరూపాశ్రితమ్, ఇచ్ఛాధీనమ్.

(౨) శ్వేతాశ్వతతోపనివత్తు, ౧.

(౩) బ్రహ్మణః ప్రకారవిశిష్టప్రకారం.

పొందినవి. దేవుఁ డెంతనిజమో, నానాత్వముతోఁ గూడిన జగత్తును తత్సమముగానే నిజము. కాని జగత్తున కాధార మీశ్వరుఁడు; దాని కారణముగాదు. దేవుఁడు జగదంతర్వర్తియైన యాధారమనియుఁ జెప్పరాదు. అట్లు చెప్పటవలన నీశ్వరుఁ డనేకములో ననేకమై యున్నాఁడనియు, ననేక వస్తుజాత మేకత్వ స్వరూపమగు నీశ్వరునందు లీనమైయున్నదనియుఁ జెప్పవలసివచ్చును. రామానుజుని కీశ్వరుఁడు జగదంతర్వర్తియు నతీతుఁడు గూడనైన యాధారము. దేవుఁడొక వ్యక్తియేకాని, యాతఁ డనేక జీవసముదాయమూర్తియని భావించరాదు; అనగా నాతఁడు మానవులుగాని తద్విషయములుగాని రూపొందిన మూర్తియని భ్రమింపరాదు. బ్రహ్మాండ క్రమాంతర్గతుఁడై, యీశ్వరుఁడు దాని కాధారము నాశ్రయమునై, ప్రళయకాలమున దానినిఁ దిరిగి స్వీకరించును. ౧. సృష్టిలయములు కాలగతములైన తాటస్థములుగావు; జగత్తునకాధార మీశ్వరుఁడనిచూపు తార్కికసాక్ష్యములు. బ్రహ్మమొక్కఁడే అకారణుఁడు; తక్కినవన్నియు సకారణములు. ౨. పరిచ్ఛిన్న ప్రపంచమున కాతఁడు బాధ్యుఁడయ్యు, దానిలోపమః లాతని నంటవు. పరమేశ్వరుఁడు విష్ణువేయని, యాతని కుత్తమగుణము లన్నియు రామానుజుఁ డారోపించెను. బ్రహ్మయు శివుఁడును విష్ణువే. 3.

(౧) ౧, ౧. పోల్చు: తిరువాయమోయి: ౧౦, ౧, 3. రామానుజ తత్త్వమును విశిష్టాద్వైత మనుటకుఁ గారణము చెందు విశిష్టవస్తువు లద్వైతసిద్ధిఁ గాంచినవి. (౨) ౨, 3, ౮. (3) పోల్చు: తిరువాయమోయి: ౧౦, ౧౦, ౧.

పరమాత్మ సనేకరీతులలో నూహింపనగును. బ్రహ్మ మనఁగా జీవజడపదార్థములతోఁ గూడిన కేంద్రైకరూప మన వచ్చును, లేక జీవజడములందు లీనమైపోయిన యేకాత్మరూప మనవచ్చును. బ్రహ్మము పరమసత్యస్వరూపము; జగత్తాతని దేహము లేక విశేషణము. ఈజగత్తు సృష్టిలోవలె వ్యక్తము కావచ్చును; ప్రళయములోవలె నవ్యక్తమై యుండనగును. ప్రళయమందైనను జీవజడములు నూత్నరూపములలో నుండఁగలవు. అన్నిటికిఁ బూర్ణమోక్షప్రాప్తియే సృష్టికిలక్ష్యము. ఈ లక్ష్యసిద్ధిలో జీవులు తమసహజ పాపసత్యమునుగాంచి, వైకుంఠ ధామమున విష్ణువునెదుట నివసించురు. ప్రకృతియు సత్త్వ సంసిద్ధిఁగొంచును. ఇట్టి పారమార్థిక జగత్తీశ్వరునిలో నిహితమై యున్నది. అది నిత్యసిద్ధమైనది, ఇది ప్రళయకాలమందలి చేత నాచేతనముల స్థితియని భ్రమింపరాదు. జగద్దేహముగాక, యీశ్వరునికి నూత్నతమమైన దివ్యదేహమున్నది. దీనితో నాతఁడనేక రూపములధరించి, లోనొకఁడయ్యు సనేకత్వమును బ్రదర్శించును. ఇది నిత్య విభూతియనఁబడును. కాని యీశ్వరుని మూలరూపమిదియఁగాదు.

రామానుజుఁడు తన పరమార్థతత్త్వమును శ్రుతి ప్రమాణములచే సమర్థించును. బ్రహ్మము సకలకల్యాణ పరిపూర్ణుడని వేదములుగ్గడించును. 'సత్యం జ్ఞానమంతంబ్రహ్మ' యని ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. ఈవిశేషణములన్నియు నొకే పరమాత్మకుఁ జెందును. బ్రహ్మము నిర్వికారపరిపూర్ణమనియు, నాతనిచిచ్ఛక్తి యెన్నఁడును సన్నగిల్లదనియు ముక్తజీవుల జ్ఞాన

ము కొంతకాలము సంకుచితమై యుండెననియుఁ జెప్పఁబడెను. బ్రహ్మమనంతము; ఏలన, దానికి దేశకాలద్రవ్యపాధిపరిమితులేవీయులేవు; మరియు స్వభావముచే నితర వస్తువులన్నిటికి విలక్షణమైనది. అనంతత్వము బ్రహ్మము యొక్క గుణస్వభావములకు విశేషణము; జీవులు నిత్యముగలని చెప్పఁబడెనే కాని యీలక్షణములులేవు. ఆతఁడు మొదట నొక్కడే ఏలన నప్పుడింకొకఁడులేడు. బ్రహ్మమున కెట్టి గుణములును జెప్పని శ్రుతులున్నవని రామానుజుఁ డంగీకరించును. గాని, పరిచ్ఛిన్న గుణరాహిత్యమే దాని కర్థమని వాదించును. బ్రహ్మస్వరూపము జ్ఞానాతీతమనగాఁ బరిచ్ఛిన్న మనశ్శక్తి కందని యనంతకల్యాణగుణము లాతని కున్నవని యాతఁడు భావించును. నానాత్వమును నిషేధించు శ్రుతివాక్యముల కాతఁడు బ్రహ్మమునకు వేరై వస్తువులులేవని యర్థము చెప్పును. పరమాత్మ సర్వాత్మ స్వరూపము తానైయున్నది. సిద్ధిగాంచిన వ్య "అన్యమెద్దియుఁ జూడఁడు, వినఁడు, తెలియఁడ"ని యుపనిషత్తులు ఘోషించును. భక్తుఁడు దివ్యానందమయమైన బ్రహ్మనుభూతినొంది నప్పుడు, సర్వవస్తువులును బ్రహ్మస్వరూపము నందును, బ్రహ్మవిభూతీయందును నేకమై యున్న కారణముచే బ్రహ్మమునకు వేరుగా వేనినిఁ జూడఁడని రామానుజుఁ డర్థము చెప్పినాఁడు. ౧. నుపసీద్ధమగుఁ తత్త్వమసి' మహావాక్యమునకును

(౧) దేశకాలవస్తు పరిచ్ఛేద రహితమ్... సుతరతరగస్తు విజాతీయమ్.  
(౧, ౧, ౨.)

(౨) ౧, 3, 2

రామానుజుఁ డిట్లే యర్థము చెప్పినాఁడు. 'తత్త్వమసి' యన్నప్పుడు, జీవబ్రహ్మవిశిష్ట లక్షణములను విడిచిపెట్టి, రెంటి కభేదైక్యము చెప్పబడెనని శంకరుఁడు భావించును. "ఇతఁడా దేవదత్తుడను" వాక్యములో విషయము దేవదత్తునికే చెందును. 'ఈ, ఆ' యను భావము తొలగినగాని, 'స' కును 'ప' కును సమానత్వ మెన్నడును స్థాపింపబడదు. అంతవరకు వాక్యార్థమాత్మవిరుద్ధమేయగును. అందుచే, "తత్త్వమసి" యను వాక్యార్థ మేమనగా, సవిద్యావశమున మనకుఁ దోచిన భేదములు సశింపగా జీవాత్మయు బ్రహ్మయు నొక్కటేయని నిశ్చయము. దీనికి వ్యతిరేకముగా రామానుజుఁడు వాదించి, ప్రతినిర్ణయము రెండు భిన్నవస్తువులనే చెప్పనని పల్కెను. జీవబ్రహ్మములు రెండును సామానాధికరణ్య సంబంధములోఁ జెప్పబడినవుడు, (౧). రెంటికీభేదమున్నదనియే భావము. ఈరెండు నొకేవస్తువుయొక్క భిన్నార్థములు. ఈ రెండర్థము లొకేవస్తువులో నుండనిచో వాక్యార్థ మనర్థమగును. అందువలన "తత్త్వమసి" వాక్యములో నిగూఢార్థమున్నది. జీవులు బ్రహ్మ మందిమిడియున్న సముచ్చయస్వభావము బ్రహ్మమున కున్నది. ౨. జీవబ్రహ్మలు, విశేషణ విశేషములుగాను, ఆత్మదేహములుగాను సంబంధమును గలిగి

(౧) సమానమ్=వీకమ్. అధికరణమ్=విశేషణానామ్ ఆధారభూతమ్=విశేష్యమ్॥

(౨) మఱియుఁజూడు: ౨, ౧, ౨౩.

యున్నవి. 3. రెంటికీ భేదములేకున్నచో, నొకటి రెండవదని మనము చెప్పజాలము. యోగసిద్ధి నొందిన జీవాత్మ, పరమాత్మతో, దాదాత్మ్యమునొంది, తన్నుఁ బూజించుమని చెప్పిన శ్రుతివాక్యములున్నవి. “నన్ను ధ్యానింపుమ”ని యిందుఁడును “నేనే మనువును, నేను సూర్యుడ న”ని వామదేవుఁడును జెప్పిరి. ఈవాక్యములు బ్రహ్మ సర్వాంతరాత్మత్వమును దెల్పునని రామానుజుఁ డర్థముచెప్పును. ౧ అనంతబ్రహ్మ మన్నిటి యందున్నది గావున, జీవునియందు నుండును; అందుచే మనమును ప్రహ్లాదునివలె “బ్రహ్మము ‘నేను’గానున్నది; అన్నియు నానుండి జనించును; అన్నియునేనే; నాలో నన్నియు నున్నవ”ని చెప్పవచ్చును. ౨. ప్రత్యక్షముగనో, సరోక్షముగనో పదములన్నియు బ్రహ్మమునకే వర్తించును. 3.

వైష్ణవ దైవతత్వమున కాధారములు వేదాగమపురాణములు, ప్రబంధము. వేదములు, బ్రహ్మము స్వస్వరూపమును సంతర్కామిత్యమును జెప్పును. పంచరాత్రాగమములు, వ్యాహసిద్ధాంతము సంగీకరించును. రామకృష్ణ ద్వైతారవూజను బురాణములు చెప్పును. దక్షిణభారత దేవాలయములలోని దైవవిగ్రహముల నుద్దేశించి, చెప్పిన భక్తిస్తోత్రములే ప్రబంధ

(3) జీవపరమాత్మనోః శరీరాశ్మభావేన తాదాత్మ్య సమీర్ధమ్॥  
చూ: వేదార్థసంగ్రహము. పుటలు. 3౨, 3౩, ౪౪, ౧౧౦.

(౧) ౧, ౧, 3౧.

(౨) విష్ణుపురాణము॥ ౧, ౧౯. ౮౩. సర్వగతత్వాదనంతస్య సవీవాహ మవస్థితః మత్తస్సర్వమహం సర్వమ్ మయిసర్వంసనాతనే॥

(3) వేదార్థసంగ్రహము. పు. 3౦.



వాక్యములు. విష్ణువైన బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపము పంచాత్మకము. విగ్రహాదికము లర్చారూపములు; విభవము లవతారములు; సంకర్షణ వాసుదేవ ప్రద్యుమ్నానిరుద్ధరూపములు చతుర్వ్యూహములు; వాసుదేవుని సూక్ష్మరూపము సంతర్వామిత్యము. శుద్ధ సత్త్వదేహముతో వైకుంఠమునర నివసించు నారాయణుడే పరస్వరూపమని కొన్ని వేళలఁ జెప్పఁబడెను. భగవానుఁడు తన యనంత పరిపూర్ణతచేఁ దన విభూతి రూపముల కతీతుఁడు. దేవుని పరిపూర్ణ వ్యక్తిత్వములో సృష్టి లీలారూపము లంశామాత్రములే. దేవుని స్వతంత్ర స్వరూపము వేరుగానున్నది. ఆరూపములో భక్తులకు బంధుత్వావకాశమున్నది. వైకుంఠములోని నాతఁడు లక్ష్మీసమేతుఁడై శేషశయనమున నుండును. లక్ష్మీ యనఁగా విష్ణువుయొక్క సృజనశక్తి స్వరూపము; కాని యర్వాచీవవైష్ణవమతములో నామె జగజ్జననియై, కొన్ని సనుయములలో దుర్బల దీనజనసంరక్షణమునకై భర్తనుపోత్సహించునదిగా వర్ణింపఁబడెను. ఆమె పరమేశ్వరునితో నిత్యైక్యమందినశక్తి. ఆయన ధర్మమూర్తి యైనచో లక్ష్మీ దాక్షిణ్యమూర్తి. రెండు నీశ్వరునిలో నేకత్వము నందినవి. విష్ణుశక్తియైన లక్ష్మీకి రెండురూపములున్నవి. క్రియారూపమనగా నిగ్రహించి నడపుశక్తి; భూతిరూపమనఁగాఁ బరిణామనియతి. ఈ రెండును చైతన్యజడాత్మకములై, జగత్తునకు మూలోపాదానకారకత్వసామర్థ్యమును విష్ణువున

(౧) పరబ్రహ్మ పరవాసుదేవాది వాచ్యో నారాయణః (మతీంద్ర) మతదీపికా)

కిచ్చును. పరమేశ్వరునకారుపరిపూర్ణగుణములున్నవి. జ్ఞానము, శక్తి, బలము, ఆధిపత్యము, వీర్యము, ప్రకాశము. ౨. ఉత్తమ దైవమూర్తియగు వాసుదేవుడే షడ్గుణ పరిపూర్ణుడు. పూర్వాచార్యులములో మిగిలిన మూడును రెండులక్షణములనే కలిగియుండును. భక్తులకొఱకుఁ గారుణ్యమువహించి యీ పూర్వాములోని వివిధరూపముల నీశ్వరుఁడు ధరించునని రామానుజుఁడు చెప్పినాఁడు. పూర్వాములోని మిగిలిన మువ్వురును సంకర్షణుఁడు-జీవాధిపతియు, ప్రద్యుమ్నుఁడు-మానసాధిపతియు ననిరుద్ధుఁ డహంకారాధిపతియునైయున్నారు. 3. విష్ణు సవతారములే విభవరూపములు. రామానుజుఁడు తనగీతాభాష్యారంభమునన్నిట వ్రాసినాఁడు; “పరమేశ్వరుఁ డనంతకారుణ్యవశుడై, తన మూలసహజదైవ సంపద కెట్టిలోపమును గలుగకుండ ననేకరూపములు ధరించి, యనేక పర్యాయము లవతరించెను... భూభారమును దొలగించుట కొఱకే కాక, ప్రాకృతపురుషుల మైన మనకుఁగూడ ననుగ్రహము చూపుటకును, సల్పాధిక భేదము లేకుండ, నందరకు నయనోత్సవ మొనర్చి, దివ్యానందము కూర్చుట కద్భుతకృత్యముల నెన్నిటినిో జేయుటకు నాతఁ డవతరించెను.” రామానుజుని దేవుఁడు నిర్గుణుడై, యూర్ధ్వమున నెచటనుండియో నిర్లిప్తుడై మనల నుపేక్షించువాఁడు గాఁడు; ఆతఁడు మనలోఁగలిసి, మన సుఖదుఃఖములలో భాగస్వామియై, మన సత్కర్మానుష్ఠానమునకుఁ దోడ్పడి, జగత్సంరక్షణ కార్యభారమును వహించును. అవతారము లనగాఁ

(౨) మఱియుఁజూడు, విష్ణు పు. ౬, ౧, 2౯.

(3) రా, భా, ౨, ౨, ౪౦,

బరమేశ్వరుఁ డచాక్రతస్థితినుండి ప్రాకృతకమములోనికి వచ్చుటయే. ఈయవతారములు ముఖ్యకారణభేదములచే ద్వివిధములు, విష్ణుపు స్వయముగాఁ బ్రకృతిలో జోక్యము కలుగఁ జేసికొన్నపుడది ముఖ్యావతారము; గౌణము లావేశావతారములు. ప్రజలు ముఖ్యావతారములను ముక్తికొరకును, నావేశావతారముల నైశ్వర్యబలాదుల కొఱకు సర్పింతురు. భగవంతుఁడు శాస్త్రోక్తముగాఁ బ్రతిష్ఠింపఁబడిన విగ్రహములలో నుండును. విగ్రహములలోఁ దాను బ్రవేశించియుండుట కీశ్వరుఁడంత బాధపడుట కంగీకరించునో అర్థపంచకగ్రంథము వర్ణించినది. ౧. ఈశ్వరుఁ డంతర్యామియై, సర్వజీవులలో నుండి, స్వర్గనరకములకు వానితోఁ బయనించుచు, నీలమేఘమధ్యమున మెఱుపుతీగవలె పరమేశ్వరుఁడు మానవునిలో నుండును. ౨. అంతర్యామియగు దేవుఁడే కేవలముఁడు. ౩.

### ౧౨ - జీవాత్మ

రామానుజుని పరబ్రహ్మతత్వము విశిష్టమైనది. జీవులు, తమ సర్వస్వము నాపరబ్రహ్మము నుండియే గాంచినను,

(౧) “సర్వజ్ఞుఁడయ్య సజ్జనివలెను; ఆత్మకుయ్య సజాక్మికలెను; సర్వాధిపతియయ్య, మానవుల వకుఁడైనట్లును, సర్వశక్తి సమన్వితుఁడయ్య, నశత్తునివలెను, నాస్తకాముఁడయ్య, గోరికలున్నవానివలెను, సర్వరక్షకుఁడయ్య దీనునివలెను, యజమానియయ్య సేవకుని వలెను, సగోచరుఁడయ్య సగోచరునివలెను, అగ్రాహ్యుఁడయ్య, గ్రాహ్యునివలెను జూపట్టును.”

(౨) నీలతోయమధ్యస్థా విద్యుల్లేఖేవభాస్వరా (వేదార్థసంగ్రహము.

(౩) పోల్పు: పంచరాత్ర రహస్యము. పూర్వపూర్వోదితోపాస్తి విశేషక్షీణ కల్మషః, ఉత్తర్యోత్తర మూర్తీనామ్ ఉపాస్త్వధికృతోభవేత్ మా. సర్వదర్శన సంగ్రహము, ౪.

స్వేచ్ఛాక్రియాలక్షణములను సహజముగా గల్గియుండుటచే నవి పృథగ్వ్యక్తు లనదగును. అద్వితీయమగు పరబ్రహ్మయొక్క భ్రమారూపములే వ్యక్తులను వారి వాదమును రామానుజుడు కఠినముగా నిరసించెను. పరబ్రహ్మంశమైనను, జీవాత్మ యథార్థము, ననన్యము, సిత్యము, బుద్ధిజ్ఞానసహితము, నిరవయవము, నిర్వికారము, నగోచరము నణుస్వరూపమునైనది. ౧. అది దేహేంద్రియప్రాణ బుద్ధులకు వేరై నది. అది జ్ఞాత, కర్తయు, భోక్తయునై యున్నది. మానవునిలో నది స్థూలదేహమునకును, ప్రాణమునకును, పంచకర్మేంద్రియములకును మనస్సునకు నంటియున్నది. ప్రాణమునిఁద్రియములవలె నుపకరణమాత్రమే గా అంతరంగావస్థలను, ఇంద్రియసాహాయ్యమున బాహ్యవిషయజ్ఞానమును మనస్సాత్మకంబించును. మనస్సునకు మాడు వృత్తులున్నవి. అధ్యవసాయము అనగా నిశ్చయము; అభిమానము; చింత. ౨. అణురూపమగు జీవాత్మ హృత్పద్మమందుండును. సుషుప్తికాలమున నది హృదయమందును బరమాత్మ సంపర్కము గలిగియుండును. ౩. నిద్ర జీవావిచ్ఛిన్నతకు భంగముకాదు. ఏలన, నవిచ్ఛిన్నవ్యాపారము, స్మృతి, శ్రుతివాక్యములు, ధర్మోపదేశములు దీనిని సమర్థించుచున్నవి. ౪. దీప

(౪) ౨, ౨, ౧౯-౩౨; ౨, ౩, ౧౮. యతీంద్రమతదీపిక, ౮.

(౧) ౨, ౪, ౧౦.

(౨) ఈవృత్తుల ననుసరించి దానినే బుద్ధి, ఆహంకారము, చిత్తము వందురు.

(౩) ౩, ౨, ౯.

(౪) ౩, ౨, ౩.

కళిక చిన్నదయ్యుఁ దనకాంతిచే వ్యాప్తిసంకోచములుగలిగి యనేకవస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయఁగోరితినే, జీవ మణుప్రమాణ మయ్యు, వ్యాప్తిసంకోచశక్తులచే, దేహములో నన్నిస్థలముల లోని సుఖదుఃఖములను గ్రహించును. ౫. దేశకాలములలో సుదూరవస్తువులనునది గ్రహింపఁగలదు. జీవులజ్ఞానము, దేవుని జ్ఞానమువలెనే నిత్యము, స్వయంపోషకము, సర్వవ్యాప్తముయుక్తమునైనది. కాని పూర్వకర్మాదిదోషములచే నది తాత్కాలికముగాసంకుచితమైనది. ౬. సుఖదుఃఖపరిభాగమువలన జీవులనే కములని స్పష్టము. మోక్షసిద్ధివరకు జీవులు ప్రకృతిబద్ధములు; ఆశ్వికున కశ్యమునలె జీవులకుఁ బ్రకృతి వాహనమువంటిది. దేహబంధము, నశ్వరమగు నీమట్టిపాత్రతో సంబంధము జీవు నీశ్వరబాంధవ్యమును గుర్తింపకుండఁజేయును. జన్మమరణాదులున్నను జీవాత్మకు ముఖ్యలక్షణములలో మార్పుండదు. చేతన ప్రపంచములో ననేకపర్యాయములుపుట్టి పోవుచుండును; కాని తన సహజలక్షణమును గోల్పోవదు. ప్రళయకాలమునందు జీవుల విశిష్టరూపములు పోవును గాని, జీవులవినాశములై యుండును. వానికిఁ బూర్వజన్మల కర్మఫలము పోదు. అందుచేఁ బునస్సృష్టికాలమున వానికర్మల ననుసరించి, యవి తిరిగి సంసారములోనికి నెట్టబడును. దేహసంబంధ ముండుటవలనను,

(౫) ౨, ౩, ౨౪, ౨౬.

(౬) ఈశ్వరస్వేద జీవానామపి, నిత్యంజ్ఞానం స్వతత్త్వ సర్వవిషయమ్. ప్రమాత్మకమ్ చ తత్తత్కర్మాదిదోషవశాత్ సంకుచితవిషయమ్. (వేదాంతదేశికుఁడు నేశ్వరమీమాంస||)

(౭) ౨, ౧, ౧౫.

సనమూఢ్యాము : రామానుజుని అపకతత్వము 321

లేకుండుటవలనను కలుగు జ్ఞానవృద్ధి, క్రితలేఖనమరణములు; మోక్షము వచ్చువరకు జీవులకు దేహసంబంధము తప్పదు; ప్రళయవేళమాత్రము నామరూపభేదము తెలియుట కవకాశము లేని నూత్నదేహములుండును. (1) జీవునకుఁ బూర్వజన్మ జ్ఞానముండదు; ఏలన, స్మరణశక్తి యీ దేహమునకుమాత్రమే సంబంధించినది.

జీవుని ముఖ్యలక్షణము “అహంబుద్ధి”. అది జీవుని సకలము విశేషణమేకాదు; అది జీవునిగర్భస్థమైయున్న ముఖ్యలక్షణము, అట్లుకానిచో, ముక్తిప్రయత్నము వ్యర్థమగును. బంధమోక్షావస్థలు రెంటియుండును జీవాత్మ జ్ఞాతృత్వలక్షణ మవిచ్ఛిన్నమై యుండును. జీవుడు ప్రవృత్తిగల కర్తయునై యున్నాడు. కర్మలు జీవునికిఁ జెందుటచేతనే జీవుడు ఫలితముల ననుభవించుట జరుగుచున్నది. జీవికిఁగ్రీయాసామర్థ్యమున్నంతమాత్రమున నెల్లప్పుడు ప్రవృత్తిలో నుండనవసరములేదు. కర్మవశమున జీవులకు దేహసంబంధమున్నంతకాలము, వానికర్మలు స్వతంత్రములుగావు. దేహబంధములు తొలగి, మోక్షము వచ్చిన వెనుక, వానికి సంకల్పమాత్రముచేఁ గోర్కెలు సిద్ధించును. ముఖ్యలక్షణములలో భేదముండుటచే జీవుడు దేవుడు గాడు. జీవము బ్రహ్మాంశమే. పరబ్రహ్మ మనిభాష్యము (1) గావున, సందోక భాగము వేరై జీవాత్మయయ్యెననుటకు వీలులేదు. కాని యది పరబ్రహ్మాంతర్గతమై యున్నది. జీవులు

(1) 3, 2, ౫.

(1) 2, 3, ౪౨.

బ్రహ్మముయొక్క విశేషణ రూపములని రామానుజుడు చెప్పినాడు. ౨. అవి బ్రహ్మమునకు వేరైయుండజాలవు గావున బ్రహ్మమునకుఁ గార్యము లనవచ్చును గాని, ఆకాశాదులవలె నుద్భవమందిన కార్యములుగావు. జీవముఖ్యలక్షణ మెన్నఁడును మారదు. జీవికిఁ గలుగు భిన్నదశా పరివర్తనములు జ్ఞానవృద్ధి క్షీణతలచేఁ గలిగినవిమాత్రమే, ఉత్పత్తియైన యాకాశాదులకు ముఖ్యస్వభావమే మార్పునొందును. ౩. జీవాత్మకుఁగల బాధా నుభవాది లక్షణము లీశ్వరునకులేవు. జడపదార్థములకువలె ముఖ్యలక్షణములలో మార్పుగాని, చేతనములకుఁగల వృద్ధి క్షీణతలుగాని లేనివాఁ డీశ్వరుఁ డొక్కఁడే.

కర్మ ప్రవృత్తికి జీవాత్మ స్వప్రియత్న మొక్కటే చాలదు గాని, జీవాత్మాంతర్గతమైన పరమాత్మాస్థిత్వముచే జీవుని స్వేచ్ఛాప్రవృత్తి కాటంకముగాదు. కాని పరమాత్మ సహకారమవసరము. ౪. తన భావి దశానిర్మాణమునకు జీవుని స్వతంత్రత నుగ్గడించినను, సత్పురుషుఁడు ప్రకృతి నియమముల

(౨) “జీవాత్మ పరమాత్మలో సంకామాత్రము; ఎట్లన, అగ్నిసూర్యాదులనుండి వ్యాపించు కాంతి తదంతమైనట్లే; లేక గోఽశ్వాదికముల సామాన్య లక్షణములవలెను, సితాసితవర్ణములవలెను నవి వస్త్రవస్త్రములైన రీతిగను; లేక దేహము దేహాసంకామాత్రమైనట్లును; అంతమనగా సేక దేశమాత్రము; విశిష్టవస్తు విశేషణమువంటిది. విశేషణ విశేషములు పూర్ణవస్తుతదంత సంబంధమున గలిగి యున్నను, వానికి ముఖ్యలక్షణ భేదముండుటఁ జూచుచున్నాము.” (౨, ౩, ౪౫.)

(౩) స్వరూపాస్యతా భావలక్షణా, ౨, ౩, ౧౮.

(౪) ౨, ౩, ౪౧.

సవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్త్వము 323

సతిక్రమింపఁ గలఁడని ఘోషించినను, కర్మతోడను జడవదా  
ర్థముతోడను నెట్టి బంధమును లేక, సంపూర్ణ స్వతంత్ర ధర్మ  
మూర్తి యీశ్వరుఁ డొక్కఁడే యని రామానుజుఁడు పలికి  
నాఁడు. ౧. పరమేశ్వరుని శేషియందును, జీవేశ్వరసంబంధము శేషి  
శేషభావము, శేషిత్వమనగా జీవుని విషయములో నీశ్వరునికిఁ  
గల సమగ్రశక్తి. ౨.

మానవ స్వాతంత్ర్యము, పరమేశ్వర ప్రభుత్వమును  
గూర్చిన సమస్యలకు రామానుజుని తత్త్వములో సఫిక ప్రాము  
ఖ్యమిఁబడెను; ఏలన రామానుజుఁడు రెంటిని సమర్థింపఁ  
బూనినాఁడు. జీవాత్మలు తమ ప్రవృత్తికిఁ బూర్తిగా దేవునిపై  
సాధారపడును. మంచిచెడ్డల నీశ్వరుఁడే నిర్ణయించి, జీవులకు  
దేహములిచ్చి, వాని నుపయోగించు సామర్థ్యమిచ్చెను. కాని  
జీవుల బంధమోక్షములకుఁ బరమేశ్వరుఁడే పారమార్థికముగాఁ  
గారణము. అయినను, లోకములోనున్న నెంత దుఃఖయూతనల  
కీశ్వరుఁడు బాధ్యుఁడుగాఁడు. మంచిచెడ్డల వివేకముగల మాన  
వుఁడే దానికి బాధ్యుఁడు. మానవుని యిచ్చ దేవుని పరిపూర్ణతకు  
లోపముగాఁ జూపఱును. స్వతంత్రతేచ్చగల జీవులు దేవునిసంకల్ప  
మునకు వ్యతిరేకముగాఁ బ్రవర్తింపవచ్చును. కర్మనూత్రమునకును

(౧) ౧, ౧, ౨౧.

(౨) పోల్పు: లోషీసిద్ధాంతము: తానీశ్వరుని సృజనపోషణాత్మక  
స్వభావమునుండియే తన స్వరూపమును గాంచినను, నాత్మ తన యేకత్వ  
మును, దానీశ్వరునుండి వేరైన వ్యక్తిత్వము గలిగి, యితర వ్యక్తులనుండి భిన్న  
మనియు నెఱుఁగును.



గుణముగాఁ దానువర్తింపవలసివచ్చుటచే దేవుఁడుపరిపూర్ణుఁడు గాఁజాలఁడు. మానవుల కర్మలన్నిటికి మూలములో నీశ్వరుఁడే కారణమని రామానుజుఁడీ సమస్యనుండి తప్పించుకొనెను. ఇది దోషము కాదేలన నీశ్వరుఁడు కొన్ని నియమముల ననుసరించి పోవర్తించును. ఇది యాతని స్వభావము. ఈశ్వరుఁడు తన నియమ రహితములైన విశృంఖలభావముల ననుసరించి, జీవితే సదసత్కర్మలు చేయించుటలేదు; కర్మనూత్రము ననుసరించి వర్తించుటచే దన నియతస్వభావమును జూపుచున్నాఁడు. కర్మనూత్రమిశ్వరాధీనముగానిదైనచో నీశ్వరుని పరిపూర్ణతకు లోటు వచ్చును. కర్మనూత్రమును విసర్జింపనిదే యీశ్వరుని స్వాతంత్ర్యమును గాపాడలేమనిచేప్ప విమర్శకుఁడు హిందువుల కీశ్వరునిగూర్చినభావ మెట్టిదో యెఱుఁగడు. కర్మనూత్రమిశ్వరేచ్ఛారూపమే కర్మాధ్యక్షుఁడై కర్మపద్ధతి నీశ్వరుఁడే స్థాపించినాఁడు. కర్మనియతి యీశ్వర స్వభావరూపమేయగుటచే ధర్మపరులను బహూకరించి, దుర్మార్గుల నాతఁడే శిక్షించుచున్నాఁడని చెప్పవచ్చును. ౧ కర్మనూత్రము దేవునిపై నాధారపడక స్వతంత్రమైనదికాదని నిరూపించునిమిత్తమే, కర్మనూత్రమును భగ్నమొనర్చు సామర్థ్య మాతనికున్నను నాతఁడట్లు చేయుట కిచ్చగింపఁడని కొన్ని వేళలఁ జెప్పఁబడెను, ౧. తన ధార్మికేచ్ఛా

(౧) ౨, ౨, 3; 3, ౨, ౪

(౧) లోకాచార్యుఁ డిట్లుచెప్పెను. “స్వభావనిత్యత్వములకుఁ దనపైఁ నాధారపడిన జీవుల కన్నిటికిఁ గర్మనాశన మేకకాలమందే గావించి ముక్తి వీరుఁగల సామర్థ్య మిశ్వరునకున్నను, శాస్త్రవిధిరూపమగు కర్మనూత్రము

నవరూఢ్యాదుము : రామానుజుని ఆస్తికతత్త్వము విడిచి

స్వరూపముగ కర్మశాసనమును లోకమునఁ బ్రవర్తింపఁజేయు వ్రతనిష్ఠుఁడై, తనకుఁ దొలఁగింప సాధ్యమైనను, నధర్మముండుట కంగీకరించెను. మానవుని ప్రవృత్తికిఁ జోడకముగ నిచ్చాయత్నముల సంతర్యామియగు నీశ్వరుఁ డంగీకరించుచు, ౨. స్వనియమోల్లంఘనముచేఁ బ్రపంచక్రమములోఁ గల్గోలము కలిగింప నాతఁ డిచ్చగింపఁడు. ఈశ్వరుఁ డంతర్యామియ్యుననవసర వ్యాపారములలోనికిఁ బోఁడు

జీవులు త్రివిధములు: నిత్యజీవులు ప్రకృతి కర్మవిరహితులై వైకుంఠమున నానంద మనుభవించుచుందురు; ముక్తజీవులు: భక్తి కర్మ జ్ఞానములచే బంధవిచ్ఛేదము చేసికొనినవారు.

నకు జీవులను బంధువొనర్చుటకుఁ గారణ మతని స్వేచ్ఛావీలవినోద కాంక్షయే" యుద్ధేచ్ఛిమ్ కర్తవ్యకర్తత్వాత్ సకలాత్మనోఽపి, యగపదేరముక్తాన్ కర్తవ్య సమర్థత్వేఽపి, స్వాధీనస్వరూపస్థిత్యాదివాత్త్వినః కర్మవ్యాకీర్ణ్య మారీకృత్య శాస్త్రచర్యాదయా తానంగీకర్యామిత్థం స్థితీలీలారసేచ్ఛయైర తత్త్వత్రేయము పు| ౧౦౮) ఈశ్వరుఁడు ప్రభవ కారణము, కర్మ ద్వితీయ కారణము, "పరమేశ్వరుఁడు స్వరూపాత్మ్యముగను లీలాప్రగృహ్యత్యయంఁ బ్రవృత్తుఁడై, కర్మకు ధర్మాధర్మరూపముల వేర్వేరచి, తత్కర్మలోఁ బాల్గొనుటకు జీవులకు దేహేంద్రియాదులిచ్చి, వానిని నియమించు శక్తివొసంగి, యంతర్యామియై వానిలోఁ ప్రవేశించియుండెను..... ఈశ్వరసత్త్వములైన నిట్టి కర్తవ్యముగాంచి జీవులు స్వేచ్ఛగాఁ బుణ్యాపుణ్యకర్మము చేయుమొదలిడెను..... సత్కర్మ నిరతుఁడైనవాఁడు తన కాసనానుగుణముగా వర్తించుచున్నాడని యీశ్వరుఁడు వానికి ధర్మపరాయణత్వమును, వైశ్వర్య సుఖమోక్షములను నిచ్చి, తన కాసనములకు విరుద్ధముగా నడచుకొనువాని ననుగుణశిక్షాదు లొసఁగును" (౨, ౨, ౩)

(౨) ౨, ౮, ౪౧

బద్ధజీవులు: అవిద్యావశులై స్వాధ్యపరులై సంసారసాగర మగ్నులగువారు.౧. జీవాత్మ ఉత్తమస్థితికిఁ బోవచ్చును లేదా, అధమస్థితిలోఁ బడి, దేహాభిమాన మధికమై, బుద్ధి నశించి, కేవలాహార నిద్రాదికము మాత్రమే తెలిసిన వశుత్వము పొందినవగును.౨. సంసారగతులైన జీవులు నాలుగువిధములు: దేవమనుష్య పశుసాపరములు. జీవులన్నియు భేదములేనినయ్యును, భిన్న దేహ సంబంధములచే భేదములు చూపట్లును. జీవుల వర్ణ భేదములుగూడ దేహభేదములవలననే తటస్థించును. సహజముగా జీవులు దేవతలునుగావు, మనుష్యులునుగావు, బ్రాహ్మణులునుగావు శూద్రులునుగావు. సంసారగత జీవులు భోగ మోక్షాపేక్షచే ద్వివిధములుగా నుండును. మోక్షకాలము వఱకుఁ బూర్వకర్మ ఫలానుభవమునకై జీవులు జన్మించుచుండవలెను. జీవుఁ డింకొక దేహమును ధరించునపుడు భూత తన్మాత్రాలచే<sup>3</sup>. నావరింపఁబడియుండును. అవియే జీవప్రాణధారము౪. బంధ మున్నంతవరకు నూత్నదేహముండుచు గొమ్ముక్తులు దేవయానమునను, సత్పురుషులు పితృయానమునను బోవుదురు. దుర్మానులు చంద్రలోకమునకుఁ బోక, వెంటనే

(౧) చూ: రహస్యత్రయసారము. ౪. నిత్యసంసారబద్ధులు కొండరుండురని నమ్మ విశిష్టాద్వైతులు గలరు. చూ: తత్త్వముక్తాకలాపము ౨. ౨౭-౨౮.

(౨) ౧, ౧, ౪.

(౩) ౩, ౧, ౧.

(౪) ౩, ౧, ౩.

(౫) ౪, ౨, ౮.

యీలోకముననే పుట్టుదురు. జీవుల కూర్ధ్వగతి చూపువారు పరమేశ్వర ప్రాణినిధులు. ౬. జీవులు దైవప్రకృతిలో భాగస్వాములైనచో వారి దొకప్పుడు శుద్ధమోక్షములు గల దైవప్రకృతియై యుండవలెను. అట్టి దైవలక్షణములను జీవు లేల కోల్పోయి, కర్మనశములయ్యెను? కర్మ జీవుల నెట్లు స్వాధీనమొనర్చుకొనెనో హేతువుగాని, శాస్త్రముగాని మనకుఁజెప్పఁజాలదు. ఏలన జగత్పరిణామ మనదియైఁది.

౧౩ - జడపదార్థము.

ప్రకృతి, కాలము, శుద్ధతత్త్వము మూడు నచేతన ద్రవ్యములు. అవి భోగ్యములు, గవికారములు, మానవలక్ష్యముల కుదాసీనములు. ౧. ప్రకృత్యస్తిత్వము ప్రత్యక్షానుమాన విషయముగాదు ౨. శుక్తిప్రమాణముచే నది యంగీకరింపఁబడినది. సృష్ట్యారంభవేళ సత్త్వరజస్తమో గుణములం దుపయించును. ప్రళయకాలమున పదార్థము మిక్కిలి సూక్ష్మరూపమున, నామరూపభేదము లేక యుండి తమస్సుని పిలువఁబడును. జడపదార్థముజమే; దాని రూపములు వచ్చి పోవుచుండును.

సృష్టికాలమునఁ దమస్సునుండి మహత్తును, మహత్తునుండి యహంకారమును, లేక భూతాదియు నుదయించును. సాత్త్వికాహంకారమునుండి యేకాదశేంద్రియములును, తామసాహంకారమునుండి పంచతన్మాత్రాలును, జనించును; రాజ

(౬) ౪, ౩, ౪,

(౧) సర్వదర్శనసంగ్రహము. ౪.

(౨) తత్త్వముక్తాకలాపము. ౧, ౧౧.

సాహంకార మీరెంటి పరిణామమున సహకరించును. 3. అహంకారమునుండి సూక్ష్మభూతమగు శబ్దము వచ్చును; తరువాత నాకాశము వచ్చును. ఆకాశమునుండి సూక్ష్మభూతమగు స్పర్శయు, దసువాత వాయువు నిట్లే యితర భూతములునునుద్భవించెను. శబ్దస్వర్యాదులచే గ్రమముగా నాకాశవాయూదులను గ్రహింతుము శబ్దమన్నిభూతములలో నున్నది. స్పర్శాజ్ఞానము మూడు విధములు. ఉష్ణ శీత సమశీతోష్ణములు. వేడిమివలన మార్పులనొందు పంచవర్ణములు గలవు. ఆకాశమునకు వేరుగా నెట్టిదేశమును విశిష్టాద్వైతు లంగీకరింపరు. సూక్ష్మఃకుదయించు వైపు తూర్పునియు, సస్తమించువైపు పశ్చిమమనియు గుర్తుపెట్టుకొని, వీనినుండి దూరసామీప్యపరిగణనము చేయుచుందుము. ౧. ప్రాణమనగా నిందియములని పొరపడరాదు. అది వాయువు యొక్క అవస్థావిశేషము. ౨. సాంఖ్యులవలె గాక, ప్రకృతి కీళ్ళకుఁజే కారకుఁడు, నియంతయునని విశిష్టాద్వైతులు చెప్పుదురు. 3.

కాలమున కొక ప్రత్యేకస్థానము నిచ్చిరి. అది సర్వాస్తి త్వరూపము. ౪. అది ప్రత్యక్ష విషయము. దినమాసాదిభేదములు కాలసంబంధములపై నాధారపడునవే. ౫.

(3) సర్వాంశస్థి. ౧, ౧౧.

(౧) తత్త్వముక్తాకలాపము. ౧, ౪౮.

(౨) " " ౧, ౫3-౫౪.

(౩) సర్వార్థస్థి, ౧, ౧౬.

(౪) తత్త్వత్రయము ననుసరించి కాలము తత్త్వకూన్యము.

(౫) ఉపాధిభేదము. (తత్త్వముక్తాకలాపము. ౧, ౬౮.

సత్త్వరజస్తమో గుణములు మూఁడును బ్రకృతికున్నవి. కాని శుద్ధసత్త్వమునకు సత్త్వగుణమొక్కటే యున్నది. అది దేవుని నిత్యవిభూతిలోని ద్రవ్యరూపము. అది లోనున్నరూపము నాచ్ఛాదించదు. ప్రకృతి సాహాయ్యమున నీశ్వరుఁడు లీలావిభూతిగా నొక విశ్వశక్తిని బ్రదర్శించును. నిత్యవిభూతిరూపమున శుద్ధసత్త్వసాహాయ్యముచే లోకాతీతశక్తిని గలిగి యుండును.

ఈయచేతన ద్రవ్యములన్నియు నీశ్వరేచ్ఛానుగుణములై వర్తించును. ౬. అవి తమంతటఁ దాము మంచివియునుగాదు చెడ్డవియునుగాదు; జీవుల కర్మలననుసరించి సుఖదుఃఖముల నిచ్చును. ఈశ్వరుఁడే వానిప్రవర్తనమును నిర్ణయించును; “ఏలన, వస్తువులిచ్చు ఫలితములు వాని స్వభావముపైననే యాధారపడి యున్నయెడల, సర్వవస్తువులు సర్వకాలములందు నందరకు సుఖమునో దుఃఖమునో యిచ్చుచుండవలెను, కాని యట్లుజరుగుట లేదు.” “స్వతంత్రమగుపరబ్రహ్మమునకు నీద్రవ్య సంబంధము లీలావినోదము; ఆతఁడు వానిని తనస్వాధీనములో నుంచుకొని పెక్కురీతుల నడపుచుండును.” ౭. అవిద్యాకర్మ బంధములనుండి విముక్తుఁడైన వానికి లోకమానందమయమై తోచును. జీవజడపదార్థములు రెండును దేవుని శరీరము లేక విశేషణములేగాని, దేవుఁడు జీవులతోఁ బ్రత్యక్షముగను, జడ పదార్థముతోఁ బరోక్షముగను సంబంధమును గలిగియుండును. అచేతనములు చేతనముల వశమైయుండును. జడపదార్థ మధి

(౬) ౨, ౨, ౨.

(౭) 3, ౨, ౧౨

కముగాను బూర్ణముగాను దేవునిపై నాధారపడును; జీవులకుఁ గొంతస్వేచ్ఛయున్నది. జీవులీశ్వర సాన్నిధ్యమునొంది జనన మరణాదుల సతికృమింపవచ్చును.

౧౮. సృష్టి.

ప్రతికార్యమున కొక యుపాదానకారణమున్నదనియు, జగత్కార్యము బంధరహితజీవాస్తిత్వమును సూక్ష్మపదార్థాస్తిత్వమును సూచించుననియు రామానుజుడుతలచెను. చేతనాచేతనము లీశ్వరుని ప్రకారములయ్యు, వానికనాదిగాఁగల పృథగ్వ్యక్తిత్వము, బ్రహ్మములో నెన్నడును గలిసిపోదు. వాని కొక విధమైన ద్వితీయాస్తిత్వస్థానమున్నది. అందుచేనవి తదనుగుణముగాఁ బెంపొందును. వానికిఁ గొన్నిదశలలో మారుచుండు రెండవస్థలున్నవి. మొదటిది: నామరూపభేదరహితమై, మనకుఁ దెలియు గుణములులేనిదైయుండు సవ్యక్తావస్థ; ఇందు బుద్ధి సంకుచితమై యుండును. బ్రహ్మ కారణావస్థలోనుండు ప్రళయ దశ యిదే. యీశ్వరేచ్ఛచే సృష్టి మొదలగుసప్తాదు సూక్ష్మపదార్థము స్థూలమై, పూర్వజన్మకర్మఫలానుగుణములగు దేహసంబంధము జీవులకుఁగలిగి, బుద్ధి వికసించును. చేతనాచేతనములతో నీవిధముగా గోచరించుబ్రహ్మము కార్యావస్థలో నున్నాఁడని చెప్పవచ్చును. సృష్టిలయము లొకే బ్రహ్మపదార్థము యొక్క భిన్నావస్థలు మాత్రమే. ౧. జీవ జడపదార్థములు కార్యకారణావస్థాద్వయమును గలిగియుండును. కారణావస్థలో జీవులు దేహరహితములై, ప్రకృతి సామ్యస్థితి నొందియుండును.

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్వము కిరి!

కాని సృష్టికాలమునఁ బూర్వకర్మవశమున జీవులు గుణసామ్య స్థితిని జలంపఁజేయఁగా, నీశ్వరేచ్ఛచే బ్రకృతి కర్మఫలితములను నిర్మించును. పూర్వము దామొనర్చిన కర్మల ఫలితముల ననుభవించు నవకాశము జీవులకుఁ గల్పించుటకొఱకే సృష్టి చేయఁబడును. ఈ దృష్టిలోఁ జూచినచో నీశ్వరుని సృష్టి కార్యము పూర్తిగా స్వతంత్రమైనది గాఁజాలదు. ౨ పంచరాత్రము ననుసరించి సృష్టి రెండువిధములు; శుద్ధసృష్టి, స్థూలసృష్టి. మొదటిది సృష్టియేకాదు. అది యీశ్వరుని నిత్యమగు సంతృప్తి వ్యక్తీకరణము. జ్ఞానైశ్వర్యశక్తి బల వీర్యతేజస్సులందుఁ బ్రకటితములు. ఇవి లక్ష్మీసమేతుడగు వాసుదేవుని లక్షణములు. పూహములు, విభవములు శుద్ధ సృష్టిలోనివే. శుద్ధసత్త్వపరికల్పితమగు వైకుంఠము శుద్ధసృష్టి లోనిదే ౧. స్థూలసృష్టి గుణత్రయాన్వితమగు ప్రకృతివలన నిది వఱకుఁ జెప్పఁబడిన క్రమములో జరుగును. ౨. ఈశ్వరునికి సృష్టి కార్యమొకలీల. ౩. లీలాభావములో నిష్కామత్వము, స్వేచ్ఛ, ఆనందము నిమిడియున్నవి. ఈ భావము ననుసరించియే రామా

(౨) ౨. ౧, ౩౪-౩౫

(౧) వంగీయ వైష్ణవశాఖ దీనిసంగీకరించునుగాని, లక్ష్మీవిష్ణుపల సానమున రాధాకృష్ణులను నిజపును

(౨) పంచరాత్రసంహితల ననుసరించి, రెంటికి మధ్యమవర్గమునకుఁ జెందిన సృష్టినిఁగూడఁ జెప్పును.

(౩) పోల్కు; కీడానారేదమ్ సర్వమ్; మఱియు, హాశిహారసిక్రీడా కంతుకైరవ జంతుభిః; మఱియు లోకవత్తు లీలాకైవల్యమ్." నూత్రమును.



## భారతీయ తత్వశాస్త్రము

నుజుఁ డీశ్వరునకు సంపూర్ణ స్వాతంత్ర్యమున్నదని వాదించును. ప్రకృతియు జీవులు నీశ్వరుని కీడావస్తువులు; అవియెన్నఁడును వానియిచ్చకు వ్యతిరేకములు కాఁజాలవు. తనస్వేచ్ఛావిలాసము కొఁజి కీశ్వరుఁడీ నాటకప్రదర్శనమును జేయును. ౪

పరిపూర్ణము నద్వితీయమునగు బ్రహ్మమునుండి, పరిచ్ఛిన్న జగదుత్పత్తి కవకాశములేదనియు, లేక పరిచ్ఛిన్నమానసమపరిచ్ఛిన్నబ్రహ్మ పదార్థమునుండి పరిచ్ఛిన్న సృష్టి యెల్లువచ్చెనో తెలియుట కవకాశము లేదనియుఁ జెప్పిన శంకరుని సమస్య రామానుజుని బాధించలేదు; ఏలన నిర్గుణ బ్రహ్మమునుండి సగుణసృష్టి యేర్పడెననిచెప్పు శ్రుతివాక్యములను రామానుజుఁడు విశ్వసించును. శ్రుతివాక్యమునకు హేతుసామర్థ్యమునుండితీరును. నిర్దేహజీవులు, నవ్యక్తజడపదార్థము నుండవలెనని యీశ్వరేచ్ఛయైనచో నట్లుండునా యుండవా? ఈశ్వర సృష్టి కాధారభూతములగు నీ మూలద్రవ్యములు మధ్యాచార్యుఁడు చెప్పినట్లు, బాహ్యమునుండి వచ్చినవికావు. అవి యీశ్వరునందే ప్రకారరూపములై యున్నవి. కాని; యీశ్వరేచ్ఛకుఁ బూర్వమే యీ ద్రవ్యము లుండవలెను. ఇంకొకరకమగు ద్రవ్యమువలన నింతకంటె మంచిసృష్టి జరిగి యుండవచ్చునని యూహించుట కవకాశమున్నది. తనకు సాధ్యములగు ప్రపంచములన్నిటిలో నుత్తమమైనదాని నీశ్వరుఁడు

---

(౪) స్వసంకల్పకృతమ్ (రామానుజగీతాభాష్యమ్. ౧, ౨౧.); పోల్చు: “ఈశ్వరుఁడెచ్చయనందమున నసంతరితుల నానందించును.” (బ్రానింగు వెరా సెల్వన్).

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్వము వివరించు

కల్పించుటకు వీలులేదు; ఉన్న దృవ్యముతో సాధ్యమైనంత  
మంచినృప్తి నాతడు చేయఁగలిగెను. నిరుపాధిక సత్తాకమైనదే  
బ్రహ్మము (1). మార్పునకు వశమైన జడపదార్థమును,  
జడపదార్థ వశమైన జీవసమూహము నట్టిదిగాదు.  
తన విశేషణములగు జీవ జడపదార్థములు వికారము  
నొందుచుండగా బ్రహ్మము నిర్వికారమై యెట్లుండఁగలదోభావిం  
చుట కసాధ్యమైనది. ఈ ప్రకారములు నూత్నరూపములనుండే  
స్థూలములుగను, మఱిల సూక్ష్మములుగను మారుచున్నవి.  
అందుచే నీశ్వరుఁడును వికారము నొందునని రామానుజుఁ  
డంగీకరించవలసి వచ్చినది. (2). సృష్టి యీశ్వరుని విశేషణమని  
రామానుజుఁడు చెప్పెను. అసఁగాఁ బరబ్రహ్మము విశేషణ  
రహితముగా నుండఁజాలదన్నమాట; విశేషణము పరబ్రహ్మ  
కవసరము. దీనికి వ్యతిరేకముగాఁ గొన్ని శ్రుతివాక్యము లుండు  
టచే రామానుజుఁడు దీని నంగీకరింపఁ డయ్యెను. “ఈజీవులు  
నాయుందు లేరీ”ను (3). వాక్యమునకు వ్యాఖ్యవ్రాయుచు రామా  
నుజుఁడిట్లు చెప్పెను: “నాయుచ్చచే సర్వజీవుల కాధారమునేనే;  
కాని వాని వలన నాకెట్టి సహకారము నవసరములేదు.” నాస్తితి

(1) నిరుపాధికసత్తా. ౧, ౧, ౨. ప్లుల్లు: శ్రుతిప్రకాశికా: కేశవీ  
పరబ్రహ్మవిశేషణ తత్తదవర్ణనసత్తా సోఽపాధికసత్తా, అతోనిరుపాధికసత్తా  
నిర్వికారత్వమ్॥

(2) ఉభయప్రకారవిశిష్టే నియంత్రంసే తదవస్థా తదుభయ విశిష్టతా  
రూపవికారోభవతి. (రా.భా. ౨, 3, ౧౮.)

(౩) భగవద్గీత ౯, ౪.

జీవలెప్పుడు నేవిధమునఁ దోడ్పడనవసరము లేదు.” 3. జగముండుట వలన బరమేశ్వరునకే ప్రయోజనమునులేదు. దైవస్వభావములో జగమిమిడియున్నదను రామానుజుని యీశ్వరతత్త్వమున కిది వ్యతిరేక మగును. “పత్రముగాని పుష్పముగాని భక్తితోనిచ్చిన నేను సంతసింతు” ననుగీతావాక్యమును వివరించుచు రామానుజుడు వ్రాసినాడు, “నాకు స్వభావమగు నిరవధికము నవ్యయమునగు నానందము ననుభవించుచున్నను, భక్తులిచ్చిన దానిని నాకు దుస్సాధ్యమగు వస్తువులభించినదానినిగా స్వీకరించి యనుభవించును.” 4. తనభక్తుల దానములచే నీశ్వరుఁ డధికముగా నానందించునుగాని, భక్తులుగానివారి కష్టదుఃఖములతో నాతనికి సంబంధములేదు. తనలో భాగమైన హస్తమో, పాదమో బాధపడినచో నొక వ్యక్తియు బాధపడునట్లే, జీవులీశ్వరాంశములైనచో జీవుల దుఃఖములం దీశ్వరుఁడు భాగస్వామి యగును, అందుచే జీవునికంటె బరమేశ్వరుఁడే యెక్కువేడ్చును. 5. కాని జీవుల దుఃఖమువలన నీశ్వరుఁడు కలుషితుఁడు గాఁడని రామానుజుడు వాదించును. సృష్టిస్థితిలయకార్యము లీశ్వరుని లీలలైనచో, నీశ్వరుని వినోదము మార్పుల నొందుననియు, నీవ్యాపారముల వలన నాతని యానంద మతిశయించుననియు మన మూహింపనగునా? ఈశ్వరుని పరస్వభావమవ్య

(3) మత్స్థితౌ తైర్నుకశ్చిదుపకారః (రామానుజ గీతాభాష్యము. ౪. ౪.)

(4) రామానుజ గీతాభాష్యము. ౯-౨౬.

(5) కం. భా. ౨, 3, ౪గ.

సవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్వము వివేక

యానందము; తన విశేషణముల వికారము లాతని కధికానందము నొసఁగును. జీవదేహసంబంధము హేతుయక్తముగా నిర్ణయింపబడని రీతినే, నిర్వికారము, పరిపూర్ణమునగు నీశ్వరుని పరానందమునకును నాతనిశరీరవికారములచేఁగలుగు నానందమునకును సంబంధము స్పష్టముగా నిరూపింపబడలేదు.

మాయాసిద్ధాంతమును, జగన్విధ్యాత్వమును రామానుజుడు తీవ్రముగాఁ బ్రతిఘటించుచు. లోకములోని భేదములకు మానవుని పరిచ్ఛిన్న మానసమే కారణమైనచో, నీశ్వరునికి భేదము లుండరాదు. కాని యీశ్వరుడే లోకమును సృజించి భిన్నజీవులకు వాని కర్మఫలితముల నేర్పాటు చేసెనని శ్రుతి చెప్పట వలన, నీశ్వరునకు లోకభేదములతో సంబంధమున్నదని తెలియుచున్నది. మరుమరీచికవలె జీవనానాత్వ మసత్యమనుటకు వీలులేదు; ఏలన మరీచికపై నాధారపడి మనము చేయు యత్నము వ్యర్థమగు చున్నది; జగత్తుపై నాధారపడి మనము చేయు కార్యము లట్లగుటలేదు. మఱియు ప్రత్యక్షము మనకుఁ జూపు ప్రపంచ వాస్తవికత, శ్రుతి సాక్ష్యముచేఁ దొలగింపబడుచున్న దనుటయు సహేతుకవాదము కాదు; ఏలన, శ్రుతిరంగము, ప్రత్యక్షరంగము భిన్నములు; అందుచే నొకదాని నొకటి యవి నిర్మూలింపఁ

(౧) ఆకాశనాయ్వాదిభూతా...పదార్థగ్రాహిప్రత్యక్షమ్: కాస్త్రంతు ప్రత్యక్షాద్యపరిచ్ఛేద్య సర్వాంతరాత్మత్వ సత్యత్వాద్యనంత విశేషణవిశిష్ట బ్రహ్మస్వరూప...విషయమ్, ఇతి కాస్త్రప్రత్యక్షయోర్నవిరోధః॥ (కేదార్థ సంగ్రహము. పు. ౮౭.)

జాలపు. ౧. జ్ఞానమంతయు నస్తువుల నావిష్కరించును. ౨. నిత్యముగానుండవు గావున, వస్తువులే లేవనుట విచిత్రవాదము. వ్యతిరేక వస్తువులకును, భిన్నవస్తువులకును భేదములేలియని వాదమిది. భేద మభావనూచకముగాదు. రెండు జ్ఞానక్రియలు పరస్పరవిరుద్ధములైనచో నపుడు రెండును యధార్థములుగావు. “కాని ఘటపటాదు లన్యోన్య విరుద్ధములుగావు; ఏలన నవి దేశకాలములలో భిన్నములైయున్నవి. ఏదేశమం దేశకాలమున నొక వస్తువున్న జ్ఞానమును, నాదేశమం దాకాలముననే వస్త్ర భావజ్ఞానమును గల్గినచో నవి పరస్పరవిరుద్ధములు. కాని దేశకాలములు భిన్నములైనచో నిట్టి వైరుద్ధ్యములేదు.” ౩. రజ్జు సర్పభ్రాంతి దృష్టాంతములో నభావజ్ఞాన మొకే దేశకాలములలో సంభవించుచున్నది. అందుచే వైరుద్ధ్యమున్నది. కాని మన మిప్పుడు చూచిన యొకవస్తు వింకొక కాలమున నింకొక దేశములో లేకున్నచో, నావస్తు వసత్యమను నిర్ణయము చేయుటసాహసమగును. శంకర రామానుజులిహ్వరునేకత్వమునేక సమర్థింతురు. నిజమగు నేకత్వము భేదసహితమనియు, నభావ విరుద్ధసహితము కాదనియు రామానుజుడు భావించును. అద్వైతముయొక్క అవిద్యాసిద్ధాంతమున కనేకాక్షేపణలను రామానుజుడు చూపెను. అవిద్య కాశ్రయమేది? పరి

(౨) అర్థప్రకాశ.

(౩) దేశాంతర కాలాంతర సంబంధి తయానుభూతస్వాస్యదేశకాలయోరభావా ప్రతిపత్తౌనవిరోధః॥ (౧,౧,౧.)

(౪) శంభా॥ ౨,౨,౩౩; రా॥భా॥ ౨,౨,౩౧.

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని అపితత్వము శిశి?

పూర్ణుడగు పరబ్రహ్మ కాజాలదు; అనిద్యాసంజాతుడగు జీవుడును గాడు. అవిద్య బ్రహ్మయొక్క స్వయంప్రకాశము నాచ్ఛాదింపజాలదు. స్వయంజ్యోతియగుజ్ఞానమునకు వేతాక యాధారముగాని విషయముగాని లేదు. అట్టిజ్ఞానము తనలో నెలకొనియున్న యొకలోపముచే నానావిషయములతో సంబంధ మును గలిగియున్నదని భావించినచో నాలోపము సత్యమా, అసత్యమా? అది అద్వైతముననుసరించి నిజముగాదు; రామా నుజు ననుసరించి యది అసృతము కాజాలదు; ఏలన నది యీశ్వరు డంగీకరించినదే. మానవజ్ఞానములో, నవ్యక్తమైనది వ్యక్తమగునప్పుడు, వ్యక్తమగుకార్యమున కవరోధమగునదేది యోయుండవలెను. అట్టిదోషము బ్రహ్మమున కున్నదనుటకు వీలులేదు. మఱియు బ్రహ్మముకూడ నవిద్యావశుడైనచో సర్వము నసత్యమను నిర్ణయమునకు రాకతప్పదు. అవిద్యా స్వరూపమును సహేతుకముగా నిర్ణయింపజాలము. అది సత్య మునుగా దసత్యమునుగాదు. ఒకవిషయ మనిర్వచనీయమనుట సమంజసముగాదు. అవిద్య యున్నదని యేజ్ఞానప్రమాణమును ఋజువు చేయలేదు. ప్రత్యక్షానుమాన శబ్దప్రమాణములు దానిని నిరూపింపజాలవు. శ్రుతులలో మాయయనగా దేవు నద్భుతశక్తియను సర్థములో నుపయోగింపబడెను. దేవునికి శాశ్వతము నసత్యమునగు నవిద్యతో సంబంధములేదు. అద్వై తముననుసరించి శ్రుతులుగూడ నవిద్యలోనే చేరును; దానితో జ్ఞానమున కాధారమే పోవును. నిర్గుణబ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తిచే నవిద్యానివర్తనమగునన్నచో, నట్టిది జరుగదేలన నట్టిజ్ఞానము

సాధ్యముకాదు. యధార్థమగునవిద్య, భావజన్యమగు జ్ఞానము వలన నివృత్తముగాదు. ప్రపంచము మహత్తరమైనది; గంభీరార్థసహితమైనది; అది వట్టి భ్రమాసంజాతమనుట పాసంగదు. మనమును, జగత్తును బ్రహ్మకు వేరైయుండుట నిజమని నమ్ముటయే యధార్థమగు నవిద్యయై యున్నది.

౧౫ - ధర్మ, మతజీవితము.

ద్వీపవాసులు తాము సాగరమధ్యమున నుంటిమని యెఱుంగనట్లే దేహగతులైన జీవులు సంసారమున జీవించుచున్నవి. తాము దేవుని ప్రకారములమని (అంశములు) యెఱుంగక ప్రకృతి సంభూతులమని నమ్ముదురు. పూర్వజన్మ సంస్కారవశమున జీవాత్మ దేహబంధములలోఁ దగుల్కొని యుండుటచే దాని యంతర్జ్యోతి బాహ్యంధకారముచే నాచ్ఛాదించఁబడును. ప్రకృతి పరికల్పితదేహాచ్ఛాదనమే తన నిజమగు నాత్మస్వరూపమనియు, క్షణిక మానవసంతోషమే నిత్యానందమనియు జీవుఁడునమ్మి, దేవునికిఁ బెడమొగము పెట్టుచున్నాఁడు. దేహమును గల్పించునవిద్యాకర్మలే జీవాత్మకుఁ బతనహేతువులు. పరిశుద్ధమైన యాత్మకు జడపదార్థసంపర్కమే నీచస్థితిని గూర్చినది. ఈ పాపమువలన నాత్మాభ్యున్నతి కవరోధముకల్గుటయేకాక, దైవద్రోహము కూడనైనది. ఈశ్వరుడే సర్వాత్మ స్వరూపియను విద్యచే నవిద్యానివృత్తికావలెను. జీవులకు స్వతంత్రప్రవృత్తి సామర్థ్యమును రామానుజుఁ డంగీకరించును. బాధ్యత విషయములోఁ బ్రతివ్యక్తియు నీశ్వరునకన్యుడే. తన కీశ్వరుఁడాధారమని తెలియనిచో, జీవిని గర్మయంత్ర

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్త్వము 319

మూలమున శీక్షించి, దాని దుర్వర్తనములను స్మృతికిఁ దెచ్చి, సత్యము నెరుగుటకు సాయపడును. అంతర్వర్తియైయున్న యీ శ్వర ప్రేరణావశమున జీవాత్మ తనదోషమును గుర్తించి, దైవ సాహాయ్యము నపేక్షించును. పాపమునకు బాధ్యత మానవునిదే యని రామానుజతత్త్వ ముద్ఘాటించును. యామునాచార్యుఁడు దానొకసహస్రపాపఘటమని వర్ణించుకొని దైవకటాక్షము నర్థించును. వైష్ణవమతము శ్రీమాన్వితమగు తపోవిధానములను బోత్సహించును.

ఆస్తికుఁడగు రామానుజుఁడు జ్ఞానకర్మలచేఁగాక భక్తి ప్రసాదములచే మోక్షము సాధ్యమని నమ్మును. శాస్త్రముల ననుసరించి జ్ఞానమనగా ధ్యానమును, నిదిధ్యానసమునై యున్నది. ౧. ఈశ్వరుఁడు మనకంతరాత్మ యనియు, మన మీశ్వరునిలో నంశములమనియుఁ జెప్పు సత్యముపై దృష్టి కేంద్రీకరించుటచే భక్తిజనించును. దుష్కర్మవినాశమైనఁగాని యీ జ్ఞానముదయింపదు. నిష్కామకర్మవలనఁ బూర్వకర్మ క్షయమగును. శాస్త్రచోదిత కర్మలను స్వార్థముతోఁ జేసినచోఁ బ్రయోజనములేదు. కర్మఫలితము క్షణికము, జ్ఞాన మక్షయమైనది. కాని యీశ్వరార్పణబుద్ధితోఁ జేయు కర్మమోక్షసిద్ధికి సాహాయ్యమగును. ౨. నిష్కామకర్మవలన సత్త్వగుణము పెంపొంది, సత్యము స్ఫురించును. జ్ఞానకర్మలు భక్తిప్రసాదములు, భక్తిస్వార్థపరత్వమును మూలములోనికిఁ బెరికివైచి,

(౧) 3-౪, ౨౬.

(౨) తనప్పితాభిలాచారతా (వారదభక్తిహితీ) మా పు, ౧౮)



సంకల్పమునకు నూతనబలమును, బుద్ధికిఁ గ్రాత్రచూపును, నాత్మకు నవ్యశాంతినిఁ జేకూర్చుశక్తిగలది.

నికృష్టోపాసనము మొదలిడి, యీశ్వరసాక్షాత్కారము వరకు సర్వవిధారాధనములు భక్తియే యనుసర్థము వ్యాప్తిలో నున్నది. ఋగ్వేదకాలమునుండిగ నేటివరకు సీదేశమున భక్తికిఁ బరిణామచరిత్ర గలదు. రామానుజు ననుసరించి భక్తియనఁగాఁ బ్రశాంతధ్యాన మూలమున సీశ్వరసాన్నిధ్యముఁగాంచుటే. భక్త్యంగముల నాతఁడు విపులముగా వివరించెను. ఆహారవివేకము, 1 ఈశ్వరుని యందసన్యకాంక్ష లేక విమోక్షము; అభ్యాసము; సరోపకారకమైన క్రియ; 3 సర్వజీవక్షేమకాంక్ష లేక కల్యాణము; సత్యము; ఆర్జవము; డయ; అహింస; దానము; అనవసాదము లేక నిరాశారహితముగు నిత్యసంతుష్టిక మున్నగు

(౧) పోల్చు: “నుఖాపేక్షతో, నాభావము అన్నియు నుత్కృంతతో నిండుని స్తుతించును; మందరుడగు యువకవయ నాతనివధువులు కాగిలించు కొను రీతిని, నాకోరిక లీడేర్చునని నాభావము లాని నాలింగనముచేసికొనును; హేయింద్రా! నాచిత్తము నీయందే లగ్నమై తిరిగి రావన్నది. నావాంఛా సిద్ధికి నిన్నే పొగ్గింతును.” (ఋగ్వేదము, ౧౦, ౪౩, ౧.)

(౨) ఇందియవిషయ మోహముండరాదని చెప్పిన కంఠుని వివరణ మింతకంటె శ్రేష్ఠతరము.

(౩) స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరా రాధనము, పితృదేవతలకు నేవ, మానవ జాతికిఁ బశుజాతికి నిర్వహించవలసిన విధులుగా విభాగింపఁబడెను.

(౪) సర్వదర్శనసంగ్రహము, ౪.

నవి. కావున భక్తియనగా నుద్యేకముగాదు;గో ఇచ్ఛాబుద్ధి శిక్షణము. ౬. ఈశ్వరుని గూర్చిన జ్ఞానము, నీశ్వరేచ్ఛావశమగు సంకల్పమునుగి భక్తిలోనివి. మనస్సును హృదయమును సంపూర్ణముగా నీశ్వరుని కర్పించుటేభక్తి. ఇది సాక్షాత్కారసిద్ధితో సమాప్తమగును. ౭.

భక్తియు, మోక్షము నవినాభావసంబంధముగలవి; భక్తియొక్క ప్రతిఘట్టమందును మనకుఁ గ్రహింపవచ్చు కల్లు చున్నది. భక్తియొక్క పరిణామమే మోక్షము. అదియే సాధనములన్నిటికంటె శ్రేష్ఠతరమైనది; ఏలన భక్తి ఫలరూపమగు సాధనము. జీవాత్మ భక్తివలనఁ గ్రహముగాఁ దన కీశ్వరుని తోడి సంబంధము నధికముగా గుర్తించి, తుదకుఁ దనకుఁ బరమాత్మయగు నీశ్వరునికి సంపూర్ణార్పణము చేసికొనును. తరువాత నీక స్వాభిమానము, స్వార్థపరత్వము నుండవు; ఏలన నహంకారము స్థానమున నీశ్వరుఁడు ప్రవేశించినాఁడు; జీవితమంతయు దీనితో మార్పనొందును నమ్రాల్యులుచెప్పినాడు;

(గ) స్వప్నేశ్వరుఁ 'దనురక్తి' యనగా జ్ఞానసహితమగు భక్తియని చెప్పినాఁడు. అంధప్రేమ భక్తికాదు.

(౬) జ్ఞానః ర్మాయ గృహీతమ్ భక్తియోగమ్. (రామానుజు, గీ.భా. ఉపోద్ఘాతము) ధీప్రతిరూపాభక్తిః (తత్త్వముకైకలాపము.)

(౧) వేదార్థసంగ్రహములో రామానుజుఁడు సాధనభక్తి, పరాభక్తి యని భక్తిభేదముతెల్పెను. వాఙ్మనో దేహనిగ్రహము, విధికర్మాచరణము; స్వాధ్యాయము, నిస్సంగత్యము మున్నగునవి మొదటిదానిలోఁజేరును.

(౨) ౧, ౧, ౧.

(3) వారద భక్తిసూత్రములు పు, ౨౬

“నన్ను నీలోఁ గలుపుకొను మహత్తరమైన నీ వరప్రసాదము నకు నేను కృతజ్ఞుడనై నాయాత్మను నీకు సమర్పించినాను.” ౪. మనరక్తములోని ప్రతిబిందువును, హృదయమందలి ప్రతిస్పందనమును; బుద్ధియందలి ప్రతిభావమును దేవునికి సమర్పింపఁబడును. “నేను కాదంతయు నీవే” యనునదీయవస్థ, వైధీభక్తి ముఖ్యభక్తియని భక్తి రెండు తెరగులు. మొదటిది ప్రార్థనలు, పూజలు, విగ్రహారాధనముతోఁగూడినది. ఇవన్నియు నాత్మపురోభివృద్ధినిచ్చునుగాని, తరింపఁజేయఁజాలవు. మనము పరమాత్మ నర్చింపవలెను; భక్తి చరమసోపానములలో ధ్యాన విషయముగా నేరూపమును నిలువఁజాలదు. ౧.

ఈశ్వరునకు సంపూర్ణ సమర్పణము ప్రపత్తి. ౨. భాగవతుల ననుసరించి, ప్రపత్తియే మిక్కిలి నిశ్చయమైన మోక్ష.

(౪) తిరువాయ్మొయి ౨, ౩, ౪

(౧) రామానుజుఁ డొక గురుప్రాక్షోకము నిట్లుదాహరించినాఁడు: “అబ్రహ్మస్తుంబ సర్వంత జగదంతర్వ్యవస్థితాః | ప్రాణినః కర్మజనితసంసారవశవర్తినః | యతస్తతోనతే ధ్యానే ధ్యానినామపకారకాః | అవిద్యాంతర్గతా స్సర్వే తేహిసంసారగోచరాః ||” “అబ్రహ్మ మొదలు తృణఃకర్మంతము సర్వవస్తువులు కర్మజాతమగు సంసారపాశబద్ధములు. అవిద్యాంతర్గతములై, సంసారసంగతములైన యావస్తువులు ధ్యానమున కుపకరించు విషయములుకాఁజాలవు.

(౨) చూ: రామానుజుని భగవద్గీత ౨ అ. ౨, ౧౪. లకు వ్రాసిన ఉపోద్ఘాతవాక్యములు. ప్రపత్తి కారంగాలు చెప్పఁబడినవి. (౧) ఆనుకూల్య సంపత్తి అనగా నీకృపారూపణమున కర్పములైన లక్షణముల నాస్థించుట (౨) ప్రతికూలలక్షణ విసర్జనము. (౩) ఈశ్వరుఁడు తన్నుఁదెప్పక రక్షించు నను విశ్వాసము. (౪) రక్షణకై మొర (గ) కార్పణ్యము (౬) ఆత్మసమర్పణమున మొదటియైదు నారవదానికి సాధనములు. ఆత్మసమర్పణమే ప్రపత్తి.

నవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికత్వము 343

సాధనము. పండితులకుఁ బామరులకు, సద్ధికులకు నల్పులకు నందరకు నిది సులభసాధ్యమైనది. జ్ఞానకర్మలపై నాధారపడు భక్తి, కష్టసాధ్యమగుటచే నగ్రజాతీత్రయమునకే చెప్పబడినది కాని యెవఁడైనను, గురూపదేశమునంది, యీశ్వరుని భుజ స్కంధములపైఁ దన భారమునిడి, సుఖంపవచ్చును. ఆల్వారుల సంప్రదాయము నధికముగానాదరించిన తెంగలై (దక్షిణశాఖ) శాఖ ననుసరించి, మోక్షమునకుఁ బ్రవృత్తి యొకమార్గమనియు యత్నాంతర మేమియు నవసరములేదనియుఁ జెప్పబడెను. ఈశ్వరుని సంపూర్ణార్పణ మొనర్చినవాని నాతఁడే రక్షించును. వడగలై (ఉత్తర)శాఖ, మోక్షమునకుఁ బ్రవృత్తి యొకమార్గమే కాని యొకేమార్గము కాదని చెప్పును. ఈశాఖ ననుసరించి, మోక్షసిద్ధికి మానవప్రియత్న మవసరమనెచెప్పును. కర్మ జ్ఞాన భక్తి ప్రపత్తులను సాధించిన వ్యక్తి కీశ్వరకృప లభించును. ఈ శాఖచెప్పనది మర్కట కిశోరన్యాయము; మర్కట కిశోరము ప్రియత్న పూర్వకముగాఁ దల్లినంటి పట్టుకొనియుండవలెను. రెండవశాఖ చెప్పనది మాద్వాలకిశోరన్యాయము. ఇచటఁ దల్లి తనకిశోరమును నోటఁ గఱచుకొని, కొనిపోవును. ఈశాఖ ననుసరించి, మానవప్రియత్నములో నేమియునులేదు; దైవ కటాక్షమే మోక్షార్హులగు వారి నేర్పి రక్షించును. ఈశ్వరుఁ డేదేనొక్క ముహూర్తమున జీవాత్మ నావేశించి స్వీకరించును. తిరిగి ప్రియత్న మవసరములేదు; ఆత్మ సమర్పణము నిత్యము జరుగుచుండవలెనని రెండవశాఖచెప్పును.

భాగవతపురాణములోని భక్తి, రామానుజుడు చెప్పిన దానికంటె నిగ్రహము తక్కువచూపును. కొంతమిత్రలేని యావేశము భక్త్యారంభదశలోఁ జూపఁబడినది. ఆత్మపరివర్తన మందుచున్న వ్యక్తి కొంత అద్భుతాహ్లాద పరవశత్వమునందును, భాగవతభక్తిలో భావముదిక్తమై, దేహాకంపముగలిగి, గద్గదకంఠమై, సమాధ్యవస్థలోనికిఁ దోడ్కొనిపోవు లక్షణము కలదు. కర్మకలాపము నడ నుదాసీనభావము చూపి, భాగవతము ఫలాపేక్షలేని యీశ్వరభక్తి ప్రధానమని బోధించును. కోరిన ప్రతివ్యక్తియు నీశ్వరునియందైక్యము పొందవచ్చునని యది చెప్పును ఇది భక్తివలన సాధ్యమగును. కాని యీశ్వరునిలోఁ గలిసిపోవుటకంటె నెల్లప్పుడును వేరైయుండుటే విశేషానంద హేతువని చెప్పఁబడెను. భాగవతము చూపుచేవు నిలో మావవత్వభావ మధికముగా గోచరించును. ఈశ్వరుడు భక్తప్రరాధీనుఁ డగుటచే నస్వతంత్రుఁడు. ౧. తన భక్తసంఘములేనిదే, యీశ్వరుని కెట్టి సంతృప్తియునులేదు. ౨. గోపీ కృష్ణ సంబంధచరిత్రమును దైవలీలగా వర్ణించుటయే భాగవతములోని ముఖ్యలక్షణము. ఈచరిత్రాంశములు భక్తిచేఁ బునీతములై, యనంతర వైష్ణవశాఖలను బోత్సహించినవి.

(౧) భాగవతము, ౩. ౨౫, ౩౩,

(౧) ౯, ౪, ౬౭.

(౨) నానామాత్మా నమాకాస్తే మద్భక్తైస్సాధుభిర్వివా, (౯, ౪, ౬.)  
పోల్పు: భక్తప్రాణోహి కృష్ణశ్చ కృష్ణప్రాణాహితైష్ణవః (నారద పంచ రాత్రీము ౨, ౩౬.)

సవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్త్వము 345

అత్యంత సన్నిహితములగు మానవసంబంధము లీశ్వర మానవసంబంధచిహ్నములుగా వైష్ణవభక్తి యుపయోగించినది. పరమేశ్వరుని గురువుగా, మిత్రునిగా, దండీగా, దల్లిగా, బిడ్డగా, మఱియుఁ బ్రియునిగాఁగూడ నారాధించిరి. ఆల్వారులు, భాగవతము, వంగీయవైష్ణవమతమున నీశ్వరుని బ్రియునిగా స్వీకరించినవి. భక్తిలోవలె, నుత్తమప్రేమలో, బ్రియుని సాన్నిధ్యమున నుండుటే పరమసుఖము; ఫలసిద్ధి సాధకము; ప్రియాప్రియుల వియోగజీవితమే, దుఃఖము, వ్యర్థము, నైనది. ప్రేమలో నిందియాకర్షణమే ముఖ్యమని భావించుటచే, సీ ప్రేమచిహ్నముగు భక్తిభావము యుక్తము కాదని మన మూహింపవచ్చును; కాని పరిశుద్ధప్రేమలో నిందియాకర్షణముల కల్పస్థానము మాత్రమే యున్నది. పెక్కురు స్త్రీ పురుషులు, వశువాఁచ కతీతమగు సంతురువులో నున్నవారు. ప్రేమయనఁగా నిత్యనూతనాకర్షణానుభూతుల కొఱ కస్వేషించుట గాదని చెప్పఁగలరు. సజమగు ప్రేమయము గలవారు, తాము చూచినట్టియు నెఱిగినట్టియు జనులందరకంటె నధికముగాఁ దా మెఱింగుటల విశ్వసించురు. అట్టిప్రేమగల వ్యక్తి, తన ప్రియుని కొఱకు లేక ప్రియురాలి కొఱకు, లోకమునంతను నెదుర్కొనుటకుఁ గాని, యెన్నికష్టములనైన ననుభవించుటకుగాని దారిద్ర్యమందు, సరణ్యవాసము, సవమానములందు సుఖము గాంచుటకు, నెల్లప్పుడు సంసిద్ధత జూపును. ఒకవేళ నే దురదృష్టవశమునైన వియోగము సంభవించినను, దిరిగి కలిసికొను సవశాశము గోచరింపకున్నను, బ్రియులొఁడొరులను మఱువక,

తమ కన్యోన్యప్రేమచే లభించిన సంబంధమును నశింపకుండఁ గాపాడుకొనుటకై, సర్వనాశనమైనను, దుదకు మరణము తటస్థించినను, లెక్కచేయరు. సీత, సావిత్రి, దమయంతి, శకుంతల మున్నగు పతివ్రతల చరిత్రములు భారత హృదయములో శాశ్వతముగా మదితములై యీప్రణయరీతి నుపదేశించుచున్నవి. అందుచే భారతీయ వైష్ణవుఁడీశ్వరునిఁ దన ప్రియునిగా బ్రేమించి, మానవప్రేమలోని యుద్యోకములు, నావేశములు, నీశ్వరుని వైపునకుఁ ద్రిప్పటలో నాశ్చర్యము లేదు. ఈశ్వర సాన్నిధ్యము లేకున్నచో, భక్తుని కాందోళనము, నిస్సహాయతయై గలుగును; ఏలన వేతెద్దియు నాతనికి సంతృప్తి నొసఁగదు. వారి భక్తిగీతములలో, నీశ్వరునికి హృదయముతో మొర పెట్టుట, తద్విరహములో దుస్సహవిచారము, సంయోగాశ పొడగట్టుచోఁ గలుగు నద్భుతానందము, నీశ్వరుఁడు చూపు ప్రణయముయొక్క అనిర్వచనీయ మహత్త్వమందలి గౌరవము విశేషముగా గోచరించును. పరమేశ్వరునితో నైకము పొంది తీరవలెనను మహాయోగుల పరమావేదన వైష్ణవభక్తుల ప్రసంగములలోఁ గాననగును. నమ్మాళ్వారిట్లు మొదలిడెను: “పరం

(౧) పోల్చు: సవీరవాసుడేవోఁసాసాక్షాత్పురుష ఉచ్యతే!

శ్రీప్రాయమితరాత్సర్వమ్ జగద్భ్రష్మాపురస్సరమ్

“పరమేశ్వరుఁ డొక్కఁడే పురుషుఁడు; బ్రహ్మతో సహా మిగిలిన జీవులందరు శ్రీలు: వానిపై నాధారపడి వానితోఁ గలిసిఁగోరు చుండురు.”  
మఱియుఁ బోల్చు:

“స్వామిత్యాశ్శక్తిషేత్వ పుంస్త్యాద్యస్వామినోగుణాః  
స్వేభ్యో దాసత్వ దేహత్వ కేవత్వ శ్రీత్వదాయినః.”

జ్యోతిషగు నీవు నాయంతరాత్మను కాలి, కరిగించుచుంటివి. నీతో నేనెప్పుడు కలియుదును." ౧. గాఢమగు దైవభక్తి కల వాఁడీశ్వరేతరములగు నన్నిటి నుదాసీనుఁడై చూచును. ౨.

హిందూభక్తుఁడు కామమును జంపఁడు; కాని దాని నీ లోకమునుండి స్వర్గమున కెత్తును; దానిని సృష్టినుండి సృష్టికర్త పైకిఁ బోనిచ్చును. మణవాల యను భక్తుఁడొకఁడు చెప్పినాఁడు; "ఇందియవిషయములనుండి యజ్ఞుని గాంచు నుఖమే, దేవునిపైఁ బెట్టినచో భక్తియనబడును. సమ్మల్వారునకీ భక్తియే సౌందర్యనిధియగు పరమేశ్వరునియెడఁ బ్రేమగాఁ బ్రసహించి నది. అందుచే నాశ్వరులకు భక్తియనగా ప్రేమయైనది. వధూవరుల సంబంధభక్తిఁ జూపువారిలోఁ బెక్కుమంది పరిశుద్ధులు, యోగ్యులు నైనను దీనిదుర్వినియోగముకూడ లేదనరాదు. కాని అట్టి దుర్వినియోగములు త్రోవతిప్పటలే యుగును. వర్ణభేదము లాత్మకుఁ జెందవు. అవి దేహమునకుఁ జెందినఁ జెందవచ్చును; అవి సంఘమునకుఁ జేయవలయు విధు

(౧) తిరువాయ్మోయి గీ, ౧౦, ౧

(౨) అనురాగాద్విరాగః! భక్తిమార్గములో నామగు పశలున్నవి.

(౧) దేవునివైపు దిగి తన భావోద్వేగములను వెల్లుచుప్పోరిక (౨) సిద్ధి లభించి దుస్సహభాధ, (౩) వాంఛానిర్ధిరలన దివ్యానందపరవశత్వము, (౪) దివ్యానందరాశియగు పరమేశ్వరప్రియునితోఁగలిసి నిత్యసుఖానుభూతి.

(౩) యా ప్రీతిరస్తి విషయే ష్వవిజేతభాజామ్

సైవాచ్యుతే భవతి భక్తిపదాభిధేయా

భక్తిస్తు కామ ఇహతత్కమనీయరూపే

తస్మాన్మనో రజనికాయుకవాక్యభంగీ (హరిమిషోపనిషత్సంగతి



లను భిన్నవ్యక్తులకు నిర్ణయించును. కాని వర్ణమాతృలక్షణ సంబంధికాదు. బ్రాహ్మణులచే సర్పింపబడిన కొందరాల్వారులు శూద్రులు. దైవభక్తులలో వర్ణభేద మవసరములేదని రామానుజుడు చెప్పినాడు. ౧ వర్ణాశ్రమధర్మములు లేని వారికిగూడ బ్రాహ్మజ్ఞానార్హత గలదని యాతఁ డంగీకరించి నాడు. ౨ భక్తిప్రపత్తులకు మధ్యవర్తియగు నొకపురోహితుఁ డవసరములేదు; ప్రేమసమర్పణమునకు శ్రుతి ప్రమాణము అవసరముకాదు. దైవకృప యేనరుని సొంతసొమ్ముచుగాదు. గాఢభక్తిగలవానికి శాస్త్రము, నియమమునులేవు ౩. రామానుజుడు భక్తిలో సర్వసమత్వమును సమర్థించి, భక్తి సర్వవర్ణాతీతమైనదని ప్రకటించినాడు మేల్కోట దేవాలయములోనికిఁ బంచముల కాయఁడు ప్రవేశమిచ్చినాడు. కాని సంప్రదాయ క్రమవిధానములన్నిటి నాతఁడుల్లంఘింపను ద్వేషించినట్లుతోచదు. సంప్రదాయమును గారవించి, యాతఁడు ద్విజవర్ణత్రయమునకే స్వేచ్ఛగలదనియు నితరులు క్రమముగాఁ బరిశుద్ధులై యింకొక జన్మమెత్తువర కొద్దుతో నుండవలెననియుఁ జెప్పెను. అందుచే నాతఁడు తన సిద్ధాంతములోని తర్కనిర్ణయముల నాచరణ

(౧) పోల్చు: నాస్తితేషు కాలవిద్యారూపమలభనక్రియాదిభేదః.

(నారద భక్తిసూత్రములు పు. ౭౨) మరియుఁబోల్చు:

శ్లోహాకోఽపి మహిషాల విష్ణుభక్తో ద్విజాధికః

విష్ణుభక్తి విహీనస్తు యతిశ్చక్యపచాధయః

(భాగవతము)

(౨) ౩, ౪, ౩౬; ౧. ౩, ౩౨-౩౯

(౩) అత్యంత భక్తియుక్తానామ్ నైవకాస్త్రం సచక్రమః

సాధ్యములొనర్ప నిచ్చుగించి యుండలేదు. తరువాతవచ్చిన (౧౩-వ శతాబ్దము) వైష్ణవగురువగు రామానందుడు వర్ణభేదములను నిరసించెను. “ఒకవ్యక్తి యొక్క జాతివర్ణముల నెన్నడడుగరాదు. దేవు సర్పించువాడు దైవసంబంధియే” ఆయన ప్రధానశిష్యగణము పన్నిద్దరలో నొకడు బ్రాహ్మణుడు, నొకడు మంగలి, యొకడు చెవులుకుట్టువాడు, నొకడు రాజపుత్రుడు, నొకతె స్త్రీయుఁ గలరు. చైతన్యుడు జాతి కలభేదములు విడిచి, యందరకు భక్తి ప్రేమధర్మమును బోధించెను. దక్షిణభారతదేశములో వేదాంతదేశికుఁడు శుక్తియ్యక్తకర్మమతమును బోధించెను. ౧. భారతీయ నాగరికతాచరిత్రలో నెల్లప్పుడు వర్ణకాతన్యమును నిరసించు నుపదేశములు చేయఁబడెను. కాని, యీ నిరసనోద్యమము లెవ్వియు జాతిహృదయమున సుస్థాపితమైయున్న యీ వర్ణవిభేదభావమును దొలఁగింపలేవయ్యెను.

౧౬-మోక్షము.

రామానుజు సనుసరించి మోక్షమనఁగా జీవాత్మ అదృశ్యమగుటకాదు; దానినిబంధించు పాశములనుండి విముక్తి నందుటే. జీవాత్మ అదృశ్యమైనచో సత్యాత్మ నాశనమే యగును. ౧. ఒక ద్రవ్యము వేరొక ద్రవ్యముగా మారదు. ౩.

(౧) శుక్తిస్మృతిర్మమైవాజ్ఞా యస్తాహుల్లంఘ్యవర్తతే ఆజ్ఞాచ్ఛేదీయః త్రోహీ మద్భక్తోఽపినవైష్ణవః॥ చూ: రహస్యత్రయసారములో శాస్త్రనియమనాధికారము.

(౨) ౧,౧,౧.

(౩) వైష్ణవరాణము ౨,౧౪.౨౭.

మానవుఁ డెంత యున్నతస్థితి గాంచినను, నాతని కెల్లప్పుడర్పించి, ప్రేమించి, భూషింపవలయు నీశ్వరశక్తి, ప్రేమస్వరూపమై యెదుట నుండఁగలదు. మనకుఁగలవానిలో మతానుభూతియే ఉత్తమానుభూతి యని ప్రకటించు రామానుజుఁడు తదనుభూతిలోఁ 'దానుకాని దున్న' దని పలికెను. ముక్తజీవికి సారూప్యమేకాని సాయుజ్యములేదు. ౧. ముక్తజీవి దివ్యజ్ఞానము కలిగి, యీశ్వరుని నిత్యసాక్షాత్కారము నొందుచుండును. ౨. మతోకోరికయు నాజీవికిలేని కారణమున, దిరిగి సంసారములో నికిరాదు. ౩. మోక్షమున కాటంక మహంభావము కాని, వ్యక్తిత్వముగాదు. జీవి సహజ స్వభావము నిత్యము క్రియై యున్నను, సంసారదశలో నవిద్యా కర్మాచృతమైనది మోక్షావస్థ యనఁగా, సహజములైన చిదానంద లక్షణముల నిరాతంక వ్యక్తికరణము. ముక్తజీవిని స్వరాట్టనిరి; కారణము కర్మనూత్ర బంధవిముక్తియే ౪. రామానుజు ననుసరించి జీవన్ముక్తిలేదు. కర్మ నిశ్శేషమై, దేహపతనమైన వెనుక, ముక్తుఁడు పరమేశ్వర సాన్నిధ్యమును గాంచును. మోక్షావస్థలో జీవులన్నిటి కొకే రూపముండును. అచట దేవతా మనుష్య పశువృక్ష భేదము

(౧) బ్రహ్మణో భావః సతుస్వరూపైక్యమ్॥ (౧,౧,౧)

(౨) పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మసుభవమ్॥ పోల్పు: "సర్వదేశ సర్వకాల, సర్వావస్థాగళివమ్, సర్వేశ్వరనై, అనంతమంగళాన, విగ్రహగుణవిభూతిచేష్టితమ్ గలిగియున్నట్లు తురయామల్, నిరంతరయభోగ్యమాక, విషయీకరితు శాండియక్ష్కమ్" (రహస్యత్రయసారమ్ ౨౨.)

(౩) రా||భా|| ౪,౪,౨౨.

(౪) శ్లోకపరికాశా ౧,౧,౧.

లేదు. సంసారమందే యీభేదముల కర్థముగలదు. జడవదార్థ సంబంధమువలననే జీవికి విశిష్టవ్యక్తిత్వ మేర్పడును. అసహజ మగుగి. నీ సంబంధమును జీవులు నిర్మూలించనగును. దేహ సంబంధ సంజాతమగు వ్యక్తిత్వము స్థిరమైనదిగాదని తెలియుచు న్నది. ఈ వ్యక్తిత్వము నాశనమగుటవలన జీవాత్మ బ్రహ్మ లక్షణములనుగాంచి, స్వస్వరూపమును గాంచును. దానికి వేరేనూతనలక్షణమునురాదు ౧.

ముక్తావస్థలో జీవులకు రెండుదప్ప, బ్రహ్మలక్షణము లన్నియు లభించును. జీవులను ప్రమాణములు గలవైయుండును; పరమేశ్వరుడు సర్వవ్యాపి అణుప్రమాణము గలదైనను, ముక్తి పొందిన జీవాత్మ పరమేశ్వరునిచే సృజింపబడిన వివిధ లోకములలో వివిధ దేహములలో, బ్రవేశించగలదు; ౨ కాని, సృష్టిచేయుపని యీశ్వరునికేగలదు; ముక్తాత్మకందు శక్తి లేదు.

వైకుంఠముననున్న జీవులొకే రూపమును గల్గియుండరు. వారి రూపములు విశుద్ధసత్త్వ పరికల్పితములు. ఈసత్త్వ పదార్థసాహాయ్యముచే ముక్తజీవులు తమ భావములకు నాశ యములకు రూపమునిత్తురు. ఈనాటకము ముగియునని చెప్పుటకు వీలైనచో నప్పుడు ముక్తజీవి పరిపూర్ణితనందియుఁ బర బ్రహ్మకు విశేషణముగానే యుండును. పరబ్రహ్మ, యేక మయ్యు, తన అంతర్యామిత్యధర్మము వలన, ననేక జీవైక్యరూ

(గీ) కర్మరూపజ్ఞానమాలః, నస్వరూపకృతః॥ (౧,౧,౧.)

(౧) ౪, ౪, ౧

(౨) ౪, ౪, ౧౩-౧౪

పముగలదైనను, దనయేకాత్మత్వమునకు భంగము రాకుండ నుండును. ఈముక్తజీవ సంఘములో నేయొకజీవియు స్వార్థపరతలేక, విశ్వాభ్యుదయము కొఱకే పనిచేయును.

విశిష్టాద్వైతతత్వము ననుసరించి, ముక్తజీవులలో రెండు జాతులు గలవు. ఇహలోకములో నీశ్వరసేవచేయు నలవాటు గల వారచటను జేయుదురు; రెండవ తెగవారు కేవలము; వీరు నిరతాత్మధ్యానముచే గృతార్థులైన వారగుటచే నేరితో గలియక యుందురు.

ముక్తజీవులు నివసించు స్వర్గధామము మామూలుగా వర్ణింపఁబడునదే. ౪. వస్త్రధారణాది వివిధాచార వివరములలోను, ప్రదేశవిషయములోను గొలది భేదములున్నవి. స్వచ్ఛ జలధారలు, మధురసఫలభరితవనములు, మందమారుతములు, కనకమయ సూర్యజ్యోతియు వారి కాహ్లాదకరములై యుండును. ఇచట వారాడిపాడి, గాననృత్య వినోదముల ననుభవించి, 'యపుడవుడు వేదాంతగోష్ఠి నలుపుచుందురు. ధ్యానయోగికట్టి స్వర్గజీవితము సుఖము నీయఁజాలదు. మార్పులేని యొకప్రకృతి స్వరూపమున బద్ధుఁడైయున్నట్లాతఁడు విలపించును. వ్యక్తిత్వావరణములను జీల్చివైచి, విశ్వజీవితములో లీనమైపోవ నాతఁడు గోరును. పరమేశ్వరునితో దాదాత్వముపొంద దహతహలాడు ధ్యానయోగులకు రామానుజుఁడన్యాయము చేసినాఁడు. భూలోకానందముకంటె బెక్కు రెట్లధికానంద మిచ్చునట్లుగా వర్ణింపఁబడిన స్వర్గము వారికి దృష్టినీయదు. ఆత్మ

సవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆ సికతత్వము కివరి

యీశ్వరుని నిత్యసాక్షాత్కారము గాంచి, నిత్యనర్శనోల్లాసము గ్నతం గాంచినను, దానింకను వేరై, దానుగోరిన ధ్యానవస్తువుతో నేకముగాదు. తన వ్యక్తిత్వమును దిగనాడి, దేవునిలోఁ గలిసిపోవుటే ప్రధానాశయముగా గలవారు గొందరుపనిషన్మహర్షులు, ప్రాచీన గ్రీకుదేశమందలి ఆర్చిక్కు-సోదర సంఘము; కొందరు క్రైస్తవ సుఫీయోగులు గలరు. తమ దేహములనే గాక, వ్యక్తిత్వములను గూడ విసర్జించి, తమ యాత్మలను దేవునిలో విలీనమొనర్తురు. అట్లు విలీనత్వము గాంచిన యోగి యొకఁడేని గలఁడని మనకు సాక్ష్యములేదు. వస్తుశబ్దావముచే నట్టి జీవేశ్వరైక్యము లభించిన సాక్ష్యము దొరకుటే దుస్సాధ్యమని రామానుజునివాదము. ఈశ్వరుడైన జీవుఁడు తా నట్లుతనని చెప్పటకుఁ దిరిగిరాఁడు; అట్లు చెప్పువాఁడీశ్వరుడై యుండఁడు.

౧౭ - సామాన్య పరిశీలనము

శంకరుని తత్త్వము నిశితప్రజ్ఞాధురంధరులగు వారికిఁ గొంత మనోహరముగా నుండవచ్చును. అట్టి వ్యక్తులు, కష్ట నిర్మూలనములకై భావోద్దేకములతోఁ గూడిన సాధనముల నంగీకరింపరు; లోకపరిస్థితులు తమకుఁ గలిగించు నెంత ఘోర విషాదమునైనను చెక్కుచెదరని మనశ్శాంతితో స్వీకరించు సంకల్ప శిక్షణముచే నాంతరంగిక సంతుష్టి నందుదురు. ఆర్థ త్యాగపరాయణత్వముచే ద్రవించు హృదయముగల యీశ్వరుఁడుండవలెనని కొట్లకొలది మానవులు కొరుదురని శంకరుఁ డంగీకరించినాఁడు. రామానుజుని భావముసత్యముయొక్క అత్యు

న్న తప్రకటనము, మన బుద్ధికి లభించు దానికంటె సధిక విశాలతరమైనదే సత్యమని శంకరుడు పలుకును. మతానుభూతి వలన మనకు లభించు సదత్వము తానుభూతి కాదని తలఁప నవసరము లేదని రామానుజుడు చెప్పను. (౧). జీవిత మతరంగములలో రామానుజుని దేవతత్వము వంటి దానినే శంకరుడు సంగీకరించును. వైష్ణవస్మార్త శైవశాక్తరూపములలో నిదియే హిందూ మతవిశ్వాసము. ఇట్టి విశిష్టలక్షణమును విడిచిపెట్టి, ఊహకల్పితమగు సద్వైతసూత్రమే హిందూమతమని పశ్చిమఖండ పండితులు విమర్శకులు భావించుట విచిత్రముగా నున్నది. రామానుజతత్వ మేయాస్తితత్వమునకును దీసిపోవునది కాదు; కాని, అన్నిటికినిగల క్లిష్టసమస్యలు దీసికినిఁ గొన్ని లేకపోలేదు.

సత్యస్వరూప మొక్కటే యని చెప్పి, దానిలో నానాత్వమును సంగమింపఁజేసి విశేష్య విశేషణ సంబంధ సిద్ధాంతమును రామానుజుడు ప్రతిపాదించినాడు. (౧). సత్, చిత్, ఆనందగుణములకు బ్రహ్మమునకు గల సంబంధమును దీసికొని,

(౧) పోల్చు: బ్రాహ్మే: “మతానుభూతివలన లభించు సత్యస్వరూపము కంటె శ్రేష్ఠతరమైన దానినిఁగోరు మానవుడు తానేమి కోరుచుండెనో యెరుగఁడు.”

(౨) హెగెల్ వ్రాసినాడు: “ప్రాచ్యమతములలో, సత్యమేకైక దృక్పథమనది ప్రథమనిర్ణయము. వ్యక్తి, స్వతంత్రమైన పరమ సత్స్వరూపమునకు వరైన వ్యక్తిత్వమును నిలుపుకొన్నచో నెట్టి విలువయునుండదు. తన వ్యక్తిత్వమును దిగవిడిచి, పరమసత్స్వరూపమునఁ గలసి పోయినపుడే, దాని మూలముననే విజయము గాంచును.”

(౧) న్యాయసిద్ధాంతము పు. ౧౬.

సవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్వము తోక

ఏని యేకత్వము నిర్గుణము కాదనియు, విది సమవాయసంబంధ మనియు, నిందు వస్తువునకు గుణములకు భేదమేకాక, గుణముల మధ్యమందును భేదముండుననియు రామానుజుడు వాదించును. అనంతవిశేషణముల కంతరాధారమగు విశేష్యమే పరమేశ్వరుడు బుద్ధినిర్ణయమువలన సత్యస్వరూపము నెఱుంగవచ్చునను నిశ్చయముతో నున్నంతకాలము రామానుజుఁ డీ సిద్ధాంతమునకు రాకతప్పదు సిద్ధాంతములన్నియు ద్రవ్యగుణసమన్వయములే. ఈసిద్ధాంతము లన్నియుఁ బరిచ్ఛిన్నవస్తు సంబంధములు; వీని యేకత్వము సమవాయ సంబంధమును చాటిపోఁజాలదు; పరిచ్ఛిన్నానుభవములో నవిచ్ఛిన్నైకత్వము లభింపదు పరివర్తనశీలము గలిగి, పరిచ్ఛిన్నమగు జగత్తు సత్యమించినఁగాని, సమగ్ర వస్తుగుణ స్వరూపమగు సత్యము చూపట్టదని తెలియఁగలదు. అట్టి పరమసత్యమే తర్కవిధానమున కాధారము. మన సిద్ధాంతములందు వస్తుస్వరూపమును విశేషణ పరంపరచే స్థాపింప యత్నింతుము. కాని విశేషణము తెన్నిటిని గల్పించినను, అనంతలక్షణ యుక్తమగు మూలద్రవ్యవైభవమును నిర్విశేషముగాఁ దెలుపఁజాలము. కావున బుద్ధ్యతీతమగు సత్యాస్తిత్వమును ముందే యంగీకరింపవలసియున్నది. సత్యము జ్ఞానము నొకటేమను భావము మొదటినుండియు మన మనస్సులో నున్న పూర్ణసిద్ధాంతమే. విభిన్నగుణములైన సచ్చిదానందములతోఁ గూడిన పరమేశ్వరుఁ డొక సగుణ బ్రహ్మమని చెప్పటయేకాని, యీ లక్షణము లెల్లు బ్రహ్మ



మూతో సంబంధమును గలిగియున్నచో రామానుజుడు మనకు వివరించి యుండలేదు.

విశేష్యవిశేషణములకును, ౧. బ్రహ్మజగత్తులకును, సంబంధమభేదము కాని సాహచర్యము కాదు. ఏలన సాహచర్యమంతర్గత భేదనూచకము.

జీవులు జగత్తుచు బ్రహ్మముతో నేకమా? అయినచో నేభావములో? విశేషణములకు విశేష్యము నిత్యాధారము, సహజమునైనది. ౨. జగత్తు కేవలమొక విశేషణమాత్రమే కాదు, దానికిఁ బరమేశ్వరునితో సంబంధమున్నది. పరమాత్మయొక్క ఆంతరంగిక తత్త్వవ్యక్తికరణమగు రూపము జగత్తు. జీవాత్మలు బ్రహ్మతో బాటు శాశ్వతము లనుటవలన, బ్రహ్మమునకుఁ బరిచ్ఛిన్నత కలుగు చున్నది. తదంతర్గతములగు సంకమిలయొక్క నిరవధికమగు నపరిచ్ఛిన్నత వలన బ్రహ్మముయొక్క అపరిచ్ఛిన్నత న్యూనమగు చున్నది. జీవబ్రహ్మములు రెండును నిత్యములైనచో వాని సంబంధమెట్టిది? వాని మధ్యమందు నిత్యసంబంధమున్నచో నది ముఖ్యమైనదైనను, ప్రాసంగికమైనదైనను, నిర్వచింప వీలులేని రహస్యమగును. బ్రహ్మముయొక్క ఆత్మ బ్రహ్మముయొక్క దేహమునకు భిన్నమైనది. అందుచే నది సర్వావస్థాతీతమైనదని చెప్పవలెను.

(౧) విశేష్యవిశేషణ సంబంధభావము తృప్తికరముకాదు. రెండు నొకమైయినచో భేదమున కర్థములేదు; రెండును వేరైనచో నశ్చిదది బాహ్య సంబంధమగును. అది ఆంతరంగిక సమవాయ సంబంధమైనచో దీని కభావస్థితి యేర్పడును.

పరమాత్మాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్త్వము 155

జీవులు జీవజీవితములోని స్పందనములని రామానుజుని శిష్యులు. పరబ్రహ్మము సర్వజీవజగత్తులతో, గూడిన వ్యక్తిత్వమైనచో, విశిష్టవిజ్ఞాన భావప్రయోజనములుగల పరిచ్ఛిన్నజీవులారనియం దెట్లు పోషింపబడునో తెలియదు. ఒకజీవి యింకొక జీవిలో భాగము కాబాలదు. రామానుజుని బ్రహ్మమొక పరమాత్మయేకాదు; అనంతములగు నిత్యజీవుల నిత్యసమాజము. ఒకేపారమార్థికదృష్టిలో నీశ్వరుడు జీవసహితుడు జీవవిరహితుడు కాగలడు? ఈశ్వరునికిని, వానివలన నుద్భవించిన యల్పజీవులకును, సర్వస్వరూపమగు పరమాత్మకును భేదము చెప్పనగును. ఈశ్వరుడు, జీవులు, జడపదార్థము గలిసి పరమాత్మయగును గాని, కేవల మీశ్వరుడొక్కడే కాడు. కాని సర్వాతీతము సర్వస్వరూపము నగు పరమాత్మయే యీశ్వరుడని రామానుజుడు చెప్పును. బ్రహ్మైకవాదమును సమర్థించునపు డాతడు పరబ్రహ్మ జీవజడపదార్థ సహితైకత్వమనియు, జీవ పృథక్త్వమును బోషింపఁ దలచినపుడు, జీవులీశ్వరకల్పితములయ్యు, విశిష్టవిజ్ఞాన కేంద్రములనియు, జ్ఞాతృస్వరూపములనియు వర్ణించును.

జీవజడపదార్థసహితప్రపంచమునకు బ్రహ్మము ముఖ్యోపాదానకారణము. వికారములన్నియు దేవుని దేహసంబంధములుకాగా నాతని యాత్మ నిర్వికారమైయుండును. (1) “పరమాత్మకు వేరైన చేతనాచేతనవస్తుజాలమంతయు నాతని దేహము,

నిరుపాధికము, సృజరీరమునగు నాతనియాత్మ యేకైకము.” దేవునిదేహ ముపాదానకారణము; దేవునియాత్మ ముఖ్యకారణము; కావున దేవుడు జగత్తునకు ముఖ్యకారణమునుపాదానకారణముకూడనైయుండెనని చెప్పనొప్పును. ఈభేదము ప్రధానమైనది; ఏలన జీవుని దేహవికారములు జీవుని కెట్లంటవో, యీశ్వరుని దేహవికారము లీశ్వరునికి నంటవని రామానుజుడు నమ్మును. ఐనచో నీశ్వరుని యేకత్వము నిర్వికారమైయుండునది. ప్రళయకాలములోవలె సూక్ష్మరూపమందును, సృష్టికాలములోవలె, స్థూలరూపమునను, పరిచ్ఛిన్నము గాకున్నను, విశిష్టవ్యక్తిత్వముగల మోక్షావస్థయందును, నీశ్వరతత్వము జగద్భిన్నమైయుండును. దీనికి నీశ్వరుని నిత్యవిభూతి కినిగూడ భేదమున్నది. కేవలము విశేషణములగు సచ్చిదానందలక్షణములను దీసివేసినచో బ్రహ్మస్వరూపమేమో తెలియట కవకాశములేదు. కాని, విశేషణములే యాతని ముఖ్యస్వభావమైనచో, వానికిఁగలుగు వికార మీశ్వరస్వభావమునకు నంటును. దీనివలన నీశ్వరుడు పరిపూర్ణవ్యక్తిగాక, పరిణామదశావశుడై యున్నాడని చెప్పనగునా! కావున నీశ్వరుని యాత్మ ముఖ్యకారణము, నాతనిదేహ ముపాదానకారణము ననుభేదము వ్యర్థమైనది,కోడిపెట్టలో నొకభాగము గుడ్లుపెట్టుచుండగా మిగిలిన భాగము కూరలో నుడుకుననుటవంటిదే.

(2) తత్వముక్తాకలాపము 3-2గ

(1) స్వశ్లోకిక్తమ్ చేతనాచేతనవస్తుజాతిమ్ సృజరీరమితి, సవినయపాధికసృజరీర ఆత్మా (1. 1. 13)

సవమాధ్యాయము : రామానుజుని ఆస్తికతత్త్వము 359

జీవ బ్రహ్మసంబంధ సమస్యయే యేకేశ్వర తత్త్వము నకుఁ బ్రధానసమస్య. అనేకపరిచ్ఛిన్న జీవసముచ్చయ మపరిచ్ఛిన్నబ్రహ్మము కాఁజాలదు. వీనికతీతమగు నదేదియో యుండవలెను. ప్రపంచములోని సర్వవిషయములను రామానుజుఁడు చేతనాచేతనములుగా విభాగించును. అవి పరస్పర సహకార పర్తనమును గలిగియుండుటచే వానిని నడపు నీశ్వరుఁ డొకఁ డుండవలెను తర్కము దీనినే సూచించుచు; మతవిశ్వాసము దీనిని సమర్థించును; అందుచే మన మందరము దీనినే యంగీకరింతుము. కాని యిది యీ సమస్యకు సరియగు సమాధానముగాదు. మనము చేయు సిద్ధాంతము జగత్తులోనిదే కాని జగత్తును గూర్చినది గాదు. ఏయధార్థజగత్తును మనము చూచుచున్నామో దాని కారణమును మన మెన్నఁడును జెప్పఁజాలము. కాని తదంతర్గతమైన దైనను మన నిర్ణయము హేతుబద్ధమైన సంబంధముచే గల్పింపఁబడలేదు. చేతనా చేతన జగత్తే పరిచ్ఛిన్న వస్తువైనచో సన్యోగ్య వ్యతిరేకములైన యీరెండు నొకే యధార్థనస్తువునకుఁ జెందఁజాలవు. పూర్ణైకత్వము గాని, విశేషణ భిన్నత్వముగాని మార్పునొందవలెను. రామానుజుఁ డీరెంటినొక పరమాత్మలోఁ గలిపి, యొక పరమసూత్రముచే నందలి భాగములను సంశములను నందే బంధించినాఁడు. శంకరుఁడు చెప్పిన నిర్గుణబ్రహ్మ, మానవజాతి కెన్నడందరాని యూర్ధ్వపదమున నున్నదని రామానుజుఁడు విమర్శించినాఁడు. అంతకుఁ బైఁ దృప్తికరమగు నేక బ్రహ్మతత్త్వము నీయ రామా

నుజుడు యత్నించినాడు. అది నిర్గుణైకత్వమునుగాదు; భిన్నాంశ సమచ్ఛయమునుగాదు; అది సర్వభేదసంబంధములను దనలో నిముడ్చుకొనిన సత్తారూపము. కాని యిట్టి దివ్యానుభూతి మాత్రము ఋజువుచేయుటకు సాధ్యము కాని కేవలభావకల్పనము కాదని యెవరు చెప్పగలరు? మాటల పొందికచే మంచి వాదమును గల్పింపవచ్చును గాని దానికి సత్యము సరిపోవుట సందేహస్పదమైనది. పరమాత్మ, నిర్వికారమై సర్వాతీతమైన సత్యమే యైనచో, ద్వికాలాతీతమైన దానికిఁ గాలవశత్వమును జగత్పరిణామ సంబంధము నెట్లు వచ్చినది? నిర్వికారపరిపూర్ణమైన పరమాత్మ స్థానమున నిత్యపరిణామశీలము గలిగి, క్రమాభ్యుదయ పరిపూర్ణతనంద యత్నించు నింకొక నియతినేదేని నిర్మించుటకు రామానుజుఁ డంగీకరింపకున్నచో, బరమేశ్వరు నాత్మకు దేహముతోడి సంబంధమును గూర్చిన సమస్య నాతఁడు తృప్తికరముగాఁ బరిష్కరింపఁ జాలఁడు.

మఱియు నీయేకత్వములోఁ బ్రకృతియంత్రము, జీవరంగము నెట్లు సమ్మిళితమైనది? ప్రపంచముయొక్క యేకత్వము నొకవైపునను, జీవవృథక్త్యమును బోషింపఁ బూనుకొనవచ్చునుగాని, మన దుఃఖములు క్లేశములు, మనలోప సాపములు పరబ్రహ్మములో నవిభాజ్యములగు సంశయాలైనచో మఱియు నవి యీశ్వరుని చిచ్ఛక్తిలో నిత్యముగానుండి, యెల్లప్పు డాతని చిత్తవిషయములుగానున్నచో, నీజీవు లీశ్వరుని మానసములోని నిత్యాంశములుగావా? అట్లుగాకున్నచో మనము పరమేశ్వరునకు భిన్నులగు వ్యక్తులమైనచో నీశ్వరుడు

మనకు వేరైయుండవలెను. ఒకేచైతన్యములో మనము భాగస్వాములమైనంతమాత్రమున, మనవ్యక్తిత్వములకు లోపము కలుగనా? ౧. రామానుజుడు దేహిదేహసంబంధ దృష్టాంతమును దీసికొని, తనలో సంతర్పరియగు దేహిని దేహముండఁజాలదని వాదించును. ఆత్మవిడిచిపెట్టినవెంటనే దేహము నశించును. మఱియు జీవికి సుఖ దుఃఖానుభవములు గూర్చుటకే దేహమున్నది, దేహమునకు మూలకారణము జీవమే. కాని యీదృష్టాంతమును బోషించినచో నీశ్వరుడే సర్వమునై, జీవులు, దేహములు నాతని వినోదార్థముపకరణమాత్రములగును. హెగెలియన్ విజ్ఞానవేత్తలు నూచించిన సర్వస్వరూపద్రవ్యము సమస్యాపరిష్కారమునకుఁ దోడ్పడదు. ఒకవైపున నిత్యపరిపూర్ణమగు పరమసత్యమును, వేరొకవైపున ననంతమగు జగత్పరిణామము నేకకేంద్రములో సమన్వయింపవలసివచ్చుటయే వీరికిఁగల తత్వసమస్య.

పుణగ్రీవుల నిత్యము స్వతంత్రమునగు యాధార్థ్యమును బోషింప రామానుజుడు కోరి, జీవవ్యక్తిత్వము మిథ్యారూపమును వాదమును దీవ్రముగా నిరసించును. ఏకసత్పదార్థమగు పరమాత్మలో నీశ్వరుఁడు, జీవులు, జడపదార్థము ననుభేదము

---

(౧) బ్రాహ్మే చెప్పినాడు: “ప్రత్యేకవ్యక్తులమగు మనము స్వతంత్రాస్తిత్వము గలవారమని నిశ్చయించినచో, మతివిజ్ఞానానుభవములో నీశ్వరాస్తిత్వము యధార్థమైనదనుట వ్యర్థసంభాషణకును” (టూల్ అండు రియాల్టీ ఫు. ౪౩౪-౫)

లను జూడవలెను. ౧. సర్వవస్తువులు నీశ్వరుని దేహమగుటచే  
ప్రతిజీవున కాత్మ యీశ్వరుడే. ౨. రామానుజుడు దేనిని  
జీవాత్మగాఁ దీసికొనెనో యది భూతభవిష్యత్తులుగలిగి, పరిచ్ఛి  
న్నమగు మమకార కేంద్రమే. సర్వజ్ఞానమునకు విషయావిషయ  
భేదమున్నదని వాదించుట యుక్తముగాదు. ఈ భేదము నిత్య  
మైనదిగాదు. చూపువిషయములో దృగ్విషయసీమ విషయ  
ముగను, నేత్రము విషయిగను మనము గ్రహింతుము. అదే  
రీతిగా, జ్ఞానవిషయములో, జ్ఞానవిషయమును దానిరూపమును  
నేరుగా భావించి, మొదటిది విషయమనియు, రెండవది విషయ  
యనియు నూహింతుము. కాని యీరెండును నిజముగా వ్యావ  
హారికప్రపంచమునకుఁ జెందినవే. దేనిని రామానుజుడు విషయ  
యనునో, యది నిజమైనయర్థములో విషయికాదు; అది  
విషయరూపమునొంది వ్యావహారికజగత్తులోని యితరపరిచ్ఛిన్న  
వస్తువులలో నొకటి యగుచున్నది. ౧.

దేహవికారములు జీవాత్మ కంటవని రామానుజుడు  
చెప్పెను. ౨. అది సహజముగా శుద్ధమైనది, జడజగత్సంబంధాంధ

(౧) పోల్చు: రాన్ దాల్ భావము. (ధర్మాధర్మసిద్ధాంతము, వాఙ్మయము  
౨, పు, ౨౩౮) (౨) సర్వాత్మత్వాత్ ప్రత్యేకాత్మత్వోపి ఆత్మాపరమాత్మా.

(౧) పోల్చు: జెంటెల్: “బుద్ధియొక్క అతీతక్రియాశక్తిని మన మెరిగి  
యున్నచో, నది ద్రవ్యయు దృశ్యము కూడనని చెప్పరాదు. విజ్ఞానవిషయ  
మగు విజ్ఞానము విజ్ఞానము కాఁబోలదు అనగా నది విషయమే కాని విషయ  
కాదు: దృశ్యమేకాని ద్రవ్యకాదు.”

(౨) స్వకీరిగత బాలత్వ యవత్వస్థవిరత్వాదయో ధర్మాః జీవన్  
సస్పృశుతి. (౧, ౧, ౧౩.)

నవమూఢ్యాము : రామానుజుని ఆస్తికతత్వము 363

కారము దాని కాంతిని మఱుగుపరచునే కాని, దానినిఁ దొల  
గింపఁ జాలదు. అచేతన వదార్థసంబంధము తాత్కాలికమైనది;  
పరిహార్యము, ఈసంబంధమునకుఁ బాపమే హేతువు; శుద్ధాత్మ  
పాపము చేయఁజాలదు. దేహసహితమగు నాత్మకుఁ గాని  
పాపములేదు; పాపములేనిదే సశరీరాత్మ యుండదు. ఇతర  
హిందూత్వజ్ఞులవలెనే, రామానుజుఁడును సంసార మనాది  
యని చెప్పి యీశమస్యనుండి బయటఁ బడినాఁడు కాని ఆత్మ  
యొక్క శుద్ధస్వరూప మీశమస్యలో నిమిడి యున్నది. పాపము  
తత్ఫలితము విషయ పరంపరలోనివి. శుద్ధమగు విషయి, పాప  
రహితమగుటచే వీనిచే స్పృశింపఁబడదు. కాని ఆత్మ పాపము  
చేయునదైనచో నది యిదివరకే జడవదార్థ సంబంధము కలిగి  
యున్నదని చెప్పవచ్చును; అట్లైనచో, నది శుద్ధాత్మకాదు; వ్యాప  
హారికమగు జీవాత్మ. విషయపరంపర కాది లేదనినచో,  
శుద్ధాత్మ యొక వైపునను, విషయము వేరొకవైపునను నుండి,  
రెండును నిత్యవస్తువులగుటచే వాని కర్థము చెప్పటకు మూడవ  
దెద్దియు లేకుండును. ఆత్మ సహజస్వచ్ఛతగలది; దేహము  
దాని కంటిపట్టుకొని యుండును. ఇద్వైట్లు తటస్థించును? ఆత్మకు  
జ్ఞానము: నకును సంబంధమెట్టిది? అవి భిన్నములా? ఏకమా? !  
అవి భిన్నములైనచో, దేహములోనే యొక చోటనే కలిగి  
నుఖదుఃఖానుభూతి; జ్ఞానమునకుఁ జెందును గాని ఆత్మకుఁ జెంది  
నది కానందున నాత్మకు నుఖదుఃఖము లంటవు. జ్ఞాన మూర్త్య  
వ్యాపారమనియుఁ జెప్పరాదేలన, నప్పుడది సకారణమగును.  
కాని రామానుజు ననుసరించి, జ్ఞానము నిత్యము, స్వతంత్రము



నైన దగుటచే నుత్పత్తియైనది కాదు. ఆత్మయు జ్ఞానము నొకటే యైనచో నాత్మకు వృద్ధిక్షీణత లుండవలసి వచ్చును. కాని యణుప్రమాణమగు నాత్మ పెరుగదు, తరుగదు. ఆత్మ విజ్ఞాన మయమైనది; ౧. దీనికి జ్ఞానసంబంధము స్పష్టముగాఁ జెప్పబడ లేదు. ఆత్మ విజ్ఞానపూరితము; దానికి విజ్ఞాన మొక విశేషణ మునై యున్నది. ౨. “జ్ఞాతకు జ్ఞానము భిన్నమైనది; అది దాని గుణమై యున్నది. గంధము భూమిగుణమైనను, నది దానికి భిన్నముగా నుండునట్లే.” ౩. సుషుప్తిలో నిర్విషయక జ్ఞానమున్న దని రామానుజుఁ డంగీకరించును. ౪. ఆత్మస్వభావము శుద్ధచైతన్యము కాని కేవల జ్ఞానముకాదు; అప్పుడప్పు డది విషయ సంబంధియగును.

జీవబ్రహ్మసంబంధమును క్లిష్టతలేనిది కాదు. రామానుజుఁ డిట్లు చెప్పెను: “పరబ్రహ్మ మనేకము కాఁగోరెను. పంచభూతాత్మకమగు జగత్తు నుదయింపజేసి, చేతన జీవవర్గమును దేవమనుష్యాది దేహములలో వాని యర్హతల ననుసరించి ప్రవేశపెట్టి, తుదకుఁదానే, స్వేచ్ఛావశమున నీజీవవర్గములోఁ బ్రవేశించి, జీవాంతరాత్మయై, యీవర్గము లన్నిటికి నామరూప పరిణతిం గూర్చి, వానికి వస్తుత్వ నామధేయత్వ

(౧) విజ్ఞానమయోహి జీవో నబుద్ధిమాత్రమ్ (౧, ౧, ౩.)

(౨) ౨, ౩, ౨౯.

(౩) ౨, ౩, ౨౭

(౪) జ్ఞానస్య విషయగోచరత్వమ్ కాగర్యాదౌ ఉపలభ్యతే. (౨, ౩, ౩౭.)

సామర్థ్యములను గల్పించెను.” ౧. జీవ మీవిధముగాఁ బరమార్థ ప్రతిబింబము ప్రతిజీవియందు (౧) ప్రతివస్తువునకు జ్యోతి యగు సంతర్యామి బ్రహ్మము, (౨) జ్ఞాతయగు నాత్మ, (౩) ఆత్మ కుపకరణములగు సచేతనద్రవ్యములు గలవు. ఈవిధముగాఁ బ్రతివ్యక్తియుఁ బరబ్రహ్మవలెనే యేకత్వములోఁ ద్రియాత్మకత్వము గలదైయున్నది. ౨. బ్రహ్మము మూలరూపము; వ్యక్తి తదనురూపము; ఏలనఁ బ్రతివ్యక్తియుఁ బరిచ్ఛిన్న భౌతికావరణ లలోఁ బరమేశ్వరుని పరిపూర్ణతగలది. ఆత్మ తన దేహమును విసర్జించి, మోక్షావస్థ నందినపు డది కేవల నిర్గుణైకాంశగా నగును. అది పరమేశ్వర సంబంధము లేనిది కాఁజాలదేలన, దైవశక్తి ప్రవాహములందుఁ బ్రవహించుచుండును. ఈ యాత్మల కన్యోన్య్యాచ్ఛాదన ముండవా? కాకున్నచో వీనికిఁ బరస్పరము భేదమును గల్పించునదేది? అవి స్వతస్సిద్ధద్రవ్యములా? లేక పరబ్రహ్మయందు నివసించు కేవల గుణములా? ప్రత్యాత్మ కొకకేంద్రమేర్పడి, సర్వానుభవముల నేకముఖము నకుఁ దెచ్చు శక్తి యున్నదని రామానుజుడు చెప్పిన వాదము ముగ్యమైనది.

రామానుజుని జీవాత్మభావము, ద్రవ్యసిద్ధాంతమును ఖండించిన క్యాంటువాదమును, శంకరుని నూత్రిభాష్యవాదమును జ్ఞాపకము చేయును. నిరవధికమై నిత్యసమానమగు శాశ్వతమైన వ్యక్తిత్వమొకటున్నదని రామానుజుడు విశ్వసించును. అట్టి నిత్య

(౧) ౧,౧,౧౩.

(౨) అచిజ్జీవః శిష్టపరమాత్మా॥ (౧,౧,౧౩.)

సమాననిరవధికలక్షణ మాత్మకే గలదని శంకరుడు వాదించును. నిరవధికపరిణాతికి నిత్యసమానాత్మకు సంబంధమెట్లు కూడునో రామానుజుడు చెప్పజాలడు. హెగెల్ తత్త్వములో వలెనే భిన్న తాంతర్గతమగు నేకత్వము చెప్పబడినది. ఒక దేహమునుండి యింకొక దేహమునకు జేరుటవలన నాత్మయొక్క రూపము వికారము నొందనియెడల, శరీరసంబంధము, స్మృతి, జ్ఞానమును నాత్మకు మూలస్వభావ లక్షణములుకానని విశదమగును. మనకుఁ దెలియుటకు శక్యములగు గుణములతో నిమిత్తములేని యట్టి ఆత్మలక్షణమెట్టిదో మనకు దుర్గావ్యము. అప్పుడు మనకొక విధమగు నిర్గుణజీవత్వమేర్పడును. వ్యక్తిసమానత్వము నిరవధికవిజ్ఞానము, అమర్త్యత్వము, పూర్వజన్మము మున్నగు నవి వ్యర్థపదములగును. అట్టి నిర్గుణజీవమునకు మననిత్యలోకానుభవముతో సంబంధములేదు. అట్టి సంబంధశూన్య నిర్గుణజీవవ్యక్తిత్వము భిన్నవ్యక్తులలో భిన్నముగా నుండుననుట భ్రాంతి కల్పితమే. ప్రతివ్యక్తియందు మూలభూతమై యొక యాత్మయున్నదనియు దానికి నిత్యవికారపరంపరా ప్రవాహముతో సంబంధమెట్లొ యేర్పడెననియుఁ దెలియుచున్నది.

శంకర రామానుజు లిరువురు మహత్తరవేదాంతవిజ్ఞాన వేత్తలు: వారిలోఁగల ఉత్తమలక్షణములు పరస్పరము లోపము లైనవి. రసహీనమై చూపట్టు శంకరుని తర్కప్రతిభ యాతని తత్త్వమును మతదృక్పథములోనిరుత్సాహకారణమైనది; సృష్టి కార్యములోఁ దాను స్వహస్తములతో సాయపడినవానివలె వైకుంఠసౌఖ్యములఁగూర్చి యాతఁడు వర్ణించు మనోహరవర్ణ

నలు బుద్ధి నొప్పింపజాలవు. పరమేశ్వరుని, మానవుని, జగత్తు నన్నిటినిఁ దన యప్రతిహత తర్కాసిధారకు గురిచేసి, బ్రహ్మైకతత్త్వమును నిరూపించు శంకరునివాదము రామానుజునియాయులలో నొకించుకచలనమును గలిగించదు. శంకరానుచరులు గురువునకొకమెట్టు పైకిఁబోయి, యద్వైతమును నాస్తికకూప సామీప్యమునకుఁ దోడ్కొనిపోయిరి. పరమేశ్వరుని హృదయ మందిరములో మేమే నిత్య స్వేచ్ఛావిహారము చేయువారమని రామానుజునుచరులు పలుకుదురు. కాని రామానుజునిలో మహత్తర మతప్రతిభకలదు. ఉపనిషదాగమపురాణ ప్రబంధములనుండి భావర్పులూతనిలో నేకమై ప్రవహించినవి; వివిధ ఝురీపరంపల నాతఁడు సహజసామర్థ్యముతో స్వీకరించెను. మతానుభూతికల్పించు నవ్యక్తైకతత్త్వములో నీభిన్నభావ పరంపరలు లీనమైపోయినవి. దృఢతరతత్త్వవివేక మాతనిలోని మత విజ్ఞానావసరముల కూతగఱ్ఱయైనది. మతభావసిద్ధినిఁ దార్కిక సూత్రాశయములతో సమన్వయింపనాతఁడు తీవ్రకృషిచేసెను. స్వయంసంపూర్ణమగు మతతత్త్వము నాతఁడు మనకుఁ బ్రసాదించుటలోఁ గృతార్థుఁడు కాఁజాలకపోవుటలో నాశ్చర్యమేమియునులేదు. మతమునకును దత్త్వశాస్త్రమునకును మధ్యమందు గోచరించు విశాలమగు గర్తమును గప్పివేయుట కాతఁడు ప్రదర్శించిన సునిశిత తార్కికప్రజ్ఞయు, నమితోత్సాహశక్తియు స్తుతిపాత్రములైనవి. స్వల్పబుద్ధియు, ననుభవమునుమాత్రమే యుండి యీశ్వరమహిమ సంతిగా నెరుంగని సామాన్యమానవుఁ డింతకంటె సులభపరిష్కారము నిచ్చియుండును. అట్లుకాక,

రామానుజాఁడూహించుటకు సాధ్యమగు నుత్తమవర్గమునకుఁ జెందిన యేకేశ్వరతత్వము నీశ్వరాంతర్యామిత్వరేఖాసమ్మిత శ్రితమొనర్చి పరిదర్శించెను. ౧.

(౧) రామానుజసూత్రీభాష్యము; భీమో: ఇ. టి.

యస్. బి. ఇ. ౫౮

(౨) రామానుజసూత్రీభాష్యము; రంగాచార్యుని ఇ. టి

(3) రామానుజగీతాభాష్యము; గోవిందాచార్యుని ఇ. టి.

(౪) యతీంద్రమతదీపిక; గోవిందాచార్యుని ఇ. టి.

(౫) సర్వదర్శనసంగ్రహము; ౪-వ అధ్యాయము.

(౧) శంకరుని సగుణబ్రహ్మము, బ్రహ్మలోకము, రామానుజుని విష్ణువు వైకుంఠములకు సరిపోవును. మనకుఁ దెలిసినంతవరకేవియో మహోత్సరభావములైనను, స్వతఃప్రమాణసిద్ధిచే నట్లుగావని శంకరుని వాదము. ఈవాదము వలన జీవితమున కెట్లభేదమును గలుగదు.

# భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

## దశ మాధ్యాయము

శైవము, శాక్తము, ఆనంతరవైష్ణవము

౧ - శైవసిద్ధాంతము.

మొదటినుండియు వైష్ణవమతశాఖకు ప్రతిస్పర్ధి శైవమత శాఖయే. నేటికి నిది దక్షిణ భారతేశములో విశేష ప్రాముఖ్యమును గాంచి యున్నది. దక్షిణదేశములో నిది క్రీస్తు పూర్వము నుండియు విలసిల్లినది; బౌద్ధజైన మతములను ప్రతిఘటించుటచే నిది విశేష విఖ్యాతిగాంచి, వైష్ణవమతముతోఁ బాటు క్రీస్తు వెనుక నైదారు శతాబ్దములలో విజయము గాంచినది. క్రీస్తు వెనుక ౧౧-వ శతాబ్దములో నొక విశిష్టమగు తత్త్వము ననగా శైవసిద్ధాంతము నిది ప్రకటించినది. దీనిలో విశేషకృషి చేసిన డాక్టర్. పోప్ దీనిని గూర్చి, “మిక్కిలి విపులము, సర్వమత శాఖలలో సుప్రసిద్ధము, నిస్సంశయముగా నిస్సర్గామూల్యతత్త్వ

(౧) మాధవుని సర్వదర్శనసంగ్రహము చతుర్విధ శైవశాఖలను చెప్పినది; నకులీపపాకుపతము, శైవము, ప్రకృతిభిక్షాశైవము, రసేశ్వరము, చివరిది తత్త్వశాస్త్రసంబంధికాదు.

గర్భితము నైనద"ని వచించెను. ౨. శైవసిద్ధాంతమునకును గాశ్మీర శైవమతమునకును ముఖ్యసామ్యము లనేకము లున్నను, శైవ సిద్ధాంత సామాన్యస్వరూపము గాని, యందలి ప్రధాన సిద్ధాంతములు గాని కాశ్మీర శైవమునుండి గ్రహింపఁ బడినవని చెప్పుటకు వీలులేదు. అత్యంత ప్రాచీనములగు తొల్కప్పీయము వంటి తమిళ గ్రంథములు మోక్షానందపథ వివరణము చేసిన అరియారులు లేక సిద్ధులను గూర్చి ప్రసంగించినవి. ఈగ్రంథములు రుద్రభావమును వేదముల నుండియు, రుద్ర శివ మతమును బ్రాహ్మణముల నుండియు, మహాభారతము నుండియు, క్వేతాశ్వత రోపనిషత్తు నుండియు స్వీకరించినవి. ఇవి గాక, ౨౮ శైవాగమములును, నందు ముఖ్యముగా జ్ఞానమును గూర్చి ప్రసంగించు భాగములును, శివభక్తుల గీతములును, నసంతరశైవ తత్వజ్ఞుల రచనలును, దక్షిణ శైవమతమున కాధారభూతము లైనవి.

### ౨-సారస్వతము.

ఆగమము లిరువదియైదివి దని యంగీకరింపఁబడినవి. ౧. కామికము, జ్ఞానభాగమగు మృగేంద్రాగమమును ముఖ్యము లైనవి. తమిళభక్తులగు మాణిక్యవాసగరు (క్రీ.వె. ౭-వ శతా

(౨) తిరువాసగమ్, పు. ౬౪.

(౧) కాంచీపురకైలాసనాథాలయమం దిరువదియైదివి శైవాగమము లున్నవని శిలాశాసన సాక్ష్యమున్నది. ఇదియే ప్రాచీనతమమైనది; రాజసింహవర్మయను పల్లవచక్రవర్తి (క్రీ.వె. ౧-వ శతాబ్దము) తనకీ మతమందు విశ్వాసమును ప్రకటించెను.

వశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అసంతరవైష్ణవము 371

బ్రహ్మ) సుందరరు వీనిని స్మరించిరి. శైవభక్తివాఙ్మయముగఁ-  
 శతాబ్దముల మధ్యమకాలమునకుఁ జెందును. ౨. సంబితండాల్  
 సంబి సంకలనమొచ్చిన శైవగీతములనే (కీ).వె. ౧౦౦౦) తిరు  
 మురే యందురు. దేవారముని చెప్పఁబడు మొదటిభాగములో  
 సంబంధారు, అప్పారు, సుందరారుల గీతములున్నవి. మిగిలిన  
 వానిలో ముఖ్యమైనది మాణిక్యవాసగరుని తిరువాసగము.  
 అరువదియిద్దరు శైవభక్తుల చరిత్రముల వర్ణించిన సెక్కిరారుని  
 పెరియపురాణము (౧౧-వశతాబ్దము)విలువగల విషయములను  
 జెప్పును. రౌరవాగమములోని ద్వాదశగీతముల విపులీకరణ  
 మనఁదగు మేకందరుని శివజ్ఞానబోధము (౧౩-వ శతా  
 బ్దము) శైవసిద్ధాంతములోని భావప్రకటనమునకుఁ బ్రమాణ  
 గ్రంథమై యున్నది. మేకందరుని నలుబది తొమ్మిది మంది  
 శిష్యులలో మొదటి వాఁడగు ఆరుల్నుండి శివాచార్యుఁడు శివ  
 జ్ఞానసిద్ధియారను సుప్రసిద్ధగ్రంథకర్త. ఉమాపతి రచనలలో  
 (౧౪-వ శతాబ్దము) శివప్రకాశము, తిరుఆరుల్పుయ్యన్ ప్రము  
 ఖములైనవి. శైవసిద్ధాంతము వేదాగమ ౧ ద్వయముపై

(౨) “ప్రపంచములో నేమతకాఖయ భక్తిరసపూరిత వాఙ్మయమును  
 సృజించియుండలేదు. ఇందలి సముజ్జ్వలభావసంపద, రసపారవశ్యము, రచనా  
 మాధుర్యము సాటిలేనివి” (బార్నెట్ : భారతీయసాహిత్యము పు. ౮౨.)

(౧) శివజ్ఞానసిద్ధియారు చెప్పెను: “వేదములు, శైవాగమములే ముఖ  
 యగ్రగ్రంథములు. వానిలో వేదములు సార్వజనినములు. పుణ్యధనుల కొఱకుఁ  
 బ్రత్యేకముగా నాగమములు ప్రసాదింపఁబడి వేదవేదాంతముఖ్యసత్యము  
 లు దుపదేశింపఁబడియున్నవి. చెందు నీశ్వరప్రొక్తములే.” (౧. ౪౬) పోయ్యి:  
 నీలకంఠుఁడు: వయంతువేద శివాగమయోఃభేదమ్ నవశ్యామః. బ్రహ్మ మిమామాంస  
 (పు. ౧౫౬)



నాధారపడి, యుండును. రెంటికీ శాస్త్రీయసమస్యయ కర్త సీలకంతుడు. 2 (గర-వ శతాబ్దము.) ఇతడు బ్రహ్మనూత్రి ములకు భావ్యమువాసి, శైవమతమున కనుకూలముగా సర్వ వివరణ మొనర్చెను. రామానుజ దృక్పథము నీతఁడంగీకరించి, ఒకవైపున సద్వైతవాదమును, వేరొకవైపున నీశ్వరజీవజగద్భేదములను నిరసించును. 3. అంబాసహిత శివుడే పరమేశ్వరుడు; చేతనా చేతనము లాతని శరీరము. అప్పయ్య దీక్షితుల భావ్యము శివార్కమణి దీపిక అమూల్యమైనది.

### 3—సిద్ధాంతములు

శివుడే పరమసత్యము; ఆతఁడనాది పురుషుడు, కారణరహితుడు, లోపశూన్యుడు, సర్వకర్త, సర్వజ్ఞుడు, జీవ సంసారబంధ విచ్ఛేదకుఁడునని గ్రహింపబడెను. సచ్చిదానంద నూత్రిములో స్వయంస్థితిగల యాతని కెనిమిది లక్షణములున్నవని యర్థము చెప్పబడెను; పరమపావనత్వము, అనుభవ జ్ఞానము, అనంతప్రజ్ఞ, సంపూర్ణబంధ రాహిత్యము, అనంత, క్షృణ, పరిపూర్ణశక్తి, అవ్యయానందము. ఈశ్వరాస్తిత్వము నకుఁ గొన్ని ప్రమాణములు చెప్పబడెను. ప్రపంచము పరిణామము నొందుచున్నది. దాని కుపాదానకారణమైన ప్రకృతి

(2) చూ. సీలకంతుడు ౧, ౧, 3.

(3) ముఖ్యతాక్యములన్నియు రామానుజభావ్యమునుండి ప్రతిధ్వనులే. పోల్చు: నూక్యుచిదచిద్విశిష్టమ్ బ్రహ్మకారణమ్, ధూలచిదచిద్విశిష్టమ్ తత్కార్యమిభవతి. (౧.౧.౨) కానిచూ. అప్పయ్యదీక్షితానందలహరి

దశమార్థము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 47కి

మృత్తికవలె నచేతనమగుటచే జగన్నిర్మాణ సామర్థ్యములేవిది. భూతములు జడములగుటచే నవియుః గర్తలుగావు కర్మయు నట్టిదే. మేకందరు ననుసరించి. కాలము మారుచున్నట్లు గోచరించుచున్నను, నిజముగా నిర్వికారమైనది. ౧. సర్వప్రవృత్తిలో నది యుండునుగాని, స్వయముగా నది కర్తగాదు. కాని యీశ్వరుడే జగత్తునకుఁ బ్రత్యక్ష కారణుడైనచో నతని స్వేచ్ఛాపరిపూర్ణతలకు లోపము సంభవించును. అందుచే నీశ్వరుఁడువకరణ మగునొక శక్తిపలన నీకార్యమును జేయునని చెప్పబడెను. కర్మనియతి మానవు నాత్మాభివృద్ధి కనుగుణముగా వర్తించును. అది గమ్యములను గల్పించుటకాని, ధర్మాధర్మభేదములనుగాని చేయుదు. వీనినొక శక్తిసాహాయ్యమునఁ బరమాత్మయే కల్పించి, జీవుల కుచిత కర్మఫలముల నిచ్చును. ఘటమునకుఁ బ్రథమకారణము కుమ్మరి, దండసహిత చక్రమువకరణ కారణము, మృత్తిక యుపాదానకారణము నైనట్లే, జగత్తునకుఁ బ్రథమకారణము శివుఁడు, నుపకరణకారణము శక్తియు నుపాదానకారణము మాయయు నని చెప్పబడెను. నాదస్వరము లన్నిటిలో శబ్దము నిండియుండునట్లే, లేక పరిమళము ఫలమునంతను నాశ్రయించియుండు విధముననే, యీశ్వరుఁడు తనశక్తిచే జగత్తులోఁ బరిపూర్ణముగా నిండియుండుటచే నాతఁడు జగద్భిన్నముగా గోచరింపఁడు. ఈశ్వరుఁ డాత్మ; జీవసహితప్రకృతి ప్రపంచ మాతని దేహము. ఈశ్వరుఁడు వాని

యందు నవి యీశ్వరునియందు నున్నను రెండు నొకటికాదు. అద్వైతమనగా నేకత్వముకాదు; అవినాభావసంబంధము.

కాలాతీతుఁడు గాన శివుఁడు నిత్యుఁడు. ఆతఁడు సర్వ శక్తిసమన్వితుఁడు. ఆతఁడు తన శక్తి ద్వారమునఁ బనిచేయును. ఆతనిశక్తి యచేతనముకాక, చేతనశక్తియే యీశ్వరుఁడరీరమే దేహము పంచమంత్ర పరికల్పితమై. సృష్టి స్థితిలయములు, జీవతిరోధాన మోక్షములు నను నైదు కార్యములయందుఁ దోడ్పడును. శివుని జ్ఞానము నిరవధిక నిత్యప్రకాశ భాసురము. పౌష్కరాగమము ననుసరించి, కుండలినీశక్తి లేక శుద్ధమాయ యను దానినుండి శివుఁడు తన క్రియాశక్తులను గాంచును. ఆతని వ్యక్తిత్వమం దిమిడియున్నది. శుద్ధచైతన్యమగు శివునికిని, జడపదార్థమునకును మధ్యమం దొకవిధమగు సంధానరూపమే శక్తియైయున్నది. ఉపాధియే శివుని ప్రవృత్తులలో భేదకారణము. ౧. శివునితరువాత సంతవాడగు నసంతఃడాది సర్వజీవ బంధమోక్షకారణ ముపాధియే. ఉమాదేవి యనఁబడుశక్తి. శివుని ప్రతిబింబమేకాని స్వతంత్రమైనదికాదు. అన్యసంబంధము లేని పరతత్వమే శివుఁడు; వస్తుసంబంధముగలదియే శక్తి. శైవ సిద్ధాంతము ననుసరించి, శివుఁడు తత్త్వముచెప్ప పరబ్రహ్మము. మతము చూపు నీశ్వరుఁడు కూడనైయున్నాఁడు. ఆతఁడు రక్ష

(౧) సద్యోజాత, వామదేశ, అఘోర, తత్పురుష, ఈశానములు. పోల్పు: తైత్తిరీయారణ్యకము|| ౧౦,౪౩,౪౭.

(౨) పౌష్కరాగమము ౨,౧.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరనైషఠము 375

కుడు గురువునై, మానవకోటియందలి ప్రేమచే నీరూపము లను ధరించును. ప్రేమయే యాతని స్వరూపము. (౧).

అనంతజీవరూపమగు వశుకోటికి శివుడే పతి. వాని నాతడు సృజించలేదు; ఏలన జీవు లనాద్యనంతములు. ఆత్మ దేహమునకు భిన్నమైనది; దేహము భోగ్యమగుజడపదార్థము. స్మృతివలనను, ప్రత్యభిజ్ఞవలనను నాత్మయున్నదని తెలియుచు న్నది. అది సర్వవ్యాపియై నిత్యమై, చేతనాత్మకమగు కర్తయై యున్నది. నిత్యము సర్వవ్యాప్తమునైన చిచ్ఛక్తికది నిలయము.

౨. దృక్ప్రియారూపమగు చైతన్యము దానికిఁగలదు. శివ జ్ఞానసిద్ధియను ననుసరించి, ఆత్మనూల సూక్ష్మదేహములతోఁ గలిసియున్నను వానికి భిన్నమై యిచ్ఛాజ్ఞానక్రియా<sup>3</sup>. శక్తులను గలిగియున్నది. అది తానెందుండునో తాత్కాలికముగా దానితో నేకమైయుండును. సంసారమందుండి ప్రపంచవస్తువు లపైఁ దన దృష్టి నిలిపి, మోక్షావస్థలో నీశ్వరునిపై నిలుపును. ప్రళయవేళ జీవులు దేహారహితములై శక్తులరూపమున శివు నాశ్రయించియుండును. జీవులసంఖ్య పెరుగదు, తరుగదు. ముక్తజీవులసంఖ్య పెరిగినకొలదియు సశరీరజీవులసంఖ్య తగ్గు చుండును. ముక్తజీవిలోఁజైతన్యము పూర్ణావిష్కృతిగాంచును. బద్ధజీవిలోనది మఱుగుపడియుండును. ఒకటి, రెండు లేక మూడు కలుషములలో నేనియుండునో వాని ననుసరించి జీవాత్మలు

(౧) శివప్రకాశమ్, ౧, ౧, ౪౪ స్వామిపితృ; శైవసిద్ధాంతము, (పు, ౨) ౭

(౨) మృగేంద్రాగమము, ౭, ౧

(౩) ౩, ౧.

ముత్తైఱఁగులై యుండును. ౧. భూమ్యాదు లీశ్వరుని సృష్టికార్యములే. అవి యచేతనములై, జీవప్రయోజన సాధకములగును.

పాశజాలము త్రివిధము; అవిద్య. కర్మ, మాయ, ౨. మొదటి దాణవమల మనగా నాత్మ తానణత్వభావము గలదని నమ్ముటవలన వచ్చినది. ఆత్మ, తాను శుద్ధచైతన్యమయ్యు, బరిచ్ఛిన్నమనియు, నల్పదేహ జ్ఞానశక్తులు గలదనియు నూహించును. శుద్ధచైతన్యమే తన స్వస్వరూపమనియు, మఱచి, దేహమే తానని భ్రమించును. ఇదియే పశువుయొక్క పశుత్వము. సర్వజీవుల కవిద్య యొక్కటే; అది లేనిది; నివిడము, ఘనమునైనదై యనేక రూపములు గలదై యుండును. సృష్టిలయాదులు పరిచ్ఛిన్న జగత్సంబంధులే యగుటచే, నవి అవిద్యా పరిణామములని చెప్పబడును. 3. చేతనమగు నాత్మ కచేతన దేహసంయోగము నొందుటకుఁ గర్మయే కారణము. కర్మ అవిద్యకు సహకారి జీవప్రవృత్తుల వలన జరించిన దగుటచే దానికిఁ గర్మయనిపేరు వచ్చినది. అది నూత్నము, నదృష్టము నైనది. సృష్టియందుండి ప్రళయవేళ నది మాయలో లీన

(౧) విజ్ఞానకళులనఁబడు నుత్తములు మాయాకర్మ బంధవిముక్తులై, ఆణవకాలున్య మొక్కటియుఁ గలిగి యుండును. తరువాత వారు ప్రళయ కళులు; పీఠాణవ, కర్మదోషముల వలన బునర్జన్మము నొందుదురు; సకలులు మిగిలిన వారందరును త్రివిధదోషములను గలిగి యుండురు.

(౨) మృగేంద్రాగమము, ౨, 3-౨.

(3)       "       "       2-౧౧.

సత్యమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అసంతరవైష్ణవము 377

మగును. అది సశించదు; దాని ఫలితముల నది యిచ్చితీరును. మాయ, జగత్తున కుపాదానకారణము, స్వభావముచే నచేతనము, ౨. సృష్టిబీజము, నానాశక్తి సమన్వితము, సర్వవ్యాపియు నవినాశనమునైనది. “బీజములో నిక్షిప్తములైన మూలపత్ర ఫలాదులెట్లు దానినుండి జనించునో, యట్లే, జగత్తు కళ మొదలు క్షితివరకు మాయాబీజమునుండి యుత్పన్న మగును ౩.

శైవమతము సృష్టివిధానమును గూర్చి విశేషశ్రద్ధ చూపెను. శివుడు శుద్ధచైతన్యము; జడపదార్థము పూర్తిగా నచేతనము; శక్తి రెంటికి సంధానకర్త. చైతన్యస్వభావము గల దగుటచే శక్తి జగత్తున కుపాదానకారణము కాదు. అది శాశ్వతమగు నాదము; స్థూలనూత్నములను, చేతనాచేతనములను, శబ్దార్థములను. కలుపు సంధానకర్తయైన యున్నది. జగన్మాత, శుద్ధమాయ, వాక్కు లేక నాదరూపము, “ప్రళాంతి యొక్క ధ్వని.” సాంఖ్యుల యిరువదియైదుకు బదులు శైవసిద్ధాంతము జగత్తును ముప్పదియారు తత్త్వములుగా విభాగించెను. ప్రకృతికి బుద్ధికి మధ్యమందు గుణము చేర్పబడెను. అందుచే బురుషునితోఁ గలిసి యిరువదియారు తత్త్వములున్నవి పురుషుని కూర్ధ్వమున, నియతి, కాల, రాగ, విద్యా, కళలను పంచాంగమునున్నది. కళ కూర్ధ్వమున, మాయ, శుద్ధావిద్య, ఈశ్వ

(౧) ౮, ౧-౧౬.

(౨) ౯, ౨-౪.

(౩) పౌష్కరాగమము. ౩, ౪.

(౪) పౌష్కరాగమము. ౨, ౧౭.

రుడు, సదాశివుడు, శివుడు గలరు. శివతత్త్వ మొక ప్రత్యేక వర్గము. సదాశివుడు, ఈశ్వరుడు, శుద్ధావిద్యయుఁ గలిసి విద్యాతత్త్వములు; ఇక మాయ మొదటిది మిగిలిన ముప్పదిరెండు నాత్మ తత్త్వములు. ఇవి పరిణామము లోని భిన్నదశలు. మొదట మాయ నూత్న తత్త్వములుగాఁ బరిణమించి, తరువాత స్థూలతత్త్వములుగా నావిష్కృతి గాంచును. కళ, మాయనుండి జనించిన మొదటి తత్త్వము. చైతన్యావిష్కృతి కడ్డువచ్చు కాలుష్యములనుబోనడంచి, కర్మ ననుసరించి దాని వికాసమునకు సాయపడును. విద్య తరువాత తత్త్వము; దీనివలన నాత్మ సుఖదుఃఖానుభవము నొందును. “దేనివలన జీవాత్మ, బుద్ధి ప్రవృత్తులనుపరికించునో అదియే విద్య.” ౧. కోరికయే మాయ; సర్వానుభవములు దానిపై నాధారపడియున్నవి. కాల మనుభవమును భూతభవిష్యద్వర్తమాన క్రమములో నియమించును. కాలము నిత్యముగాదు; ఏలన నిత్యత కాలాతీతము. జీవులకుఁగల దేహవయవాది భిన్నత్వమును సక్రమముగా నిలుపునది నియతి. పురుషులీయైదింటిచే నావృత్తులు. శైవసిద్ధాంతము ననుసరించి, సాంఖ్య మూలప్రకృతియు నుద్భవమందినదే. దానిపై నికను నైదు సూక్ష్మతత్త్వము లున్నవి. ఈయైదులో మొదటి మూడుఁ బాంచజన్యకీయాశక్తులను వికసింపఁజేయుటకుఁ దోడ్పడును. మిగిలినవి రెండును నించుమించుగా దేశకాలములకు సరిపోవును. పురుషులనుభవించనలయు లోకములు ప్రకృతి ద్రవ్య

దశమాధ్యాయము: శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము: 379

పరికల్పితములు. ప్రకృతి మొదటి స్థూలావిష్కరణము, ప్రకృతి నుండి గుణములు, గుణములనుండి బుద్ధియువచ్చును. మిగిలిన పరిణామమంతయు సాంఖ్యవిధానము ననుసరించియే జరుగును.

శివతత్త్వమునిష్కల, యనగా సర్వజ్ఞానక్రియాప్రకృతికి నవ్యక్తమగు నాధారము. “శివునిశక్తియగు శుద్ధమాయ, తన ప్రకృతి జీవితము నారంభించుటతోడనే, శివుడు భోగశివుడగును. ఈతడే సదాశివుడు లేక సదాఖ్యుడు; నిజముగా శివునికి వేరుకాదు. శుద్ధమాయ ప్రకృతిపరమై యుండగా, భోగశివుడధికారిశివుడగును. అప్పుడాతడీశ్వరుడేకాని, సదాశివునికి భిన్నుడుగాడు. ౧. పంచమంత్రదేహము: సదాశివునిదేకాని శివునిదికాదు. శుద్ధావిద్య యధార్థజ్ఞానకారణము. ప్రతిసృష్ట్యారంభకాలములందును, నిష్క్రియాదశ లుండును. దానియనంతరము పరిణామ మారంభమగును. కాలవ్యములు పెంపొందుటకు శివుడే సాయపడి, తన యనుగ్రహముపై నాధారపడిన జీవుల పారమార్థికవికాసమునకుఁ దోడ్పడును. జీవుల వ్యాపారముల నాతడు గుర్తించి, వానియభ్యుదయమున కాతడు సహకారియగును. కర్మనియతినీ గౌరవించుటవలన నీశ్వరుని స్వేచ్ఛకు భంగముకలుగదు; ఏలనఁ గర్మనియతినొక సాధనముగా నాతడు ఉపయోగించును. 3.

(౧) షోషకరాగము, ౧, ౨౧-౨౬

(౨) ౭, ౧౧-౨౨

(౩) సర్వదర్శనసంగ్రహము, ౭; శివజ్ఞానబోధమ్, ౨, ౧.



శైవసిద్ధాంతము జగన్నిధ్యావాదము సంగీకరించదు. అనాదియగు సంసారమున కనాదులగు జీవజడపదార్థములే కారణములు. జగత్తునకొక మహత్తరధర్మప్రయోజనమున్నది; అది శేవలమొక భౌతికృతముకాని వినోదముకాని కాదు. జడపదార్థబంధములనుండి జీవులను విడిపించుట కీశ్వరుఁ డెల్లప్పుడు కృషి చేయుచుండును. శర్మచే నడువఁబడు ననవరతజగచ్ఛక్తిపరిభ్రమణమున కుద్దేశ్యమొక్కటేకలదు. మానవుని కూర్వగతి నొందుమని ప్రోత్సహించుటే. “అందరు నాతని నెరుగవలెనని శివుఁడు నిత్యము కోరున”ని ౧, మేకందరు వలికినాఁడు. జీవుఁ డీశ్వరు నెఱుగుట కాకాక్షింపుచుకాదు; యీశ్వరునికి నదేకోరిక.

మనము విముక్తి నొందవలసిన పాపము త్రివిధబంధము. అత్మజ్ఞానజ్యోతి నాచ్ఛాదించు తమోరూపముగు నవిద్య లేక ఆణవమును మనము నిర్మూలించవలెను; పునర్జన్మ హేతువగు శర్మచేచ్చేదించి, సర్వపాపముల కాధారమైన మాయ నున్మూలించవలెను. మన ప్రయత్నములో నీశ్వరుఁడు తోడ్పడును జీవుల సుఖదుఃఖములతో సంబంధములేని నిర్గుణ బ్రహ్మ వలనఁ బ్రయోజనములేదు. శివుఁడు కృపాపరిపూర్ణుఁడు; యుగయుగముల నుండియు జీవుల భక్తికి మెచ్చి రక్షింప నెదురు చూచుచుండును. జీవేశ్వరులకు వ్యక్తిగత బాంధవ్యమున్నది. ఈశ్వరానుగ్రహమే మోక్షమునకు రాజమార్గము. శివుని యందు మనకుఁ బసిబిడ్డవంటి నిష్కల్మష విశ్వాసముండవలెను. “దరిఁ జేరఁగోరని వారి కారఁ డెట్టివరముల నీయఁడు; తన్నుగమీ

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 381

పించు వారి కన్నియు నిచ్చును. పరమేశ్వరుని కెవరియెడ నసప్టములేదు.” 2. శివభక్తు లేశ్వరదర్శనమునకై పరితపింతురు. మాణిక్యవ సాగరుడిట్లు పాడినాడు: “పాపనిలయమగు నీదేహమును విసర్జించి, దివ్యజ్యోతిస్స్వరూపమగు శివనివాసమును దర్శించి, నేత్రోత్సవము పొందగోరెదను. అప్రతిమానానంత స్వరూపా! నీపురాతన భక్తసమాజమును జూడ నీచాసుని హృదయ మువ్విఘ్నలూరు చున్నది.” 3. పాపపరితాపమత్యధికముగా నున్నది. కొందరు భక్తులు తమపాపములే తమకు దైవసంయోగము లభింపకుండఁ జేయుచున్నవని విలపింతురు. 4. వైష్ణవుల భక్తికంటె శైవులభక్తి యెక్కుడు పటుత్వమును, మగటిమిని గలిగి యుండును.

తిరువాసగము 2 మనోహరగీతములలో నజ్ఞానమునుండి యీశ్వరుని జేరు జీవయాత్ర వర్ణించును. అవిద్యాకామముల

(2) తిరు-అనుల్ - పయన్, 1, 2.

(3) పోప్ భాషాంతరీకరణము, తిరువాసగము. 2, 1, 2.

(4) పోల్సు: అప్పార్:

“నాజాతియు గుణములు నన్నియు దోషములే. నేనధమపాపినిఁ జాయోగ్యత పొపమే. నాయంతరంగమంతయుఁ బాపదోష్ట్యములతో నిండి యున్నది. శౌచమన్న నిష్టపడను. నేను పశువును, బిసను పశుమాగ్ధమును విడుచుట కిష్టపడను..... నేనతినికృష్ణుడను ఇంత పాపి నెట్లు జన్మించితిన్.”.....

(2) శైవసిద్ధాంతవాద్యమును గూర్చి సర్ ఛార్లెస్ ఎలియట్ వ్రాసి నాడు: “నేను జదివిన ఋతవాద్యములలో, వ్యక్తిమతసాధన జీవితములో— సంభవించు పోరాటములు భయములు, అశలః కలతలు, ధైర్యవిజయములు— వీనినిఁగూర్చి యందుఁ జేయఁబడిన మహత్తరగంభీర వర్ణనలెచ్చటను లభించి యుండలేదు.” (హిందూమతము బౌద్ధమతము, వాఙ్మము 2, పు 312.)

నుండి; ప్రేమజ్యోతిమయ స్వాతంత్ర్యమునకు జరుగు యాత్రలో మొదట జాగృతి, దానివలన నుత్సాహసంతోషములు, తరువాత వచ్చు చాంచల్యమున ధైర్యము, పోరాటమున శాంతి, తుదకు సంయోగముచే గలుగు శాంత్యానందములు వర్ణింపఁబడెను. ఈశ్వర సాక్షాత్కారసిద్ధిలో జ్ఞాతృజ్ఞేయజ్ఞానభేదములు తొలగి పోవునని చెప్పబడెను.<sup>3</sup> పూర్వశైవమతము కొంత పరమత సహనభావము చూపినది. “ఏదేవుని నీవారాధించినను, శివుడే యాతడై కన్పట్టును. వీని కన్నిటి కతీతుడైన యీశ్వరుడు నీస్వచ్ఛభక్తినిజూచి యనుగ్రహము నిచ్చును”<sup>4</sup>. మోక్షసాధనములో గురువుకు బ్రాముఖ్యమున్నది. నిజమైన గురువున కిదే తుదిజన్మము. శివుడే స్వయముగా గురువులో నుండి, శిష్యుని దయతో గురువు నేత్రముల ద్వారమునఁ జూచుచుండును. శివుని కవతారములు లేవు. కాని తఱచుగాఁ దన భక్తులను బరీక్షించి, సత్యమార్గమునఁ బెట్టుట కాతఁడు గోచరించుచుండును. కాని శివుడజుడే. మానవ దేహయాత్ర యాతని కెన్నఁడును లేదు.

ధర్మనియమములు ముఖ్యములు. సిద్ధియరు చెప్పినాఁడు; “మానవకోటిని ప్రేమింపనివానికి దేవునియందుఁ బ్రేమ లేదు”<sup>5</sup>. కర్మసూత్ర మవిలంఘ్యమైనను, జీవస్వేచ్ఛకు భంగము

(3) తిరు అరుల్ పయన్, ర. 28.

(4) శివజ్ఞానసిద్ధియరు,

(5) తిరుఅరుల్ పయన్ గి.

(6) ౧౨:౨.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము విరిగి

లేదు. మానవప్రయత్నమున కీశ్వరుడు తోడ్పడ నెల్లప్పుడు సంసిద్ధుడే. కర్మయు జ్ఞానమును గలిసి మోక్షమిచ్చును. 3. నిజమగు ఆస్తికమతములో వర్ణభేదకాశిన్యము శిథిలతగాంచును. మాణిక్యవాసగరు వర్ణనియమములఁ బ్రతిఘటించకున్నను, ననంతర శైవులగు పట్టణాధుపిల్ల, కపిలారు, తెలుగుకవి వేమన వర్ణధర్మములను నిరసించిరి. దేవుఁ డొక్కడైనట్లే, జాతియు నొక్కటే యని తిరుమూలరు చెప్పినాడు. 4. బసవుఁడు స్వయముగా బ్రాహ్మణుఁడైనను, బసవుని సంస్కరణోద్యమము (౧౨-వ శతాబ్ద మధ్యకాలము) బ్రాహ్మణాధికారమును దీవ్రముగాఁ బ్రతిఘటించెనుగి ఈశాఖ పునర్జన్మభావము సంగీకరింపదు. పాశభంగమైన వెనుక, జీవుఁడు శివసదృశుఁ డగును. సృష్టిలయాది పంచక్రియలు శివుఁ డొక్కనికే చెందును. 5. ఇత నాత్మ నాచ్ఛాదించు కాలవ్య మేమియునుండదు కావున నీశ్వరుని కాంతియందు సులభముగాఁ బ్రసరించును. మోక్ష మిశ్వరైక్యముగాదు; సాన్నిధ్యమే. మేకందరు చెప్పినాడు: “శివునితో నైక్యమై, జీవుఁడు నశించినచో, నీశ్వరునితో నిత్య సాహచర్యము గలిగియుండు వ్యక్తిత్వమే యుండదు. అట్లు

(3) నీలకంఠుఁడు ౧,౧,౧.

(౪) ఒనె వలమము ఒరువనెదేవానమ్ (తిరుమొత్తము)

(౫) లింగాయతమతకాఖ వర్ణభేద తీవ్రప్రతిఘటనముతో బయలుదేరినది కాని నేడు లింగాయతలు వర్ణభేదము సంగీకరించుచున్నారు.

(౧) మృగేంద్రాగమము. ౬, 2. “నిరంతరమ్ శివోఽహమితి భావనా ప్రవాహేణ శిథిలిపాతయా లపగతపశుభావశాపాసకః శివసభవతి॥ (నీలకంఠుఁడు ౪,౧,3.)

నశింపక వేరైయున్నచో నీశ్వరసంయోగము లేదు. కాని పాపములన్నియు నశించి, లవణము నీటిలోఁ గలిసినరీతిని, సిద్ధుఁడు శివదాసుఁడై యాతని పాదసన్నిధి నెప్పుడుండి నుఖించును.” 2 “పాపనాశనముతో నాత్మ శివసదృశస్థితిని గాంచును.” 3. ముక్తజీవులు సశరీరులుగాఁగాని యశరీరులుగాఁగానియుండవచ్చును. 4. మోక్షస్థితిలో దేహముకూడ శివతేజస్సుతోఁ బ్రకాశించునని కొందరు శైవులు చెప్పుదురు. కొన్ని విచిత్రశక్తులు వారికిలభించునని కొందరు చెప్పుదురు. శివైక్యము పొందుటకు ముందుఁ గర్మఫలములను పూర్తిగా జీవులనుభవించివేయవలెను. జీవన్ముక్తుఁడు, సశరీరుఁడైనను, నీశ్వరునితో భావతాదాత్మ్యము నొందును. తిరిగి జన్మములనిచ్చు పనులెవ్వియు నాతఁడు చేయఁడు. ఈశ్వరసాన్నిధ్య మాతనిహృదయములో నిండియుండును. 5. పూర్వజన్మ కర్మరాశి నశించువరకు నాతఁడు సశరీరియై యుండును. సాధనకాలమందలి కర్మయీశ్వరకృపచే నశించును. 6. ముక్తపురుషులుచేయు కర్మలన్నియు వారిలో నీశ్వరుఁడుండి ప్రోత్సహించిచేయించునవే 7.

(2) నీలకంఠుఁడు ౪, ౪, ౭.

(3) శివజ్ఞానబోధమ్ ౧౧, ౫.

(౪) నీలకంఠుఁడు. ౪, ౪, ౪.

(౫) నీలకంఠుఁడు. ౪, ౪, ౫.

(౧) తిరు-అరుళ్-పయన్. ౧౦, ౯౩.

౨. తిరు-అరుళ్-పయన్ ౧౦, ౯౪.

“నీకొఱకు మొఱపెట్టు నాజిహ్వయు, మిగిలిన నాశక్తులన్నియు నీ రూపమే; నీవేనాబలము! నాలోబ్రవహించుచున్న కంపమునీవే; సదసదూహితమంతయు నాదే; మఱేదియునులేదు.”

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము కిరిత

౪ - ప్రత్యభిజ్ఞాశాఖ

కాశ్మీర శైవమతమున కాధారము లాగమములేకాని, తరువాత రచన లద్వైతపోషకములుగా నున్నవి.

వసుగుప్తుఁడు (౮-వ శతాబ్దము) శివనూత్రమును గాంచి, కల్లటునకు బోధించెనని చెప్పుదురు. వసుగుప్తుఁడో, కల్లటుఁడోరచించిన స్పందకారిక, (కీ. వె. ౯౦౦) ఉత్పలునిప్రత్యభిజ్ఞానూత్రము (కీ. వె. ౯౩౦) అభినవగుప్తుని పరమార్థసారము ప్రత్యభిజ్ఞా విమర్శిని, తంత్రాలోకము, క్షేమరాజు శివనూత్ర విమర్శిని, స్పందనందోహము, నీశాఖకుఁజెందిన కొన్ని ముఖ్య గ్రంథములు. శైవాగమములను, సిద్ధాంతగ్రంథములను వారు ప్రమాణములుగా స్వీకరించి, శంకరాద్వైతవాదానుకూలముగా వానిని మార్పుచేసిరి. ఏకేశ్వరతత్త్వమును ప్రతిపాదించు భిన్నభావములుగల యీగ్రంథములను మూడువర్గములుగా విభజించి, త్రికమనిరి. ౩. భాస్కరవార్తిక సహిత శివనూత్రమును, క్షేమరాజు విమర్శినియు నొకపద్ధతికిఁ జెందినవి. కల్లటునివృత్తితోఁ గూడిన వసుగుప్తుని స్పందకారిక వర్ణించు తత్త్వము మొదటి పద్ధతికి భిన్నమైనదిగాదు. సోమానందుని శివదృష్టి, ఉత్పలుని ప్రత్యభిజ్ఞానూత్రము, అభినవగుప్తు విరచిత గ్రంథావళియు నద్వైతపోషకములు. ౧. వీనిలో మాధవు ననుసరించి, అభినవగుప్తుని గ్రంథములే నిక్కిలి ముఖ్యములైనవి.

(౩) పరమార్థములగు నీశ్వర, జీవ, జడపదార్థములనుగూర్చి చెప్పునవి కావున నవి త్రికమనఁబడెను.

(౧) చూ. పరమార్థసారము, పు, ౩౪, ౩౬, ౪౮-౫౦, ౫౪

ఏలన, మొదటి రెండువర్గముల భావములిందుఁ గూర్పఁబడి నవి. ౨. ఈసిద్ధాంతవాదులు కూడ నితరపద్ధతులన్నియు దీనికిఁ దోడ్కొనిపోవు సోపానములవంటివని చెప్పుదురు. 3.

జగతిలో యధార్థమైనది శివుడే. ఆతఁడు సర్వజ్ఞుఁడు, పరిపూర్ణస్వతంత్రుఁడు. విభుత్వ, నిత్యత్వ, రూపరహిత్యాది గుణము లింకను జాలగలవు; స్వచ్ఛందత్వమాతని విశిష్ట లక్షణము. విషయి, విషయము, భోక్తయు ద్రవ్యమునాతడే ౪. “ఏ చైతన్యమునుండి యీ ప్రపంచమంతయు నుదయించెనో, యది స్వభావముచే స్వతంత్రమైనదగుటచే దాని కవరోధము కలిగించునదేదియును లేదు. భిన్నములగు జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యాద్యవస్థలలో సంచరించుచు, వానితోఁ దాదాత్మ్యము పొందుచు నిజస్థితినుండి పతన మెన్నడును బొందకయుండును.” ౫ అద్వైతధోరణిలో నిట్లుచెప్పఁబడెను: “దేనియందు సుఖములేదో, దుఃఖములేదో జ్ఞాతయు జ్ఞేయమునులేనో, జడత్వములేదో అదియే నిజముగానున్నది” ౬. ప్రమాతయొక్క యాధార్థ్యము వకు సాక్ష్యమక్కరలేదు. ఏలన, సర్వప్రమాణములును దానిపై నాధారపడియున్నవి. ౭ శివునికిఁ ద్వితీయుఁడెవ్వఁడును లేడు. జగతి

(౨) సర్వదర్శనసంగ్రహము, ౮

(3) తత్త్వామికాః సర్వదర్శన స్థితయః (ప్రత్యభిజ్ఞాహృదయ నూత్రీము, పు, ౮)

(౪) స్పందనకారికా, పు, ౨౯

(౫) ,, పు, ౨-౪

(౬) ,, పు, ౫

(౭) శివనూత్రీవిమర్శిని, పు, ౫

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 387

విజ్ఞానమందే యున్నను బాహ్యమున నున్నట్లు గోచరించును. “చిద్రూపియగు పరమేశ్వరుడు కామపరతంత్రుడై, వస్తునము దాయమును యోగివలె బాహ్యమున నున్నట్లుగాఁ బ్రకాశింప జేయును. కాని దాని కాధారములేదు.” (౧). కర్మవంటి ప్రేరణ కారణముగాని, ప్రకృతివంటి యుపాదానకారణముగాని, సృష్టికారణముగా నంగీకరింపఁబడలేదు. మిథ్యారూపములను బ్రదర్శించు మాయయుఁ గారణముకాదు. ఈశ్వరుడు పరిపూర్ణస్వతంత్రుడై, తన కేవలసంకల్పశక్తివలన సర్వమును గల్పించెను. ప్రపంచము తనలోనేయుండి, వేరుగానున్నట్లుగోచరించు రీతి నాతఁడు వస్తువు లద్దములో గోచరించునట్లు చేసినాఁడు. తనలో గోచరించు ప్రతిబింబదోషము లంటక ముకురము నిర్మలమైయుండునట్లే తాను సృజించినవస్తు మాలిన్యములచే నీశ్వరుడు కలిషితుఁడు గాకయుండును. తనలో నిహితములైయున్న యద్భుతశక్తులవలన నీశ్వరుడు జీవకోటిరూపమును ధరించి, జీవానుభవార్థము విషయములను గల్పించును. ౨. నిజమైన వస్తువు నిరవధికమైన శుద్ధాత్మ; జగదేకైకాధారము; తత్సందానమే సర్వభేదములకుఁ గారణము.

---

(౧) ఈశ్వర ప్రత్యభిక్షానూత్రిము. గీ. ౬. జ్ఞానానం దమయ్యుడైన పరమేశ్వరుడు శక్తిని, మాయను, ప్రకృతిని, భూమిని సృజించెనని పరమార్థ సారము చెప్పుచున్నది. (చూ.ర.) ఈశ్వరుడు దేవమనుష్యాది రూపములను ధరించును. (౬)

(౨) పరమార్థసారము. పు.ర౮-గీ.౦.



విశ్వైకాధారుడై, నిత్యనిర్వికారుడైన సత్యస్వరూపుడే శివుడు. ఆతనిశక్తి కసంతరూపములున్నవి. వానిలో ముఖ్యము లైనవి చిత్తు, ఆనందము, ఇచ్ఛ, జ్ఞానము, క్రియ, ముప్పది యారు తత్త్వములు గలవు. శక్తి చిద్రూపమునఁ బనిచేయు నప్పుడు, శివుడు శివతత్త్వముగా మారును. శక్తియొక్క ఆనంద వృత్తిచే జైతన్య ముదయించుటతో రెండవఘట్టమైన శక్తి తత్త్వమేర్పడును. ఆత్మావిష్కరణచేర్చుచే రూప ముదయించుట మూడవదశ. తరువాత జగత్తునుద్భవింపఁజేయు సీశ్వరతత్త్వము, తరువాతఁ గ్రియారంభవేళ జ్ఞాతృజ్ఞేయములు రెండును గలుగును. ఇది శుద్ధవిద్యాదశ. ఈవిధముగా శివశక్తియొక్క పంచ శక్తుల ఆవిష్కరణమొందు పరతత్త్వము లున్నవి.

మాయాప్రభావముచే నియతి, కాల, రాగవిద్యాకళోపాధిసహిత బాహ్యప్రపంచ ముదయించును. ఈమాయాప్రభావమువలననే, యేకచైతన్యమనేకపరిమితరూపములలో ననగాఁ బురుషులలో గోచరించును. ఉపాధులన్నిటికి మితియున్నది. ప్రకృతి పురుషభేద ముదయించును. మిగిలిన పరిణామ శ్రమమంతయు సాంఖ్యులు చెప్పినట్లే జరుగును. పరిణామదశలన్నియుఁ దిరిగి శివునియొద్దకుఁ జేరును సృష్టిలయ చక్రభ్రమణ మంగీకరింపఁబడెను. సృష్టి క్రమకార్యము పరమశివుని శుద్ధరూపమునకుఁ గాలుష్యముగలిగింపదు; ఏలన శివుడన్నిటో కతీతుడు.

ఆత్మ జ్ఞానస్వభావముగలది; జీవాత్మయు నట్టిదే యగుటచే, భారమార్థికముగా నాత్మానేకత్వ మంగీకరింపఁబడలేదు.

సకమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 383

శుద్ధజ్ఞానము ప్రతివ్యక్తిలో నున్నది; మిథ్యోపాధులచే నాచ్ఛాదించఁ బడియున్నది. అజ్ఞానమే మన బంధకారణము. ౧. క్షేమరాజు చెప్పినాడు; “అనంతజ్ఞానరూపియై, ఆత్మ ‘నేను పరిచ్ఛిన్నరూపి’ ననియు; స్వతంత్రతగల్గి, నేను దేహము’ ననియుఁ దలఁచును. ౧ ఆత్మయే శివుఁడనియు, శివేతరప్రపంచము మిథ్యయనియు మఱచి యిట్లు భావించును.

సత్యప్రత్యభిజ్ఞయే మోక్షమునకు వలయునది. జీవాత్మయే పరమాత్మయైనచో నీప్రత్యభిజ్ఞ యెందులకని యడుగవచ్చును. దీనికి సమాధానముగా మాధవుఁడొక యువమానమును జెప్పినాడు. విరహములోనున్న వనిత, తనప్రియుఁడ సమీపవర్తియై యుండుటచే మనశ్శాంతిఁబొందదు. సమీపమున నున్న యాతఁడే తనప్రియుఁడని యామె గుర్తింపవలెను. ఇట్టి ప్రత్యభిజ్ఞవలననే అజ్ఞానబంధము విచ్ఛిన్నమగును. ఆత్మతానే యీశ్వరుఁడని గుర్తించినపుడు పరమేశ్వరైక్యానంద సమాధినందును స్పందశాఖ ననుసరించి, ఆత్మ, గాఢమగు యోగధ్యానముచే జ్ఞానమునుబొంది, జగత్తునంతను శివమయముగాఁజూచి, అఖండప్రళాంతియుత సమాధిని గాంచును. శివనూత్రిము మూడు మోక్షమార్గములఁ జెప్పెను; శైవ, తాంత్రిక, యోగములు.

అభినవగుప్తు ననుసరించి ముక్తపురుషులు మూఁడు వర్గములుగా నుందురు; పరమాత్మలోఁ గలిసిపోయిన పరముక్తులు

(౧) శివసూక్తిము. ౨

(౧) శివసూక్తిభాష్యము, ౧, ౨.

ఈశ్వరతత్వైక్యము గాంచిన అపరముక్తులు; జీవన్ముక్తులు. ముక్తాత్మ పరమాత్మతో నేకమగును; ఏలన స్తవహోమాదులు చేయుట కెట్టిభేదము నుండదు. ౨. “ఈవిధముగా ద్వైతభావమునశించి, ఆత్మమాయ నధిగమించి, జలము జలమునందును, క్షీరము క్షీరమునందును గలిసిపోవునట్లు, బ్రహ్మైక్యము పొందును.” ౩.

### గీ - శాక్తేయము.

శక్తి మతారంభబీజములు ఋగ్వేదమునఁ గలవు. ఒక మంత్రములో శక్తి బలమునకు మూర్తియని చెప్పబడెను; అదియే స్వర్గమందుండి, భూలోకమును రక్షించుచున్నది.” ౧. ఆమె జగద్భారమును వహించు పరమశక్తియు, సుప్రీతులగు భక్తులకుఁ దల్లి యనియు వచింపబడెను. తరువాత నామెయే సువర్ణారణ రూపయైన యమాదేవిగాఁ గేసోపనిషత్తు నుడివి నది. ఆమె మహాభారతమందు కృష్ణుని సోదరియై, వైష్ణవమత సంబంధమును గాంచినది. శైవుల కామె శివసతీమణి యగు పార్వతి. పురాణములలో నామె చండిదేవియై, నిత్యపూజ నంది నది. ఆవెనుక యామె సచ్చిదానందరూపిణియై, పరబ్రహ్మ ప్రాప్తినిధియై, స్త్రీపురుషాది భేదములులేని మూర్తిగా నర్చింపఁ

(౨) కె. ఆర్. ఎస్. ౧౯౧౦

(౩) పరమార్థసారము. పు, ౧౧,

(౧) ౧, ౧, ౧౩౬, ౩.

(౨) మా. ఛాం. ఉ. ౩, ౧౨; బృ. అ. ఉ. ౧. ౧౪.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 391

బడినది. 3. క్రమముగా వైదిక కర్మవిధానమునకు బదులు, జగన్మాతయే శక్తిగా నుపాసింపబడెను. ఈమతశాఖా సారస్వతమునే తంత్రమందుదురు. స్త్రీలందరు జగన్మాతృరూపములుగా భావించి, యీమతము స్త్రీలను గౌరవించినది ౪.

శాక్తమతమునకుఁ జెందిన డెబ్బదియే డాగమములలో, జ్ఞాన మోక్షసాధనములను దెల్పున వైదుశుభాగమములు, మంత్రశక్తులను బెంపొందించు అరువదినాలుగు కౌలాగమములు, ననిమిది మిశ్రాగమములుగా విభాగింపబడెను. భాస్కర రాయలు తన లలితా సహస్రనామభాష్యములో శక్తి నూత్రగ్గ్రంథమునుండి తొమ్మిది నూత్రముల నుదాహరించినాడు. శక్తినూత్రము మనకు లభించి యుండలేదు. దేవీ శివ సంవాద రూపమున నున్న తంత్రములు 2-వ శతాబ్దము, తదనంతరకాలములకుఁ జెందినవి. సర్. జాన్ వుడ్డో కృషివలన ముఖ్యతంత్ర గ్రంథములు నేడు ప్రకటింపబడినవి. ఈమతమునందు శివుఁ డఖిలానుగతుడు, శుద్ధచైతన్యనిరాకార నిష్క్రియామూర్తి. ఆతనికి జగత్సంబంధమేమియులేదు. సక్తి యీసాకారరూపిణియైన శక్తియందే సర్వజీవులున్నవి. సౌందర్యలహరిలోఁ బ్రారంభశ్లోక మిట్లున్నది. “శివుఁడు, శక్తిసంగుడైనప్పుడే సృజింపఁగలడు; లేకున్న నాతఁడు కదలనైనఁ గదల

(3) పునూపంహ స్మరేత్ దేవీమ్ స్త్రీరూపంహ విచింతయేత్.

(౪) విద్యాసమస్తాస్తవదేవిభేదాః స్త్రీయస్సమస్తాస్స కలాజగత్సు. అథవానిష్కలామ్ ధ్యాయేత్ సచ్చిదానందలక్షణామ్.

తేడు" (ప్రకాశవిమర్శాసంబంధమువంటిదే) శివశక్తుల సంబంధము. విమర్శయనగాఁ బరబ్రహ్మముయొక్క సహజపరిభ్రమణముని భాస్కరరాయలు నిర్వచించెను. ౨. సంబంధరహితముగు నిర్గుణచైతన్యమునకు విమర్శయే మొదటిసంబంధము; దీనివలన నానాభేదరూపప్రసంగోత్పత్తియగును. విమర్శలేక శక్తినిర్గుణచైతన్యములో గర్భితమైయున్నది. అది నిర్గుణచైతన్యముయొక్క సగుణమూర్తి; అదియే అనాత్మగామారును. శివుఁడు చిత్తు; శక్తిచిద్రూపిణి. బ్రహ్మవిష్ణుశివులు సృష్టిస్థితిలయకార్యములను శక్తికి వశులై చేయుదురు. పూర్ణానందానుభూతిలో శివశక్తి భేదము తొలగిపోవును. రెండు నేకరూపముగును. నిష్క్రియావస్థలోనున్న అవ్యక్త బ్రహ్మరూపము శివుఁడు; ఇచ్ఛాజ్ఞానక్రియాలక్షణముల గలిగి, జగత్తు నావిష్కరించుశక్తి సగుణబ్రహ్మ రూపము. అస్తిత్వగర్భితమై శక్తియుండుటచే శివుఁడు శక్తియు నొకటే; శక్తిప్రకృతిలోన్నను, నివృత్తిలోనున్నను, నది రెండురూపములలోను నున్నది, సర్వవిషయప్రసంగబీజరూపమై శక్తి శివునిలోనున్నది. శక్తి స్థూలనూత్న భేదములున్నవి. ఆమె సర్వవస్తుజాలమునకుఁ దల్లి ఆభాస, రక్తి. విమర్శన, బీజావస్థాన, విలపనతాలక్షణము లైదు నామకుఁ గలవందురు. సాంఖ్యమతములోఁ బ్రకృతికి సరిపోవు జడవదార్థము నున్నది.

(౧) శివశక్త్యాయుక్త్యో యదిభవతిశక్తః పరీభావితమ్! నచేదేవమ్ దేవోనఖిలు కుశలః స్పందితమపి॥

(౨) చూ: విమర్శరూపిణిలో లలితాసహస్రినామభావ్యమును పు. గీరం.

(3) ఆనందలహరి. పు. ౨, ౨౪.

పశుపాదాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరక్షైష్ణవము 393

పృథ్వీ లేక మాయ దేవియొక్క తత్త్వమని చెప్పబడెను. ౧. జగత్తో శమైన పృథ్వీ లేక మాయ శక్తి గర్భమందున్నది. అది ప్రళయకాలమున నవ్యక్తము, సృష్టికాలమున వ్యక్తమునై యుండును. పృథ్వీనుండి సాంఖ్యపరిణామమే యిందు ననుసరింపబడినది. శక్తియొక్క చోదనము ననుసరించి, మాయ పూలభూతములుగను, చేతనులయొక్క దేహరూపములుగను వ్యక్తీకరించుకొనును. సర్వజీవులలోఁ జైతన్యమునిండియున్నది. భిన్నోపాధికారణములచే నొకే చైతన్య మనేకముగా గన్పట్టుచున్నది. సాంఖ్యుల యిరువదియైదు తత్త్వములకు బదులుగా ముప్పదియారు తత్త్వములు చెప్పబడెను (౧) శివతత్త్వము, పరమమూలమైనది. (౨) విద్యాతత్త్వమనగా, శక్తియొక్క సూక్ష్మరూపావిష్కరణము. (౩) ఆత్మతత్త్వము లేక మాయ మొదలు భూమివరకుఁగల స్థూలజగత్తు. ఇది వరుసగాఁ బ్రకాశము, విమర్శ, అనాత్మలకు సరిపోవును. శాక్తవిధానములోని పరతత్త్వములో స్వగతభేదములున్నవి, కాని మోక్షమునుగూర్చియు జగదైకతమునుగూర్చియుభావములు తరచుగాఁ బ్రకటింపబడెను. శంకరుని సమగ్రమగు నద్వైతవాదసామ్యము లిందుఁగలవు. ౨. మొదట మనకు నిర్గుణబ్రహ్మము, తరువాత శక్తిసమేతసగుణదైవ మూర్తియుఁగలరు. అందుండి నాదము, నాదమునుండి బిందువుకె.

(౧) సామ్యవస్థాగుణోపాధికా బ్రహ్మరూపిణీదేవీ॥

(౨) ఇది యద్వైతమని చెప్పబడెను. కులార్ణవతంత్రము. ౧, ౧౦౮. తంత్రీశాఖను ప్రత్యేకముగాఁ బరిశీలించిన సర్. జాన్ వుడ్డో. యీతత్త్వము సాంఖ్యులద్వైతమునకును శంకరాద్వైతమునకు నొకవిధముగా మధ్యమస్థానము నాక్రమించునని చెప్పెను. (ఇండియన్ ఫిలసాఫీల్ రివ్యూ. వాల్యుము. ౧. పు. ౧౨౨.) (౩) శారదాటీక. ౧.

దానినుండి సుధామయము; యీయైదును శైవులశివుడు, శక్తి సదాఖ్య, యీశ్వరసుధామయములకు సరిపోవును. మిగిలిన పరిణామమంతయు శైవవిధానమే.

జీవి, మాయావశుడై, మోక్షము వచ్చువరకు, దాను స్వతంత్రుడైన కర్తననియు భోక్తననియుఁ దలచును. శక్తిజ్ఞానమే మోక్షమార్గము; ౧. మోక్షమనఁగాఁ బరబ్రహ్మము యొక్క ఆనందమయ జ్యోతిలో విలీనతనొందుటే. “సర్వము బ్రహ్మస్వరూపమని గ్రహించిన వానికిఁక నేయోగమును, నేపూజయు నవసరములేదు.” ౨. జీవన్ముక్తి యంగీకరింపఁ బడెను. ౩. మోక్ష మాత్మశిక్షణపై నాధారపడి యుండును; ఆత్మశిక్షణ మాంతరంగిక దృష్టి నొసఁగును. ఇట్టి యాత్మ దృష్టి, “స్వాధ్యాయము వలనఁగాని, యజ్ఞముల వలనఁగాని, శతోపవాసముల వలనఁగాని లభింపదు. తానే బ్రహ్మమను జ్ఞానమువలన మానవుడు ముక్తి నొందును.” ౪. బ్రహ్మయే సత్యమను చిత్తసిద్ధావస్థ అత్యుత్తమమైనది; బ్రహ్మధ్యాన భావము మధ్యమము; బ్రహ్మస్తుతి జపాదిక భావమంతకంటెఁ దక్కువది. బాహ్యపూజాదిక భావ మధమమైనది.” ౫. కర్మ కాండయొడ నిరసనభావము ప్రకటింపఁబడినది. కులార్నవ తంత్ర మిట్లు చెప్పును; “మృత్తిక తోడను, విభూతితోడను

(౧) శక్తిజ్ఞానం వినాదేవినిర్వాణమ్ నైవజాయతే॥ (నిరుత్తరతంత్రమ్)

(౨) మహానిర్వాణతంత్రమ్. ౧౪, ౧౨౩. చూ: ౧౨౪-౧౨౬.

(౩) .. ,, ౧౪, ౧౩౫.

(౪) .. ,, ౧౪, ౧౧౫, ౧౧౬.

(౫) .. ,, ౧౪, ౧౨౨.

దశమార్థాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 395

శరీరమును బూయుటే మోక్షసాధనమైనచో నిత్యమట్లు చేయు గామశునకములకు ముక్తి లభింపవలెను.”౬. వర్ణభేదము లవగ్రహణములు; తాంత్రిక శిక్షణమున కందరద్దులే. ౭. భక్తి మోక్షమునకు సహాయకారి. ఆరాధనా స్వాతంత్ర్య మంగీకరింపబడెను. “నదులన్నియు సాగరమున జేరునట్లే, దేవు నేరూపమున బూజించినను నన్నియు బ్రహ్మమున కే చెందును.”౮. అల్పదేవతలు కాలకర్మ నూత్రిములకు బద్ధులు. ౯.

యోగరహస్య మార్గమున కెల్లడలఁ బ్రాముఖ్యమియఁబడినది. మంత్రములు దైవశక్తిములు, పావనములు, శక్తిరూపములు నై యున్నవి; ఏలన శక్తియే శబ్దస్వరూపము. దేహాంతర్గతములైయున్న శక్తుల యావిష్కరణమునకుఁ బ్రాధాన్యమియఁబడెను. సిద్ధిగాంచిన మానవుఁడు కుండలినీ శక్తిని మేల్కొల్పి, మట్చక్రములను భేదించును. ౩. కర్మ, పునర్జన్మ, సూలనూత్న దేహములు మున్నగువానిని గూర్చిన సిద్ధాంతములు శాక్తులంగీకరించిరి.

(౬) ౧.

(౭) అంత్యజాతిపియేభక్తానామ జ్ఞానాధికారిణః॥ శ్రీ శూద్రబ్రహ్మ బంధూనామ్ తంత్రీజ్ఞానేఽధికారితా। (వ్యోమసంహితా)

(౮) మహానిర్వాణతంత్రము. ౨, ౧౦.

(౯) యేసమస్తా జగత్స్పృషిసితి సంహారకారిణః। తేఽపికాలేషులీయం తేకాలోఽహిబలవత్తరః॥

(౩) చూ. ఏవలస్ సర్పింటుపవర్. శాక్తేయుల సాధన సందేహాస్పదమైనది. చెప్పబడినంత నిందాపాత్రముకాదు కాని, సంస్కారమున కమకాశమున్నది.



## ౬-మధ్వాచార్యులు

శంకరాద్వైతమునకు ఫలితముగా దానికి వ్యతిరేకమై, రామానుజతత్త్వముతో సనేకసామ్యములు గలిగి, మధ్వాచార్య కృతమైన ద్వైతవేదాంతము బయల్పడలిసది. ౪. మధ్వాచార్యులు శుద్ధద్వైతమును బోషించెను. జీవేశ్వరులకు, నీశ్వర జడపదార్థములకు, జీవజడపదార్థములకు, నొకజీవాత్మతో నితర జీవాత్మలకు, నొక జడపదార్థభాగముతో నితరభాగములకుఁ గల భేదములను పంచవిధములుగా నాతఁడు నిరూపించెను. విష్ణుకుమారుఁడగు వాయునే, యీశ్వరునకు మనకుఁగల యేకైక మధ్యవర్తియను వాదము, శాశ్వతసరకమున్నదనువాదము మఱియు నీశాఖయొక్క ప్రచారాభినివేశము, మనకుఁ దగిన సాక్ష్యములేకున్నను, క్రైస్తవమతప్రభావమును గొంతనూచించును. మధ్వాచార్యుని కేనోపనిషద్భాష్యము బ్రహ్మసారము నుండి తీసికొనఁబడిన దగుటచే మధ్వునికిఁ బూర్వమే ద్వైతమత సంప్రదాయ మున్నదని చెప్పవచ్చును. మనము ముందుఁ జూడఁబోవురీతిగా, నీతఁడు, సాంఖ్యన్యాయవైశేషిక సిద్ధాంతముల సతినివుణముగా నుపయోగించినాఁడు.

(౪) ముఖ్యభేదము లేమనఁగా: జీవులు సహజతత్త్వములో సమానములేయని రామానుజుఁడు చెప్పఁగా, నవి భిన్నములని మధ్వాచార్యుఁడు చెప్పెను. బ్రహ్మ ముపాదానకారణమని రామానుజుఁడు, కాదని మధ్వుఁడు భావించిరి. మధ్వుని యుద్దేశములో జగము దేవుని దేహముకాదు. రామానుజ తత్త్వము ననుసరించి, మోక్షమున కర్హతలేని జీవులులేరు, ముక్తజీవుల సుఖానుభూతిలో భేదములులేవు.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతర వైష్ణవము 397

## 2 - జీవితసారస్వతములు

దక్షిణ కనరాజిల్లాకుఁ జెందిన 'ఉడిపి' గ్రామములో ౧౮౯౯-వ సంవత్సరమున పూర్ణప్రజ్ఞుఁడు, ఆనందతీర్థుఁడునను నామాంతరములు గల మధ్వాచార్యుఁ డుదయించెను. ౧. చిన్న నాఁడే యాతఁడు శ్రుతిశాస్త్రములలో మహాపండితుఁడై యా వెనుక సన్యసించెను. పెక్కేండ్లాతఁడు తపోధ్యానములతోడను విద్యావాదములతోడను గడపెను. శంకరశాఖియుఁడు, అచ్యుత ప్రేక్షనామధేయుఁడునైన యీతని గురువుతోడి చర్చల ఫలితముగా నీద్వైతవాదమును గల్పించెను. విష్ణువే వరమేశ్వరుఁడని ప్రకటించి, రామానుజుని వలెనే విష్ణుచక్రాంకితముల భుజములపై ధరించుట శ్రేయస్కరమని యీతఁ డంగీకరించినాఁడు. దేశములో నలుమూలల ననేకుల నీతఁడు తనమతములోఁజేర్చి, ఉడిపిలో శ్రీకృష్ణాలయము నొకదానినినిర్మించి, తనయనుచరుల కందరకు దానిని ముఖ్యకేంద్రముగాఁ జేసెను. యజ్ఞములలోఁ బశువధవలని రక్తపాతము నాతఁడు నిషేధించి, కీర్తిగాంచి, డెబ్బదితొమ్మిదవ యేట దివంగతుఁడయ్యెను.

మధ్వరచనలే యీ శాఖకుఁ బ్రమాణగ్రంథములు. ఈతఁడు బ్రహ్మసూత్రముల కొక భాష్యమును వ్రాసి, తన వివరణయే సరియైనదని అనువ్యాఖ్యానమును నింకొక గ్రంథ

(౧) నారాయణాచార్య విరచితములగు మధ్వవిజయమును, మణిమంజరియు మధ్వజీవిత కార్యములనుగూర్చిన గ్రంథము. ఆయనభక్తులు కొందరు వ్రాసిన యీతని విచిత్రగాథలను మానవాతీతకార్యములను విడిచిపెట్టినచో మిగిలినగ్రంథ మాతని జీవితసందేశములను చారిత్రాత్మకముగా వ్యక్తపరచును.

మును రచించి సమర్థించెను, ఆతని యుపనిషద్గీతాభాష్యములు, భారతతాత్పర్యనిర్ణయమును మహాభారతసారము, భాగవతటీకయు నాతని తత్త్వమును వ్యక్తపరచును. ఋగ్వేదము లోని మొదటి నలుబదిమంత్రములకు నీతఁడు భాష్యమువ్రాసి యతని ప్రకరణములలో ననేక తాత్త్వికవిషయములను జర్పించెను. ప్రస్థానత్రయముపైగాక, పురాణములపై నాతఁడెక్కుడధారపడెనని యాతని రచనలన్నియుఁ జూపును; ప్రమాణగ్రంథములనన్నిటి కీతఁడు ద్వైతపరముగా నర్థముచెప్పుట నులభమైన పనికాదు, మాధ్వనూత్రీభాష్యమునకు వ్రాసిన జయతీర్థునివ్యాఖ్య, అను వ్యాఖ్యానమున కీతఁడే వ్రాసిన న్యాయసుధ యను వ్యాఖ్యయు మిక్కిలి ముఖ్యములైనవి. జయతీర్థవ్యాఖ్యకు చంద్రిక యను టీకను వ్యాసరాయలు రచించెను. పూర్ణానందుని తత్త్వముక్తావళి, అద్వైతమును దీప్తిముగా నిరసించెను.

౮ - జ్ఞాన సిద్ధాంతము.

మధ్వుఁడు ప్రత్యక్షానుమాన శుక్తిప్రమాణముల నంగీకరించెను; ఉపమనుమానరూపాంతరముగా గ్రహింపఁబడెను. ప్రత్యక్షానుమానములు స్వయముగా జగద్రహస్యమును దెలుపఁజాలవు. ప్రత్యక్షమింద్రియ గోచరములగు సంశయములనే తెలుపును. అనుమానము మనకు నూతనాంశముల నీయఁజాలదుకాని, యితర సాధనములచే లభించిన వానినిఁ బరీ

(౧) చూ:నూ.భా|| వాల్మ్యము. ౧, ౩, ౧౪.

(౨) కవేర్. భాషాంతరీకరణము.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతర వైష్ణవము 399

క్షీంచి క్రమములోఁ బెట్టుటకుఁ పయోగించును. సత్యమును గూర్చిన యధార్థజ్ఞానమునకై మనము వేదములపైననే యాధారపడవలెను. వేదవాక్యములన్నియుఁ బ్రమాణములే యని మధ్వుఁడు నమ్మును. మంత్రబ్రాహ్మణము లుపనిషత్తు లతో సమానప్రమాణ ప్రయోజనములు గలవి. పౌరుషేయా పౌరుషేయ ప్రమాణములకు భేదమున్నదని యాతఁడు చెప్పెను. అపౌరుషేయప్రమాణమే పరిపూర్ణముగా నిర్దుష్టము. మాధ్వతత్త్వము వేదసారమును దెల్పుననియు వేదము లపౌరుషేయములనియుఁ జెప్పఁబడెను.

విషయగ్రహణ మేసాధనముచే లభించినను, గ్రహింపఁబడిన విషయముయొక్క ప్రత్యక్షసాక్ష్యముపై నాధారపడును. విషయగ్రహణములోఁ దత్సాధనోపకరణములుండవు. జ్ఞాతృజ్ఞేయ సంబంధము సద్యఃప్రత్యక్షము. ప్రత్యక్షానుమాన శ్రుతిప్రమాణములు జ్ఞానోత్పత్త్యుపకరణము లగుటచే నట్లు పిలువఁబడినవని జ్ఞానమును బ్రాప్త్యమునుండి వరిశీలించుటవలన దెలియును. ప్రత్యంశమును గూర్చిన జ్ఞానమును నిజమైనదే; ఆ యంశ మాక్షణికాలమునందే యుండిపోవచ్చును. అది నిజమైనది కాదని మనము నిరసించినచో, నింకొక విషయజ్ఞానము సప్రమాణమైనది మనకు లభించియుండవచ్చును. సూర్యోదయాస్తమయములు మనకు విషయములేకాని, సూర్యునకుదయాస్తమయములు లేవను జ్ఞానము కలుగువరకుమాత్రమే యుండును, జ్ఞానము సహజప్రమాణ యుక్తమైనదని, మధ్వాచార్యుఁడు విశ్వసించి, దానిని నిరసించు సిద్ధాంతము లన్నిటిని

ఖండించెను. మనజ్ఞానసత్యస్వరూపమును వ్యక్తపరచి, దాని యధార్థాస్తిత్వమును నిరూపింపకున్నచో, సనత్యవస్తువెన్నఁడును దృగ్గోచరము కాఁజాలదు. గాన సదియసత్యవిజ్ఞానవిషయమెన్నఁడును కాఁజాలదు; మఱియు సది కారణకార్యరూపజ్ఞానముతో సంబంధింపఁజాలదు. జ్ఞానమంతయు సనత్యమేయైనచో సత్త్వాసత్యభావభేదములే యదృశ్యములగును. ఒకమిథ్యాదృశ్యమును బరిశీలించిన నీవిషయము స్పష్టమగును. అందు మనదృష్టికొక వస్తువు చూపట్టును; మనయింద్రియముల లోపములవలనఁగాని, యితరజ్ఞానసాధనాదోషములవలనఁగాని, మనము దానిస్వభావమునుగూర్చి పొరపడవచ్చును. మిథ్యాదృశ్యములోని విషయాంశములు మిథ్యకావు. అవి అనుభూతసత్త్వాంశములే. కొన్నిలోపములచే, మనము చూచువస్తువును సమగ్రిముగాఁ జూడక, దానిలక్షణములు కొన్నిగల వేటొకవస్తువు జ్ఞాపకమువచ్చి, అదేయిదని పొరపడుదుము. ప్రతిమిథ్యాదృశ్యమునందును రెండంశములుండును. ఒకటి యధార్థమైనది, రెండవది భావింపఁబడినది. జగన్మిథ్యాభావమున కర్థమేమనఁగా నిజమైనదొకటియుండఁగా దానిస్థానమున నింకొకటిచూచుచుంటిమనియే కాని, నిజమైనదేదియులేదని యర్థముకాదు.

అనుభవము నాధారముగాఁదీసికొని, జ్ఞాతృజ్ఞేయములు రెండునులేని జ్ఞానములేదని మధ్యాచార్యుఁడు నిర్ణయించెను. గ్రహించు జ్ఞాతయు గ్రహింపఁబడు విషయములేకున్నచో జ్ఞానము వ్యర్థపచనమగును. జగత్తుమిథ్యకాదు. వస్తుభేదము సంగీకరింపకున్నచో భావభేదమునుండదు. భేదములున్నవని

దేశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అసంతుష్టవైష్ణవము 401

మనజ్ఞానము చెప్పుచున్నది అని కేవలమువాడుక వలనవచ్చిన ననుట యుక్తముకాదు; ఏలనవాడుకవలన భేదములుదయించవు.

దేశకాలములశక్తివలన భేదము లుదయించినవనియు, దేశకాలములు జ్ఞాత బుద్ధిరూపమాత్రిములేయనియుఁ జెప్పఁబడెను. దేశకాలములు జీవాత్మతోనొకటైనచో, నవి ప్రమాతతో నేకమగుటెట్లొ తెలియకున్నది. జ్ఞానరూపియగు నాత్మ సర్వవ్యాప్తియైనచో దేశకాలభేదముల కవకాశములేదు. దేశకాలము లవిద్యాసంభూతములన్నచో నాత్మకు, నవిద్యకుఁగల సంబంధమును సంత్ప్తిప్తిరముగాఁ జెప్పఁజాలము. అవిద్యావివరణప్రయత్నమంతయు దేశకాలపరీవృత్తమై యుండుటచే దేశకాలము లవిద్యాజాతములని చెప్పవీలుపడదు. దేశకాలములు సావయవములగు పూర్ణరూపములని యూహింపఁబడెను. వానికి భాగములులేనిచో, నిచ్చట నచ్చట, యప్పుడప్పుడను భేదభావముల కవకాశముండదు. మనకు దేశభాగములు మాత్రమేకన్నట్టును, మనముచూచునస్తువులు సర్వదేశము నాక్రమించుననుట పొరసాటు. మనము దేశకాలభాగములను మాత్రమే చూచుచుండుటచే నవియున్న వవి భావింపవలెను; అని సాక్ష్యాత్మకు దృగ్విషయములేయని మధ్యాచార్య నిశ్చయము. పదార్థము స్వతంత్రము, పరతంత్రమునని రెండువిధములని మధ్యాచార్యుడు చెప్పినాడు: పరమేశ్వరుఁడొక్కడే స్వతంత్రపదార్థము. పరతంత్రజీవులు, భావాభావభేదములను గలిగియున్నవి. భావజీవులు చేతనాచేతనభేదములచే రెండువిధములై యున్నవి. జడపదార్థము, కాలము సచేతనభావములు.

అచేతనజగత్తు వేదములవలె నిత్యమో; ప్రకృతి, దేశకాలముల  
వలె నిత్యానిత్యమో, ప్రకృతి జములవలె సనిత్యమోగావలెను. ౧

౯ — భగవంతుడు

మూలభేదములుగల్గి, నిత్యములైన మూడుపదార్థము  
లున్నవి. అవియే జీవేశ్వరజగత్తులు. మూడునుయధార్థములు,  
నిత్యములేయైనను జీవజగత్తులీశ్వరునిపై నాధారపడియుండును.  
స్వతంత్రపదార్థముబ్రహ్మమే, యేకైకస్పష్టికర్త. వేదార్థజ్ఞానము  
వలన నీశ్వరస్వభావమునెఱుంగవచ్చును; ౨ అందుచే నీశ్వర  
స్వభావమవేద్యముకాదు. పరబ్రహ్మ మనిర్వాచ్యమనిచెప్పట  
లోని యర్థమేమనగా నీశ్వరునిగూర్చిన సంపూర్ణజ్ఞానము కష్టతర  
మనియే, ౩ పరమేశ్వరుడు భావాతీతుడు, ౧ ధ్యానానన్తలో  
మనమూహించిచూచురూపమాతనిదికాదు, శృతియందలి భిన్న  
భాగములు పరమేశ్వరుని భిన్నత్వమునుజూపు నను వాదమును  
మధ్యాచార్యుడంగీకరింపడు. పరమేశ్వరుడు నాతనిలక్షణ  
ములు నభేదములైనను భిన్నవచనములలో వానిని మనముపేన  
వచ్చును. ౨ 'ఏకమేవాద్వితీయమ్ బ్రహ్మ' యను మహావాక్య  
మునకర్థమేమనగా సర్వోత్తమగుణసంపదలో బ్రహ్మతుల్యమగు

(౧) మధ్యసిద్ధాంతసారముననుసరించి పదిపదార్థములున్నవి. దృ,  
గుణకర్మసామాన్యవిశేషవిశిష్టాంశికై, సాదృశ్యభావాదశపదార్థాః

(౨) మధ్యభాష్యము. ౩, ౩, ౧,

(౩) ,, ,, ౧, ౧, ౫

(౧) మధ్యభాష్యము. ౩, ౨, ౨౩.

(౨) చూ. న్యాయముధ. ౧, ౧, ౨; ౧, ౧, ౬. పోల్చు మధ్యసిద్ధాంత  
సారము. భేదాభివేషి, భేదవ్యవహారనిర్వాహకా, అనంతావీపవిశేషాః (౨౧)

అశ్వమేధాధ్యాయము : శ్రేణము, శాకము, అనంతరవైష్ణవము 408

నదిశాకమునకు జీవనియు, బ్రహ్మసర్వవ్యాప్తియనియుఁ జెప్పవలెను. ఈశ్వరుని విశేషములు పరిపూర్ణములగుటచే నాతని కెట్టి లోపమునుగలిగింపవు. బ్రహ్మఅనంతకల్యాణగుణపరిపూర్ణుడు. ఆతఁడేవిష్ణువు. ఆతఁడు తనసంకల్పమాత్రముచే సర్వజగత్తును, జగములోని సమస్తమును నియమించును. పునఃపునః ఆతఁడు సృష్టిలయములుచేయుచుండును. ఆతనికి దివ్యదేహమొకటి కలదు; ఆతఁడు సర్వాఙ్గముడు సర్వాంతర్యామియునైయున్నాడు; ఏలన సర్వజీవాత్మలకధిపతి.<sup>3</sup> ఆతఁడు వ్యూహరూపములుగలిగి, యష్టదష్టదవతారములనుదాల్చి, పవిత్రములగు విగ్రహములలోరహస్యముగానుండును. ఆతఁడు సృష్టిస్థితిలయకారకుడై, జ్ఞానదాతయై, నానారూపధారియై, శౌందర్యశక్తింబి, శౌందర్యరక్షించును. లక్ష్మి, నానారూపములు ధరించు శక్తిగలిగి, యాతనిప్రకాశనేయుండును. ఆమెకుభౌతికదేహములేదు; ఆమె సర్వవ్యాప్తిగలిగి భర్తతోఁగలిసి శాశ్వతముగానుండును. అనాద్యనంతముగా నామెవిష్ణుమహత్త్వసాక్షిరూపిణియై యుండును. సరమేశ్వరుని సృజనశక్తిరూపమే లక్ష్మిదేవి. ఆమె సచేతనప్రకృతి. ఈశ్వరున కామెకంట నధిక చిచ్ఛక్తియు, వరిమగుణగుణములు కలదు. (1) స్త్రీ పురుష దేవతలు కొన్నిజన్మములైన వెరుక ముక్తిపొందునట్లు గాక, లక్ష్మి నిత్యముక్తాత్మురాలు. జీవజడముల నీశ్వరుడు శూన్యము నుండి సృజించలేదు; శూన్యములో వానిని లీనముచేయుడు:

(3) ౧, ౨, ౧౩.

(౧) ౪, ౨, ౯.



కాని యాతనికి వానిపై నాధిపత్యముగలదు ఆతఁడు జగత్తు నకు మూలకారణమేకాని, యుపాదానకారణముకాదు. పూర్ణ చైతన్యరూపియగు నాతఁడచేతన జగత్కర్త కాఁజాలఁడు. ఆతని పౌరలిపారు సత్యతీతమైన పరిపూర్ణతయొక్క ఫలితమే ప్రసృతి. జీవుల కర్మలననుసరించి ఫలితములిచ్చువాడేకాని, దానిచే నీశ్వరుఁడు కర్మపై నాధారపడువాఁడని తలఁపరాదు. ఏలన మధ్యాచార్యులు చెప్పినరీతిగా, “కర్మయొక్కయు సర్వ వస్తువులయొక్కయు సస్తిత్వ మీశ్వరాధీనమైయున్నది” ౨

### ౧౦—జీవాత్మ

భూమిపైనున్న సర్వమును సచేతనమేయని మధ్యాచార్యునిభావము. జగమంతయుఁ జేతనప్రకృతి విస్తృతి; ప్రత్య ల్పాణుదేశమును జీవమయమైయున్నది. అతని తత్త్వనిర్ణయములో నిట్లుచెప్పినాఁడు; “అణుమాత్ర దేశములో ననంత జీవ రాశి జీవించుచున్నది.” ౩. జీవబ్రహ్మభేదము నిజమని యాతఁడు చెప్పును. ౪. సంసారమున జీవేశ్వరులు భిన్నమై, మోక్షమున నభిన్నము లనువాదము నాతఁడంగీకరింపఁజేలన, రెండుభిన్న వస్తువులెన్నఁడు భేదాభేదసంబంధమును గలిగి యుండజాలవు. పూర్తిగా నీశ్వరునిపై నాధారపడినను, జీవులకుఁ గర్తృత్వము, బాధ్యతయుఁగలవు. ౧. జీవాత్మకు సంపూర్ణకర్తృత్వములేదు;

(౨) ౨, ౧, ౩౭.

(౩) సరమాణు ప్రదేశేష్వసంతాః ప్రిణిరాశయః

(౪) ౧, ౨, ౧౨.

(౧) ౨, ౩, ౩౩-౪౨

చశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరైష్ణవము 405

వాని కర్తృత్వ మీశ్వరాధీనముగుటచే వానిశక్తి పరిమితమైనది.  
 ౨. ఈశ్వరుడు సర్వవ్యాప్తియు, జీవుడగుప్రమాణమాత్రుడు.  
 ౩. పరిమితపరిమాణముగలిగియున్నను జీవి, తనకుగల చిచ్ఛక్తిచే దేహమంతయు వ్యాపించియుండగలడు. జ్ఞానేంద్రియమునకు సాక్షియందురు; భౌతికమగు మనస్సు తన యనుభవములను సాక్షియెదుటఁ బెట్టును. జ్ఞాతృరూపముగు సాక్షికి 'నేన'ను భావము చేందును. ఇదియే వ్యక్తిత్వమూలము. జీవాత్మ సహజముగా సుఖస్వభావముగలదియేకాని, పూర్వకర్మరూపములగు జడశరీరసంబంధముచే దుఃఖము ననుభవించును. పాపవిముక్తికానంతవరకు జన్మాంతరప్రాప్తి కలుగుచుండును. ఆనందాదగుణములు మోక్షకాలమునఁ బ్రకాశించును. ౪. జీవులు నిత్యములయ్యు, దేహసంబంధములచే జన్మోపేతములగుచున్నవిగి. ౫. రెండుజీవు లొకే లక్షణమును గలిగియుండవు. జీవప్రపంచ సోపానములోఁ బ్రతిజీవికిఁ దత్తదుచితమగు స్థానప్రయోజనములున్నవి. జీవు లీశ్వరాధీనములైయున్నవి. వాని పూర్వకర్మారుగుణముగు కర్మచేయుట కీశ్వరుడు వానినిఁ బ్రేరేపించును. ౬.

(౨) ౨, ౩, ౩౮; ౨, ౩, ౨౮.

(౩) ౨, ౩, ౨౩

(౪) ౨, ౩, ౩౧

(గ) మాధ్య బి, ఖ, భా (౨, ౩, ౧౧)

(౬) ౨, ౩, ౪౧-౪౨ స్వప్నములుకూడ నీశ్వరసంకల్పజములే యని

చెప్పబడెను (౩-౨, ౩, గ)

జ్ఞానజీవులు మువ్వధములు:- (౧) నిత్యము క్తులు-లక్ష్మీ  
మున్నగువారు; (౨) సంసారవిముక్తులైన ఋషి-పితృ దేవమను  
ష్యాదులు; (౩) బద్ధజీవులు. మూడవవర్గములో ముక్తియో  
గ్యులు సయోగ్యులు గలరు. అయోగ్యులగువారిలో గొందరు  
తమోలోకములగు నరకములకుఁ బోవుదురు; కొందరు నిత్య  
సంసారగతులు. సహజగుణసంపదచే గొందరు ముక్తి కర్తృత  
గలిగి, కొందరు నరకయోగ్యులై, కొందరు శాశ్వతసంసార  
చక్ర పరిభ్రమణమందును, మఖదుఃఖాదు అనుభవించుచుందురు.  
ఈ వర్గత్రయవిభాగము గుణత్రయముపై నాధారపడియున్నది.  
సాత్త్వికజీవి స్వర్గమునకు, రాజసజీవి సంసారమునకు, తామస  
జీవి నరకమునకుఁబోవును. చేతనములన్నియు దేవ మనుష్య  
వశు పక్షి పృథ్వాదికవర్గములుగా విభాగింపఁబడెను. జీవతార  
తమ్యములను బట్టి నిశ్చితసోపానక్రిమ మేర్పాటుచేయఁబడినది.  
మోక్షార్హులగు జీవులలో సైతము రెండుజీవులకు సర్వసమానా  
ర్హత యుండదు. దేవమార్గములో బ్రహ్మయు, వాయువును  
ప్రముఖస్థానము లాక్రమింతురు. విష్ణుమూర్తి యాజ్ఞచే బ్రహ్మ  
సృజించును. బ్రహ్మ దేశికాగ్రగణ్యుడగును. మాధ్వతత్వ  
ప్రధమప్రతిపాదకుఁడగునది చెప్పఁబడెను; అందుచేతనే మాధ్వ  
తత్వమును బ్రహ్మ సంప్రదాయమందురు. జీవేశ్వరులకు మాధ్వ  
వర్తి వాయువు. బ్రహ్మజ్ఞానమునొంది మోక్షముపొందుటకు  
వాయువు జీవులకు సాయపడును. వాయువే ప్రియతమమైన

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 407

విగ్రహము; హరిసుతుఁడునని వచింతురు. ౧. సిద్ధజీవులు బద్ధజీవులు కలియఁజాలరు.

### ౧౧—ప్రకృతి జగత్తు

భౌతికవస్తువులు జడజగత్సంభూతములు ; ఇవిసర్వజీవరాశి దేహోపయములనుగూర్చును. ఇవన్నియు మూలప్రకృతి నుండి జనించి కొంతకాలమున కందేచేరును. ప్రకృతియేకరూపముగాఁగన్పట్టచున్నను, నూత్నావస్థలో భిన్నసూత్రములందొమిడియున్నది. జీవేశ్వరప్రవృత్తివలన నీ నూత్నప్రకృతియే బాహ్యదృశ్యజగత్తుగాఁబరిణామమందును. ఈశ్వరుఁడు ప్రకృతి నుండియే రూపకల్పణమొనర్చుచు. ప్రకృతియే రూపములకుసాదానకారణము. ఈశ్వరుఁడేరూపములలోఁప్రవేశించి, యంతర్భూతుఁడైయుండును, ౧. అవ్యక్తమూల ప్రకృతిబాహ్యప్రకృతిగాఁ బరిణతినందులోపున నిరుపదినాలుగు ప్రకృతి జన్యపదార్థభేదములున్నవి; మహత్తు, అహంకారములు, బుద్ధి, మనస్సు, పంచకర్మేంద్రియములు, పంచజ్ఞానేంద్రియములు, పంచేంద్రియవిషయములు, పంచభూతములు, మూలప్రకృతిలోనివిసూక్ష్మరూపములలోనుండును.

### ౧౨—రుఁడు—జగత్తు,

జీవజడజగత్తు “ మిథ్యారూపమనికాని, యీశ్వర పరరూపమనికాని చెప్పపద్ధతులను విగర్హించి, శుద్ధద్వైతవాదమును

(౧) భూర్వము భీమాఁడు, హనుమంతుఁడుగా నవతరించినవాయుదేవతమధ్యఁజేరువతరించెనని యాశనియనుచరులు భావించిరి:

(౧) ౧, ౪, ౨౧

మథ్యాచార్యులు ప్రతిపాదించెను. జీవాత్మపరతంత్రమై యీశ్వరునిపై నాధారపడియున్నది; సృష్టజీవితమున కాధారమందుఁ బ్రసరించు ప్రాణసారమైనట్లే, పరమాత్మయొక్క ప్రాణాధారమైన శక్తిసాహాయ్యములు లేనిదే జీవాత్మనిలువలేదు. నిత్యపరస్వరూపిణియైనను లక్ష్మీకూడ నాతనిపైనాధారపడియున్నది జగమున తుపాదానకారణమగు ప్రకృతికథిదైవమే లక్ష్మీదేవి. తనకు సంబంధములేని ప్రకృతినెట్లో యీశ్వరుఁడు వైతస్యవంత మొనర్చును ప్రకృతియు నెట్లో యీశ్వరాధీనతకంగీకరించును.

ద్వైతార్థమును గల్పించి సమర్థించుటకు మథ్యాచార్యులనేక శ్రుతివాక్యములకు శ్రమతోఁ బ్రయత్నించి తనకనుగుణ మొనర్పవలసివచ్చినది. 'తత్త్వమసి' మహావాక్యమున కర్థము చెప్పుచు, నది జీవేశ్వరైకత్వమును జెప్పదనెను. ఆత్మకుఁగల లక్షణములు మూలములో నీశ్వరలక్షణతుల్యములేయని దాని యర్థము. ఈశ్వరాంశమే జీవాత్మయని ప్రకటించు వాక్యములకు నిదేయర్థము. శ్రుతివాక్యముల నాతఁడింకొక శ్రమములోఁ జదువును. సత్యాత్మత్వమసి యనుదానిని సత్యాత్మత్వత్వమసియని చదివి 'ఆత్మపునీపుకావ'ని చెప్పుచు 3. 'అయ మాత్మాబ్రహ్మ' యనునది కేవల జీవాత్మస్తుతి వాక్యమగును

(1) 2, 3, 2A.

(2) భగవద్గీత ౧౫, 2.

(3) మాధ్వభాష్యము. బృ. ఆ. ఉ. పు. ౧౧౪; చూ॥ ఛా॥ ఉ. ౬, ౪, ౨.

ఈవాక్యము 'త్వమేతదీదౌ ౨ సి' లేక త్వమేతస్యాసి యనువాక్యములకు నదిపోవునని చెప్పబడెను.

సశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతర నైష్ఠవము 409

లేదా, ధ్యానోపయోగాద్ధమంత్రముని యాతాడగము చెప్పెను. మఱియు నది ఖండింపఁదగిన పూర్వపక్షమును జెప్పవలెను. జీవబ్రహ్మైకత్వమును జెప్పవాక్యములలోనున్న జీవబ్రహ్మైకత్వముల కర్థాంతరములు ప్రకటించి మాధ్వయు వాదించుచు. ఆత్మబ్రహ్మమైత్వము, ఆత్మకు వర్ధనశీలమును అటవశీలమును గల వని యాతాడు వాదించెను.

మూలభేదము తెచ్చియున్నను, నీశ్వరున మోక్షాధీపత్వము వలనఁ బ్రపంచములో నేకత్వ క్రిమములు నిరాటంకముగా నున్నవి. దీన్యమును గుణమును, సంశయమును పూర్ణవస్తువును, వేరుపరచు విశేషలక్షణమును దీసికొని యేకత్వా నేకత్వముల ననుసంధించును. ౪ విశేషము సంఖ్యచే ననంతము. ఏలన నది నిత్యానిత్యవస్తువులలో నివసించి, భావాభావరూపమునకుఁ జెందు నది. ఒకయభావరూపమునుండి విశేషమింకొక యభావరూపమును వేరుచేయును. కాని యొకవిశేషమునకు వేరొక విశేష మెట్లు భేదించును. ఇంకొకవిశేషముచే ననుటవలన నభావస్థితి యేర్పడును. అందుచే విశేషము స్వయంనిర్ణయ శక్తిగలదని చెప్పఁబడెను. విశేషన్యాయముచే భేదములు పారమార్థికముగా సత్యములుగావని నమ్మినచో భేదములతోఁగూడిన ప్రపంచమున కర్థము చెప్పవచ్చును. విశేషవ్యాపారముచేతనే జగత్తులో భేదమున్నది విశేషము పరమాత్మకు భిన్నమైనదైనచోఁ బరమాత్మైకత్వమే నశించును; అట్లుగాక, విశేష మభిన్నమైనచో నది విశేషమే కాఁజాలదు.

(౪) న్యాయావృతము, వాఙ్మయ, 3, పు. ౧32.

౧౩—ధర్మము—మతము

జ్ఞానమే మనమీశ్వరునిపై బూర్తిగానాధారపడి (పేమింః వలయునని మనకుఁ దెలియఁ జేయునది. ౧. ఆత్మానాత్మసంబంధమైన సర్వవిషయములనుగూర్చిన సమ్యక్ జ్ఞానమీశ్వరజ్ఞానమునిచ్చును; ఈశ్వరజ్ఞాన మీశ్వరభక్తి నుద్భవింపఁ జేయును. తత్త్వవివేకచరమాధ్యాయమున మధ్వాచార్యుఁ డిట్లు చెప్పినాఁడు.” ఈపరిచ్ఛిన్నజగత్తంతయు నిత్యము హరికథీనమైయున్నదని యెఱిగిన వానికిఁ దప్పక ముక్తి లభించును.”

నిష్కలషధర్మానుష్ఠానము మోక్షమునకుఁ బునాది. ధర్మనియమముల సంగీకరించి, నిష్కామముగా విధులను నెరవేర్చవలెను. ధర్మప్రవృత్తివలన సత్యవృత్తికలుగును. సమర్థుఁడైన గురుముఖమున వేదాభ్యాసముచే సమ్యక్ జ్ఞానము లభించును. ప్రతివ్యక్తి యుందుఁ బరమేశ్వరు నొకయంశమెఱిగెడి శక్తియున్నది. సమర్థుఁడగు గురు వీభిన్నప్రకృతులనెఱిగి బోధింపవలెను; “ఏలక్షణమును దర్శించుట కెవనికర్హతయున్నదో దాని నెఱుంగుటవలన వేమోక్షసిద్ధియగునుగానిమార్గాంతరములేదు.” ౧. దేవద్విజులకే వేదాధికారమున్నది; స్త్రీ శూద్రులు స్మృతిపురాణపఠనములవలన తరణోపాయము నొందగలరు. గ్రహించుశక్తిగలవారలందరకు వేదాంతము నభ్యసించుట కర్హతను మధ్వాచార్యుఁ డంగీకరించెను. ౨. వీలైనన్నిపర్యాయము లీశ్వరునియందుఁ జిత్త

(౧) ౩, ౩, ౪౯.

(౧) మధ్వభాష్యము. ౩, ౩, ౫౩

(౨) ౧, ౧, ౧.

మును లయింపఁజేయు ధ్యానమవసరమని చెప్పఁబడెను. ధ్యాన యోగములో దైవకృపచే నపరోక్షానుభూతి లభింపఁగలదు మెఱుపువలె జలింపక, నూర్యునివలె నిశ్చలమగు నీశ్వరధ్యానము కలిగిసంతనే బంధములు విచ్ఛిన్నములై ముక్తి లభించును.

ఈశ్వరసాన్నిధ్యము నూటిగాలభింపదు. వాయువుమధ్య వర్తి. మధ్యాచార్యుఁడు సమర్థించిన దైవకృపైకవాదము మన కాగట్టిన వాదమును స్మృతికిఁదెచ్చును. మానవుఁడెన్నఁడును మోక్షార్హత నార్జింపఁజాలఁడు. దైవకృపవలననే రక్షితుఁడు కాఁగలఁడు. సచ్చీలమీశ్వరకటాక్ష హేతువుకాఁజాలదు. నిర్వైతముగా నాతిఁడు కొందరకుమోక్షార్హతను గొందరకుదుర్గతి పాత్రితనుగల్గించును. ఈశ్వరసంకల్పైకమాత్రముననే కొందరు ముక్తులు కొందరు బద్ధులునగుదురు. ఈశ్వరనిర్ణయము నిష్కారణము, నియమ రహితము, నను మధ్యాచార్యునివాదమును హిందూసంప్రదాయమంగీకరించదు. ఆత్మభిన్నదశలకు బ్రహ్మ సంకల్పమేగి కారణమైనను, మనభక్తిప్రాబల్యమున కనుగుణముగా నీశ్వరకటాక్షముచేకూరుననియు నూచింపఁబడెను. మన శీలసంపదవలనమాత్రమే మోక్షమురాదు; దైవసాహాయ్యము కూడ నవసరము, మనప్రయత్నములవ్యక్తమగు పరబ్రహ్మమును వ్యక్తమొనర్పఁజాలవు. మనభక్తి కాలని మనసుకరగి నపుడాతఁడు పొడచూపును.<sup>3</sup> భక్తునిభక్తి కీర్తనఁడు బదులు

(౧) 3, ౨, ౦,

(౨) 3, ౨, ౨౦, ౨౧,

(3) 3, ౨, ౨3, ౨౭,



చెప్పను. మధ్యానుచరులలో భిన్న వద్గములవారు, దైవేచ్ఛయే సర్వకారణమనియు, మానవునికిఁ గర్మత్వస్వాతంత్ర్యముగను దనియు; గొన్ని భేదములతో నంగీకరింతురు. జ్ఞానము, భక్తి విధ్యుక్తకర్మనిర్వహణము ముఖ్యములైనవి. దేహమును విష్ణు' చిహ్న'ంకితమొనర్చుకొనుట, బిడ్డలను విష్ణునివిధనామములతోఁ బిలుచుట, దానధర్మదయావిశ్వాసములాలాచరించుటయు సీశ్వర సేవలోని యంగములు, దైవకృపాప్రాప్తికి దైవారాధన మవిలంఘ్యమగు పృథమనూత్రీము. జ్ఞానసహితకర్మచే గాత్రాభ్యుదయముకల్గును. కర్మకలాపములు. యజ్ఞములు; యాత్రీలు మంచివే. పశువధతోఁ గూడిన యాగములు నిషేధింపబడెను; యజ్ఞములలో జీవపశువునకుబదులు విష్ణుపశువునుపయోగించుట కాదేశింపబడెను.

(పారబ్రహ్మంతమువరకు దేహసంబంధమాత్మకుఁదప్పదు, కాని, దేహపాతముతోఁ బూర్ణమోక్షసిద్ధియగును. జీవన్ముక్తికవకాశమున్నది. సత్యము నెఱిగియు మోక్షహేతునైన దైవకృపలేకున్నచో నెవఁడును దేహబంధవిముక్తుఁడుకాఁజాలడు. ఇదియే జీవన్ముక్తి. శుద్ధమోక్షమీశ్వరానుగ్రహమువలననే కలుగును.

భాగవతము ననుసరించి మోక్షమనగా నస్వరూపములను విడిచి, స్వస్వరూపవ్యవస్థిని బొందుటే. (౧). అది జీవేశ్వ

(౪) ౧, ౧, ౧౭ మధ్యానాహ్మసనుసరించి యుక్తియనగా, స్వస్వయోగ్య స్వస్వరూపాసంబాభివ్యక్తి.

(౧) మధ్యభావ్యము, బృ, ౨, ౩, పు, ౧౧౮.

దశమః ధ్యాయః: శైవము, శాక్తము, అసంతరనైష్ఠ్యము: 413

రైశ్వర్యముగాదు; జీవేశ్వర సాహచర్యము. సుషుప్తిలోవలెనో లేక, ప్రళయకాలమందు వలెనో జీవేశ్వరభేదము గానరానిచో నది మోక్షముగాదు. ౨. సృష్టి లయకాలములందున్న ముక్త జీవులు తమ వ్యక్తిత్వజ్ఞానమును గలిగి యుందును. మోక్షావస్థలో దుఃఖినివృత్తి, సుఖానుభూతియుఁ గల్గును. కాని జీవాత్మ యీశ్వరతుల్యపదవి నొందఁజాలదు. ఈశ్వరసేవయే జీవకర్తవ్యము. బ్రహ్మైకత్వమే మోక్షమును దాని కర్థమేమనఁగా బ్రహ్మ సాక్షాత్కారసిద్ధి కలిగి యుండును. “పరబ్రహ్మమును జూచువాఁడు. పరబ్రహ్మమే యగును” ౩. మున్నగు వాక్యములకు జీవబ్రహ్మైకత్వ మర్థముకాదు. ముక్తపురుషుల కందరకు సమాన సంకల్పలక్ష్యములే యుండును. ౪. వారికి నిజముగాఁ గోరికలుండును గాని వారికోరిక లీశ్వరుని కోరికలే. వారీశ్వర ధ్యానమును విలాసము కొఱకుఁ జేయుదురు. ౫. వారికోరిక లేప్రీయత్నమును లేకుండ సిద్ధించును. ౬. వారు స్వచ్ఛందసంకల్పులై, శుద్ధసత్త్వమయ దేహముల ధరింతురు; ఈ దేహములు కర్మజములు కావు. వారికట్టి దేహములపై నభిమానముండదు. వారు దేహధారణము చేయకున్నను, మనకు స్వప్న సుఖమువలె

(౨) తత్త్వముక్తావళి, పు. ౧౧-౧౬.

(౩) ౪, ౨, ౧౬.

(౪) ౩, ౩, ౨౭.

(౫) ౪, ౪, ౮

(౬) ౪, ౪, ౧౦-౧౬

(౭) ౩, ౧, ౨౯.

వారి కానందమెప్పుడును లభించును. మోక్షము పొందిన వారు సంసార విమక్తులగుదురు; అన్యులు తమ కర్మ ననుసరించి, జన్మాంతరములఁ బొందుదురు మరణించిన వెనుక, స్థూల దేహము దాని కారణాంశ రూపములోనికి శిథిలత గాంచి, జీవాత్మ, దృగ్గోచరము కాని నూత్నదేహమును ధరించి, యింద్రియములను దోడ్కొని, నరకలోకముల లోనికిఁగాని, తేజోమయములైన చంద్రలోకముల లోనికిఁగాని పోయి కర్మలనుభవించును. తరువాత మరల మాతృగర్భమునఁ బ్రవేశించి, యీలోకోచిత శరీరమును గాంచును. ౧. జన్మాంతర పరంపర యీవిధముగా సాగుచు, నీశ్వరభక్తి వలనఁ గొందరు సిద్ధి బొందుటయు, దైవద్వేషము వలనఁ గొందరు నరకప్రాప్తి నొందుటయుఁ దటస్థించును.

### ౧౪ - వి మ ర్మ

ప్రపంచ మేకసూత్రబద్ధమని జ్ఞానము చూపునేగాని, బాహ్యసంబంధమునుమాత్రమే గలిగియున్న జీవేశ్వరజడపదార్థ విభాగమునుజూపదు. జీవాత్మకును. జీవాత్మలో సంతర్పరియై పనిచేయు జగదేకత్వనూత్రములకుఁ జెప్పఁబడిన సంబంధమును సంతృప్తికరముగా లేదు. ఈశ్వరుడే సృష్టికర్తయైనచో, జగదారంభపరిణామ మీశ్వర సంకల్పముచేనైనచో మనము సృష్టి కర్థము చెప్పవచ్చును. కాని కోరికగల దేదియైనను పరిచ్ఛిన్నత గలదను విషయము దీని కడ్డువచ్చును. ఈభావము ననుసరించి యీశ్వరుఁడు పరిపూర్ణుఁడుగాఁడనవలసివచ్చును. జగ మీశ్వరునిపై నెట్లాధారపడినదో విస్పష్టముగాఁ జెప్పఁబడలేదు. ఈశ్వ

దశమోధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 415

రుడు నిజముగా స్వతంత్రుడైనచో నప్పుడు బాహ్యమైన దేదియు నాతని బరిచ్చిన్ని నొనర్పజాలదు. ద్వైత మిశ్వర పరిపూర్ణతకు లోపము ఘటించును. మధ్వాచార్యుఁ డపరిచ్చిన్నితను భావమాత్రముగా దీసికొన్న కారణముచే దానికి బరిచ్చిన్ని జగత్సంబంధమును సరిగాఁ జెప్పలేకపోయెను; బ్రహ్మయు జగత్తును సమానముగా నిత్యములైనచో వాసంబంధమెట్టిది ? ఈసంబంధమును నిత్యమైనదన్నచో బ్రహ్మమున కితర విషయములు బంధములగునా ? జీవులలో బ్రహ్మసంబంధము సహజమైనదన్నచో నదియుఁ బొసఁగదు; ఏలన జీవసంబంధహేతువు బ్రహ్మమందు లేదు. బ్రహ్మమునకు జీవనిమిత్తమే లేనప్పుడు జీవసంబంధావసర మునలే లేదు, జీవేశ్వరసంబంధము నిర్దేశితకతాటస్థమనుటకును వీలులేదు; ఏలన జన్మసహితములైన జీవులను, పరమేశ్వరుని శాశ్వతత్వమునకు బంధించుకొనఁగల్గు సంబంధ మొకటున్నచో నది కేవల తాటస్థము కాఁజాలదు. జీవ జడ పదార్థములు పరబ్రహ్మముపై నాధారపడుననైనచో నవి ద్రవ్యము లనఁబడవు. ఏది స్వయంసంపూర్ణమో, స్వయం నిర్ణయశక్తిగలదో; ఏది పూర్ణస్వతంత్రార్థయుక్తమో దానికే “ద్రవ్య”మను నుత్తమార్థముగలదు. పరబ్రహ్మమునకే యట్టి లక్షణములున్నవని మధ్వాచార్యు లంగీకరించును. ప్రత్యక్షముగనో పరోక్షముగనో సర్వ మా విష్ణువునుండి జనించెను. ఆతని కుమారుడగు వాయువు, భార్యయగు శ్రీదేవియుఁ గూడఁ బూర్తిగా నాతనిపై నాధారపడుదురు. విష్ణువు జగత్పర

మార్గస్వరూపమనుటచే నితరవిషయములకు పరతంత్ర, జన్యవ్యక్తిత్వములేదనుకొన నవసరములేదు.

మఱియుఁ గొందరనేర్చి రక్షించు సిద్ధాంతము నైతిక జీవితమునకుఁ బ్రమాదకరమైనది. జీవులకు స్వమిదివరకే దైవముచే నిర్ణయింపఁబడినదను భావపద్ధతి మధ్వాచార్యుల యితర భావములకు వ్యతిరేకమైనది. ఈశ్వరుని ధార్మికప్రవృత్తికి లోపము నాతని నిష్పక్షపాత దయాదృష్టి కపార్థమునుఁ ఘటించును. పురుషప్రయత్నము నిరర్థకమగును; ఏలన మానవుఁడు తానీశ్వరకృపకుఁ బాత్రుఁడననికాని, కాదనికాని యెట్లు తలఁచినను, మాంద్యము, నైరాస్యము నాతనినావరించును. మనకుభావిగతి తెలియనిదైనచో, బరిశుద్ధులమగుటకు మనము యత్నింపవచ్చును. జ్ఞానములేకున్నను మనమాశతో నుండవచ్చును. కాని యీసిద్ధాంతము మనల నుదాసీనతా పంకమగుల నొనర్చును. దీనినుండి బయల్పెడలు ప్రశ్న మేమనఁగా, మనలో స్వర్గసంపాదనముకై గోరెఁగలుఁగఁజేసి, దానికి మీరనర్హులని శాసించుటవలన నీశ్వరుఁడు మనల నవమానపూర్వక హేళనకు గురిచేయుటలేదా? మానవజన్మమెత్తిన ప్రతివ్యక్తి యందంతర్నిహితమైన దైవత్వమును వికసింపఁజేసికొనుట కవకాశములున్నవని నిశ్చయమైనఁగాని సార్థకమగు నైతికప్రవృత్తి కవకాశములేదు. జీవాత్మ చిదానందరూపమనియు, దానట్టిదని యెఱుఁగదనియు, నీశ్వరుఁడును చిదానందుఁడేయనియు నీసంగతి నాతఁడవిచ్ఛిన్నముగా నెఱుఁగననియుఁ గొన్ని వాక్యములలో మధ్వాచార్యుఁడు చెప్పినాఁడు.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 417

అందు జీవేశ్వరుల కెంతభేదమున్నను సదిమూల భేదముకాదని తెలియుచున్నది. జీవాత్మస్థితి, యజ్ఞానావరణ పరిమాణమును దెలుపుననియు, ముక్తజీవుల కీశ్వరునితో భేదముండనవకాశము లేదనియుఁ దెలియఁగలదు. వ్యవహార ప్రపంచ భేదములను మనము పరమార్థప్రపంచమునకుఁగూడ సనుసంధించుటవలన నిట్టిసిద్ధాంతము లుదయించును.

౧౧—నింబార్కుఁడు.

రామానుజుననంతరము, మధ్వాచార్యునకుఁబూర్వము నించుమించుగా ౧౧-వ శతాబ్దమునజీవించిన తెలుఁగు వైష్ణవ బ్రాహ్మణుఁడు నింబార్కుఁడు. వేదాంతపరిజాత సారభాషను బ్రహ్మసూత్రభాష్యమును, జీవేశ్వరజగద్భేదములను వివరించు దశశ్లోకియనుదాని నాతఁడురచించెను. ఇతనివాదముద్వైతాద్వైతము. నింబార్కునివాదమునుసమర్థించుచు, తత్త్వప్రకాశిక యను భగవద్గీతాభాష్యమును కేశవకాశ్మీరుఁడు రచించెను. నింబార్కుని బ్రహ్మసూత్రభాష్యము బ్రహ్మపరిణామ వాదమును వివరించును. పురుషోత్తమునిస్వతంత్రస్థితికిని జీవప్రకృతుల పరతంత్రస్థితికిని భేదము చెప్పఁబడెను. జీవేశ్వరు లిరువురునాత్మజ్ఞానముకలవారయ్యు, జీవునిజ్ఞానముపరిచ్ఛిన్నము; ఈశ్వరుని దట్టిదికాదు. జగత్తుభోగ్యము, జీవుఁడుభోక్తయు, నీశ్వరుఁడు నియంతయు నైయున్నారు.

నింబార్కునివాదము సనుసరించి, శంకరునర్థములోఁ గాకున్నను జీవాత్మజ్ఞానస్వరూపి, సూర్యుఁడుకాంతియుఁ గాంతి కారణమునైనట్లే, జీవాత్మ జ్ఞానము, జ్ఞాతయుఁగూడనై యున్నది.

ఆత్మకుగుణసంబంధము ధర్మికి ధర్మసంబంధము; ఇదిభేదాభేద సంబంధము. ధర్మిధర్మములకుభేదము చూపట్టదుకాని పూర్ణసమత్వములేదు జీవ మణుపరిమాణముగలదైనను; వ్యాపకశక్తిగల జ్ఞానమువలన దేహములో నన్ని భాగములలోని బాధలనుగ్రహించును. (౧). జీవికిగర్భత్వముగలదు. జీవికే గర్భత్వములేదని చెప్పి శ్రుతివాక్యములకర్థము జీవకర్మత్వము పరతంత్రమనిమాత్రమే. సర్వావస్థలలో నానందమే జీవునిలక్షణము. జీవికి స్వతంత్ర జ్ఞానస్మృతులులేవు. సుషుప్తి మోక్షావస్థలలోజీవి యుండును. ఈశ్వరుడెప్పుడును నియంతయైనట్లే, జీవుడన్ని యవస్థలలో సీశ్వరాధీనుడు. జీవసంఖ్యలసంతము; వాసికీశ్వరుడే పోషకుడు.

జడజగత్తునకు మూడుతత్వములున్నవి. (౧) మూల ప్రకృతినుండి రానిదగు అప్రాకృతము; అనగా రామానుజుడు చెప్పిన శుద్ధసత్త్వమువంటిది; ఇది యీశ్వరుని నిత్యవిభూతియై యీశ్వర దేహమును నిర్మించును. (౨) త్రిగుణాత్మకప్రకృతి, దానినుండి జనించినవి. (౩) కాలము, ప్రకృతికాలములు జగత్ స్థితికి ముఖ్యహేతువులు. జీవాత్మలవలెనే యీమూడుతత్వములు నిత్యములైనవి.

ఈశ్వరుని నిత్యస్వభావము నియంతృత్వము. నింబారుక్కుడును, కేకవుడు బ్రహ్మనిర్గుణత్వ లక్షణమును నిరసించి, యీశ్వ

(౧) కేకవుడు చెప్పినాడు: “నాఁటినిరర్థకమ్ బ్రహ్మ తస్యజ్ఞాః క్రియాదీనామ్ స్వాభావిక శక్తీనామ్”. (౧,౧,౧.) మఱియు, “ఆనందమయ శబ్దవిశిష్ట ఆత్మాబ్రహ్మైవ.” (౧,౧,౧౩.)

నశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, ఆనంతరవైష్ణవము 419

మరి కనేకకల్యాణ గుణములను జెప్పినారు. కృష్ణుడే పరమేశ్వరుడని నింబామూడుచెప్పి, యాతనికి నమస్త కల్యాణ గుణములున్నవనియు, గామాహంకారాజ్ఞాన సంగత్తదోషములు లేవనియు వర్ణించినాడు. ఆతడు నాలుగు పూహములుగలిగి, యవతారములను ధరించుచు జగమున కాతడే ముఖ్యోపాదానకారణములు. ఆతనిసూక్ష్మములగు చిదచిద్రూప శక్తుల యావిష్కరణమువలననే విశ్వమేర్పడినదగుటచే నుపాదాన కారణమయ్యెను. జీవులకుఁ గర్మఫలసంబంధమును, వాని ననుభవించు సాధనసామగ్రిని కల్పించుటచే నాతడు ముఖ్య కారణమునయ్యెను. ప్రపంచము మిథ్యయని కొట్టివేయుటకు వీలులేదు. ఏలన, నది యీశ్వరునిలో నూక్ష్మరూపమానుండి పరిణతించినదే. నింబామూడు వివర్తచానమును నిరసించి, జగత్తు నిజముగా మిథ్యయైనచో నది యింకొకదాని నాచ్ఛాదించఁజాలదనెను.

జగజ్జీవేశ్వర సంబంధము పూర్ణాభేదము గాదు; ఏలన, భిన్నత్వమును ప్రతిపాదించు ననేకములగు నుపనిషద్వాక్యముల కిది విరుద్ధమగుటయే కాక. వివిధ తత్త్వములకుఁ గల స్వభావ స్వరూపముల కన్వయ దోషము నాపాదించును. లేక యీ మూడు తత్త్వములును భిన్నము లనియుఁ జెప్ప వీలులేదు; ఏలన నట్లు చెప్పుటేకైకతత్త్వము నుగ్గడించు నుపనిషత్తులను ద్రోసిపుచ్చుట యగును. జీవాత్మకును జగత్తునకును బరమేశ్వరుడు పూర్తిగా భిన్నుడైనచో నాతని సర్వవ్యాపిత్యమునకు



లోపము సంభవించును. జీవాత్మవలెను, లేక జగము వలెను. బరమాత్మయుఁ బరిచ్ఛిన్నత గలిగి నదయు, వానినిఁ బరిపాలింప లేని దగును. అభేదమే సత్యము, భిన్నత్వ ముపాధివశమున వచ్చినదనియుఁ జెప్పవీలులే దేలన, బ్రహ్మ కుపాధిసంబంధ మున్నదనవలసి వచ్చును. అప్పుడు బ్రహ్మమునకుఁ బరిశుద్ధత పోయి, దోషములు, సుఖదుఃఖాదీకములు సంభవించును. ఇది బ్రహ్మస్వభావమునకు విరుద్ధమగును. అందుచే భేదాభేదములు రెండును నిజమని నింబారుఁడు నిర్ణయించెను. జీవ జగత్తులు, భిన్నస్వరూపగుణములుకలవగుటచే బ్రహ్మభిన్నములు. కాని యవి భిన్నముకావు; ఏలన బ్రహ్మధారము లేనిదే వాని కస్తిత్వమే లేదు. భిన్నత్వము పరతంత్ర సత్తాభావమును, అభేదము స్వతంత్రసత్తాభావమును విశదీకరించును. ఈ భేదా భేదవాదము ననుసరించి, 'తత్త్వమసి' యను మహావాక్యమునకు, 'తత్' అనఁగా నిత్యము సర్వవ్యాప్తమునగు బ్రహ్మమనియు, 'త్వమ్' అనఁగా బ్రహ్మముపై నాధారపడు జీవాత్మ యనియు, 'అసి' రెంటికిఁగల భేదాభేదసంబంధమును దెలుపు సనియు సర్థము చెప్పెను. రవికి, రవికిరణములకు, నగ్నికి నెరసులకు నట్టి సంబంధమే యున్నది. జీవజడములు బ్రహ్మ భిన్నములయ్యును, తరంగములు జలముతోడను, చుట్టలు త్రాడుతోడను వలె, బ్రహ్మముతో ననన్యసంబంధమును గలిగి యున్నవి. ఈభిన్నవస్తువులు పూర్తిగా వ్యతిరేకములు, సంబంధ శూన్యములును గావు. భేదాభేదములు రెండును సమాన సత్యములు; ఏది భిన్నమో యది సమానమునై యున్నది.

కాని జీవులు, జగము స్వయంసంపూర్ణములు గావు; ఈశ్వరాధీనములై వర్తించును. ౧. ప్రళయకాలమున జీవ జగత్తులు సూక్ష్మరూపములలో నీశ్వరునిలోఁ జేరును. ప్రళయమునకును పునస్సృష్టికిని మధ్యకాలమందు చేతనా చేతనములన్నియు సూక్ష్మరూపమున నీశ్వరునియందే నిలుచును. బ్రహ్మశక్తివలన మరల సృష్టిజరిగి ప్రతిజీవియుఁ ద దనుగుణదేహమును ధరించును.

చేతనా చేతనజగత్తులు బ్రహ్మముతోఁగలిసియొక సముచ్చయవ్యక్తియగుననియు, నదియే జగత్తున కుపాదానకారణకారణమనియుఁజెప్పి సిద్ధాంతముచు నింబొర్కుఁడంగీకరించడు; బ్రహ్మముయొక్క శక్తియే జగదుపాదానకారణమనియు, నా శక్తియొక్క వికారములు బ్రహ్మమున కంటవనియు నాతఁడు వవించెను. రామానుజుఁడు చెప్పిన దేవుని దేహమునే నింబొర్కుఁడు శక్తియనెను, సృష్టివిర్మాణమునకు దేవునికి సామగ్రియవసరములేదు. ఆతఁడు సర్వశక్తిసమన్వితుఁడగుటచే బహ్మండుమును సంకల్పమాత్రముచే సృజింపఁగలఁడు. ౧. ఈ రీతిగా బ్రహ్మము ప్రపంచమునకు ముఖ్యోపాదానకారణములైయున్నవి. జగత్తు బ్రహ్మస్వరూపమే; తన పరిణామకార్యములకది బ్రహ్మముపై నాధారపడియుండును. కాని యొకవిధముగా బ్రహ్మ

మున కది వేరైనది. ప్రకృతి పరిణామమునకు మూలము గుణ త్రియమును మామూలువాడ మంగీకరింపబడెను. ౨.

పరమేశ్వరుడు సర్వసద్గుణసంపన్నుడు; దోషరహితుడు, మార్గవసాందర్య, మాధుర్యలక్షణపరిపూర్ణమైన దివ్య దేహముగలవాడని చెప్పబడెను. 3. జీవులసంఖ్యయనంతము; వాని కణుప్రమాణముగలదు. ప్రతిజీవియు బ్రహ్మతేజోరాశిలోని యొక కిరణమే మూర్తిభవించినది, ౪. పరిపూర్ణ జీవ బ్రహ్మైకత్వము నీసిద్ధాంత మంగీకరించదు; ఏలన విశేషణ తారతమ్యములచేగలుగు భేదములను నిర్మూలించవలసివచ్చును. కేవలనేకత్వమునుగూడ నంగీకరింపదు; ఏలన బరబ్రహ్మము యొక్క సర్వవ్యాపకత్వమునకు, నాతనిసంపూర్ణ తాత్పర్యభావమునకు లోపము సంభవించును.

అనాద్యవిద్యాఫలితమగుకర్మవలన జీవునిపరిశుద్ధస్వభావ మాచ్ఛాదితమగును; కాని, దైవకృపదానినుచ్ఛేదింపఁగలదు. ప్రవృత్తియనగా సంపూర్ణమగునీశ్వరార్పణమే మోక్షసాధనము. ప్రపన్నులగువారియెడ దయజూపి పరమేశ్వరుడు వారిభక్తిని వికసింపఁజేయును; తత్ఫలితముగా బ్రహ్మసాక్షాత్కారసిద్ధియగును. జీవాత్మపరమాత్మ స్వరూపజ్ఞానము, దైవకృపారూపమగు మోక్షస్వభావజ్ఞానమును భక్తికేవలసరములు. అవిచ్ఛిన్న ధారారూపమగు దైవవిశేషణ స్వభావక్రమానుభూతియేభక్తి.

(౨) దశస్లోకీ, 3.

(3) దశస్లోకీ, ౪.

(౪) బ్రహ్మసాక్షాత్కావ్యము, ౨, 3, ౪౨.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అసంతర నైష్ఠము 429

దీనివలన స్వార్థపరత సంపూర్ణముగా నశించును. మనస్సు, చింతి  
యములు, దేహము మున్నగున వాత్సల్యము భావము, దైవేతర  
మగు నాధారమున్నదనుభావంతి, దైవశాసనములయొడనుపేక్షా  
భావములేక వ్యతిరేకభావము, అల్పదేవతలకుఁ బరమేశ్వరుఁడు  
భేదమెఱుగమి, నిజమగుభక్తిచే గలుగు మోక్షానందములను  
గూర్చిన యవిశ్వాసము మున్నగు నీశ్వరసాక్షాత్కారమునకు  
గల యవరోధములను భక్తివలనఁ గ్రహముగా నిర్మూలించ  
వచ్చును. నింబార్కుని మతములో లక్ష్మీనారాయణులే రాధా  
కృష్ణులు. (1) భక్తియనగా నుపాసనకాదు. (ప్రేమయే దుర్బలు  
లగు వారికెల్లప్పుడు దైవకృప సాయపడి, సత్యమును బ్రకటింప  
చుండును. అన్యదేవతారాధనము సిపేధింపబడెను. శాస్త్రోక్త  
ధర్మానుష్ఠాన మవిలంఘ్యము; భక్తిసహితమగుకర్మ బ్రహ్మ  
జ్ఞానసాధనము. (2).

రామానుజ నింబార్కు లిరువురు భేదాభేదావసరమును  
గుర్తించి, చేతనాచేతనములు బ్రహ్మవిశేషణములని భావించిరి;  
కాని రామానుజుఁడు జీవబ్రహ్మైక్యమున కధికప్రాముఖ్యము  
నిచ్చెను. నింబార్కుఁడు రెంటికిసమాన ప్రాముఖ్యమునిచ్చి,  
రెండును సమానసత్యములని పల్కెను. మరియు రామాను  
జుఁడు చిదచిత్తులు రెండును బ్రహ్మ విశేషణములని నిర్ణ  
యించెను. (3). నింబార్కుఁడు దీనిని ఖండించెను. శరీరమున్నంత

(1) దశస్థోకీ. ౧, ౮.

(2) ౧, ౧, ౪.

(3) ౧, ౧, 2,

(౪) చిదచిద్విశిష్ట పరమేశ్వరాద్వైతము.

మాత్రమున గుణములున్నవని చెప్పనవసరములేదు; ఏలన నొకవిశేషణమునకు విషయమా విశేషణముగల వస్తువునకది లేని యితరవస్తువులతోఁగలభేదమే. చిదచిత్తులు విశేషణములైనచో నీవిశేషణమువిశిష్టమైన బ్రహ్మమున కే యన్యవస్తువుతో భేదమును నూచించును ?

౧౬ - వల్లభాచార్యుఁడు

వల్లభుఁడు ((కీ. వె. ౧౦౮౧) దక్షిణాపథమునకుఁజెందిన తెలుఁగుబ్రాహ్మణుఁడు; ఉత్తరదేశమునకువెడలి, పదిమూడవ శతాబ్దమునకుఁజెందిన విష్ణుస్వామిభావములను బెంపొందించెను. ఈతఁడు ప్రస్థానత్రయ ప్రమాణమునేగాక, భాగవతమును గూడఁ బ్రమాణముగా స్వీకరించెను. తన రచనలగు అనుభాష్యము, సిద్ధాంతరహస్యము, భాగవత టీకానుబోధిను. ౧. లలో శంకర రామానుజ భిన్నమైన యాస్తికవేదాంతమతమును ప్రతిపాదించెను. దీనినే శుద్ధాద్వైత మందురు. ౨. ప్రపంచమంతయు సత్యమును బ్రహ్మముయొక్క నూత్నరూపమునని యాతఁడు వచించెను. జీవజగత్తులు నూత్నరూపములో బ్రహ్మమే. జీవ, కాల, ప్రకృతి లేక మాయలు నిత్యవస్తువులని వల్లభుని మతము. అవి బ్రహ్మరూపములేకాని వేరుకావు. మాయయే జగత్కారణమని నుడువువారు శుద్ధాద్వైతులు గారేలన, బ్రహ్మాతరమైన దింకొకటున్నదని వారు చెప్పుదురు. 3

(౧) గిరిధరుని శుద్ధాద్వైతమార్తాండము, బాలకృష్ణుని ప్రశుయరత్నావళి నీకాఖ్యుఁ జెందినవి.

(౨) శంకరుని కేవలాద్వైతము

(3) ౧, ౧, ౬.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 425

శంకరుడు బ్రహ్మ మాయాశక్తివలన జగదుత్పత్తి చెప్పును; మాయవంటి యేయితర పదార్థావసరము లేకయే బ్రహ్మము జగత్తును గల్పింపఁగలదని వల్లభుడు చెప్పును. ఆతని దృష్టికి శాస్త్రమే పరమప్రమాణము; శాస్త్రవిధిని తర్క మెదిరింపఁ జాలదు. ౧. ఈశ్వరుడు సచ్చిదానందుడు; సగుణుడు. బ్రహ్మ నిర్గుణమని చెప్పు శుక్తివాక్యముల కర్థ మాతని గుణము లతీతములైనవనియే. ౨. పరమేశ్వరుడై, జ్ఞాన క్రియాశక్తులు మూర్తీభవించి కృష్ణుడయ్యెను. ఆతఁడే జగత్కర్త. మనకు వలె నాతనికి సృష్టిచేయుటకు దేహ మవసరమని తలఁపరాదు. కేవలేచ్ఛా శక్తిచే నాతఁడు సృష్టిచేయఁగలడు. ఆతఁడు కర్తయేకాక, భోక్తయునై యున్నాడు ౩. ఆతనికి దేహావసరములేదు గాని భక్తుల సంతృప్తికొఱ కాతఁ డనేకరూపములు ధరించును. ౪. అత్యుత్తమమైనది కర్మతోఁగూడిన యజ్ఞరూపము. బ్రాహ్మణోక్త కర్మలవలన నీ యజ్ఞపురుషుడు కృపజూపును. జ్ఞానసహితమూర్తి బ్రహ్మము, ఉపనిషద్జ్ఞానమే తత్సాధనము. పరమేశ్వరుడైన కృష్ణుని గీతాభాగవతోక్త రీతి నర్చింపవలెను.

మనుష్యవశుజీవులలో నానంద మాచ్ఛాదింపఁబడినది; జడపదార్థములలోఁ జైతన్య మాచ్ఛాదితము. ఆవిర్భావతిరో

(౧) ౧, ౧, ౨౦.

(౨) చూ. అతని బ్రహ్మగుణభాష్యము ౩, ౨, ౨౨.

(౩) ౧, ౧, ౧.

(౪) ౧, ౧, ౨౦-౨౧.

భావలక్షణ సామర్థ్యముచే బ్రహ్మము సంకల్ప మాత్రమున  
సర్వము చేయును. జీవుఁ డణుప్రమాణము గలిగి, బ్రహ్మం  
శమై బ్రహ్మతో నొకటిగా నుండును. ౬. బ్రహ్మముయొక్క  
ఆనంద మాచ్ఛాదితమై సర్వపు, జీవుఁడగును. జీవమావిష్కృతి  
రూపమే యైనను, నది బ్రహ్మము వలెనే సత్యము, నిత్యము  
నైంది జీవులు మూడువిధములు. శుద్ధజీవుల జ్ఞానైశ్వర్యమవిద్యచే  
నాచ్ఛాదించబడదు. రెండవవర్గము సంసారిజీవులు. వీరవిద్యా  
గ్రంథులలోఁ దగుల్కొని, స్థూలసూక్ష్మశరీర సంబంధములచే  
జననమరణముల నొందుచుందురు. ముక్తజీవులు, విద్యా  
మహితులై, సంసారబంధ విముక్తులగుదురు. మోక్షమొందిన  
జీవాత్మ, సర్వాచ్ఛాదనలు తొలగి, సహజగుణములను గాంచి,  
యీశ్వరైక్యము గాంచును. జడజగత్తు కూడ బ్రహ్మైకమే.  
దానిలో బ్రహ్మయొక్క చిదానందలక్షణ ద్వయము మఱుగు  
పడి, శుద్ధసాత్త్వికస్థితి యుండును. బ్రహ్మముయొక్క ఆవిష్కృ  
తియే జగమగుటచే దానిని బ్రహ్మకార్యమనిరి. సృష్టిలయ  
ములు బ్రహ్మముయొక్క వ్యక్తావ్యక్తరూపములు. బ్రహ్మ  
ముత్పత్తియై, సృష్టిరూపమున గ్రాహ్యమై, లయకాలమున  
స్వస్థితింగాంచి, యగోచరమగును. ప్రపంచము బ్రహ్మముతో  
సమానముగా నిత్యము సత్యమునైనది; బ్రహ్మ శక్తివలననే  
సృష్టిలయములు జరుగుచున్నవి. జగత్తు మిథ్యకాదు; అది  
బ్రహ్మ భిన్నముగాదు. కారణకార్యసంబంధము సంపూర్ణ

(X) ౨, 3, ౧౯.

(౬) ౨, 3, ౪3,

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 427

సమానత్వమే. ౧. మూలములో జగత్తు బ్రహ్మమే. తన స్వస్వ రూపములో నెట్టి మార్పును లేకుండగనే, జీవజగద్రాసములను బ్రహ్మమే తాల్చుచున్నది. జగత్తునకు ముఖ్యోపాదాన కారణములు బ్రహ్మమే. ౨. పాక్షికత్వ కూరత్వములు బ్రహ్మమునకు లేవు; బ్రహ్మరూపములైన జీవులలోని భేదము సహజమైన దని వల్లభుడు చెప్పును. మాయాబంధములు విచ్ఛిన్నమైన జీవాత్మ బ్రహ్మమే యని యాతని మతము.

ఈశ్వరుడొక పూర్ణశక్తి; జీవుడొకనిలో సంశయము కాని జీవసత్తాబ్రహ్మసత్తాయో యగుటచే రెంటికి నిజమగు భేదము లేదు. నిష్క, నెరనుల యుపమానము విరివిగా నుపయోగింపబడెను. జీవాత్మ అవిద్యామేఘచ్ఛన్నమగు బ్రహ్మయై కాదు; ఒక విశేషణమదృశ్యమైన బ్రహ్మస్వరూపము. జీవుడు కర్తయు భోక్తయుఁ గూడనైయున్నాడు. అణుపరిమాణము గలిగినను, జీవాత్మ. తన పరిమళముచే చందనము తాను లేని నోట్లఁగూడ వ్యాపించినట్లే, తన విజ్ఞానముచే దేహమంతయు వ్యాపించును, ఆద్వైతరూపమగు నేకపరమ సత్యము సంగీకరించిన రామానుజుని దృష్టిలో జీవేశ్వరభేద మెన్నఁడు తొలఁగి పోదు. జీవేశ్వరుల సంబంధము పూర్ణాంశ సంబంధము. ఇందంశములు పూర్ణమునకు భిన్నములైనవి. రామానుజుని నామానాధికరణ్యము లేక విశేషణ విశేషభావము చూపున దేమన

(౧) ప్రాగభావము కారణావస్థ; పరిధ్వంసభావము కార్యమదృశ్యమగుచే.

(౨) ౧, ౧, ౪



నంశములు పూర్ణములో సమవాయ సంబంధమును గలిగియున్నవి. వల్లభునిది మెల్లింగు న్యూట్రీమ్ తత్వమువంటిది; ఇందు భేదములు నిర్మూలించబడినవి. రామానుజునిది హెగెల్ తత్వసాదృశ్యమును గలిగియున్న దనవచ్చును.

తాకికప్రపంచము మిథ్యకాదు. ఏలన మాయయనున దీశ్వరేచ్ఛచే జనించినదే. “బ్రహ్మమే జగత్తునకు మూలోపాదానకారణము. బ్రహ్మము సృష్టిచేసినవాడే కాక సృష్టియు నాతడే.” 1. తా ననేకము గావలెనని పరబ్రహ్మ కోరి, తానే జీవజగత్తులయ్యెనని చెప్పిన బృహదారణ్యకోపనిషద్భావము నాతడంగీకరించును. 2. ఆత్మవ్యక్తీకరణకాంక్ష బ్రహ్మమందు సహజమైయున్నది. మాయయనున దీశ్వరశక్తి. ఈశక్తివలన సీశ్వరుడు ప్రపంచ సృష్టిలయములనుజేయును. మాయయనగా నవిద్యకాదు. ఏకత్వము నాచ్ఛాదించి, భిన్నతాభావము నుత్పత్తిచేయునదే అవిద్య. 3. జడప్రకృతి యున్నదనియు దానిని బ్రహ్మము చైతన్యవంత మొనర్చుననియు వల్లభుడంగీకరింపడు. స్వస్థితిలో బ్రహ్మ మవిజ్ఞేయమయ్యు, జగదూపమునఁ దెలియఁగలదు.

సంసారము మాత్రము నిజమైనదికాదు. జీవాత్మ ప్రపంచము నిజమనినమ్ముట తప్పుకాదు; దానిలో ననేకత్వమున్నదని

(1) ఆణుభావ్యము 1, 1, 3.

(2) ఆణుభావ్యము 1, 1, 3.

(3) 1, 3, 3.

(4) మా. శుద్ధాద్వైతమార్తాండము.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 429

విశ్వసించుట తప్ప. ప్రపంచము సత్యమేకాని దానిని గూర్చి మనభావములో లోపమున్నది. అది బ్రహ్మరూపములలో నొకటి యని మనమెఱుంగకున్నాము. జగత్తుయొక్క నిజస్వరూపమెఱుంగని యజ్ఞానముచే నాచ్ఛాదింపఁబడి జీవాత్మ బాధ పడుచున్నది. నిజమెరిగిన వారికి జగత్తే బ్రహ్మరూపమున గోచరించును. శ్రుతిజ్ఞానము వలన సత్యమెరిగిన వారికి, జగము బ్రహ్మముగాను బ్రహ్మేతరముగాను గూడ గోచరించును. అజ్ఞానులదృష్టికి బ్రహ్మ సత్యస్వరూపమునకును ప్రపంచమిథ్యా స్వరూపమునకును భేదమే తెలియదు. అవిద్య మానవ మానస మందు స్థాపితమైయున్నది. జగత్తు సంపూర్ణముగా మిథ్యయను భావమును వల్లభుఁడంగీకరింపఁడు. జగము మిథ్యయైనచో, నది బ్రహ్మతో నేకమనియుఁ జెప్పటకువీలులేదు. మోసమున కవ కాశమున్నదికాని, దానికారణ మీశ్వరకృతముకాదు.

మాయాబద్ధమైన జీవాత్మ దైవాను గ్రహములేనిదే ముక్తిపొందఁజాలదు. మోక్షమునకు భక్తియే ప్రధానమార్గము. జ్ఞానము భక్తిని బోషించును. దేవునియందు దృఢ విశ్వాసమున్నచో సర్వపాపములు నశించును. కాని దీని కపార్థములు కల్పింపఁబడినవి. శరీరక్షోభపద్ధతులన్నిటిని వల్ల భుఁడు గర్హించెను. దేహము దైవనిలయమగుటచే దానిని హింసించుటతగదు. జ్ఞానసిద్ధికి బూర్వము ననంతరము కూడఁ గర్మలుండును. ౧. మోక్షముత్తమ లక్ష్యముకాదు. శాశ్వత కృష్ణసేవయు నాతని దివ్యలీలలందుఁ బాల్గొనుటయు నుత్తమ

పరమావధి. పల్లభుఁడు పరబ్రహ్మమునకుఁ బురుషోత్తమునకును భేదమును జెప్పెను. ౨. ముక్తపురుషులలో ననేక భేదములున్నవి. కొందరు సనకాదులవలెఁ బూర్వబంధముల నన్నిటి నుచ్చేదించి, దైవానుగ్రహముబొంది, ముక్తులై, వైకుంఠమున నివసించుదురు. కొందరు భక్తిని పెంపొందించుకొని, పరిపూర్ణ ప్రేమగలవారై పరమేశ్వరునికి సహచరులగుదురు. పరిపూర్ణముగా నిష్కామముగు నీశ్వరప్రేమనే పల్లభుఁడు దోహదించినాఁడు.

(బ్రహ్మమునకును జీవజడజగత్తులకును సంబంధమంతాంశి సంబంధము. భేద మప్రధానము; అభేదము యధార్థమని పల్లభుఁడు గడించెను. 'తత్త్వమసి' 'ఆపరబ్రహ్మమేనీవ' నునది పరమసత్యమని యీతఁడు వచించెను. రామానుజుఁడు, నింబార్కుఁడు నది యాబంకారిక మనిరి. జీవాత్మ యానందమును, జడపదార్థము చైతన్యమును, నానందమును బొందినపుడు, వీనికి బ్రహ్మముతో భేదము నశించును. దీనికి రామానుజుఁడంగీకరింపఁడు.

### ౧౭ - చైతన్యమతము.

దాక్షిణాత్య వైష్ణవమతము శ్రీకృష్ణుని బృందావన లీలల నెక్కుడుగా స్వీకరించి యుండలేదు; కొందరాశ్వాసులు మాత్రము గోపీకృష్ణ వినోదములను స్మరించిరి. కాని ఉత్తర దేశమున నీవిషయము భిన్నముగా నున్నది. నింబార్కు ననుసరించి, ముకుందపీఠమున రాధ కేవల గోపికానాయికయే కాదు; ఆమె కృష్ణుని శాశ్వత ప్రియపత్ని. గీతాగోవింద కర్త

దేశమార్గాధ్యయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరవైష్ణవము 431

యైన జయదేవుని యొక్కయు, విద్యాపతి, ఉమాపతి, చంకీ  
దాసు (౧౮-శతాబ్దము)ల యొక్కయు రచనలు బెంగాల్  
వీహారు దేశములలో భృదయ మందుచున్న రాధాకృష్ణ  
తత్త్వమును జూపుచున్నవి. దీక్షిత్ గారణములు శాక్తేయ  
తత్త్వాచారములే. ఇట్టి వాతానరణములోఁ బెంపొందిన సుప్రసిద్ధ  
వైష్ణవాచార్యుడగు చైతన్యుడు, విష్ణుపురాణ భాగవత,  
హరివంశ, బ్రహ్మవైవర్త పురాణములలోఁ బ్రదర్శింపఁబడిన  
కృష్ణచరిత్రముచే నాకృష్టుడై, తన మహనీయ వ్యక్తిత్వ సాశీ  
ల్యములఁ దోడ్పడుటచే వైష్ణవమతమున కొక నూతనాకృతిని  
గల్పించెను. ఆతని విశాలదృష్టి చేతను, ప్రజాహితభావముల  
చేతను, నాతని కథికానుచు నర్గము లభించెను. కాని యాతని  
విచిత్రరీతులకు సంప్రదాయవాదులు మిక్కిలి చకితులైరి.  
మహమ్మదీయులను దన మతములో స్వేచ్ఛగాఁ గలుపుకొనెను;  
తన ప్రప్రథమశిష్యులలో నొకఁడు ముసల్మాన్ ఘకీరు. చైతన్య  
శాఖలో హరిదాసను పేర నాతఁడు విశేషవిఖ్యాతియు గౌరవ  
మును గాంచెను. ఆతని శిష్యులు రూపుఁడు సనాతనుఁడు  
ననువారు, హిందూసంఘముచే బహిష్కృతులు, మహమ్మదీయ  
మతమునఁ జేరి శత్రువులైనవారు, చైతన్యనిచేఁ దిరిగి  
స్వీకరింపఁబడిరి. జీవగోస్వామి (౧౬-వ శతాబ్దము) పిమ్మట  
బలదేవుఁడు నీశాఖకుఁ దత్త్వాధారములను గల్పించిరి. ఈశా  
ఖకుఁ జెందిన మూలశాస్త్రగ్రంథములు, జీవగోస్వామి సత్సం  
దర్శము, దానిపైఁ దానేవ్రాసిన సర్వసంవాదినీయను భాష్యము,  
బలదేవుని బ్రహ్మనూత్రగోవిందభాష్యము. బలదేవుని ప్రమేయ

రత్నాకరము సుప్రసిద్ధగ్రంథము. ఈరచయితలు కొంతవరకు, రామానుజ మాధ్వలనుండి తమ భావములను గాంచిరి. ఈశ్వరుడు, జీవులు, మాయలేక ప్రకృతి, జ్ఞానశుద్ధసత్వ లక్షణములు గల స్వరూపశక్తి, కాలము, ననుపంచతత్వములను వారంగీకరింతురు.

జ్ఞానసిద్ధాంత విషయములో నీశాఖ చూపు విశిష్టత యేమియునులేదు. వేదప్రమాణముతోఁ గలిపి సంప్రదాయ సిద్ధములగు జ్ఞానాధారము లంగీకరింపబడెను. మిక్కిలి ప్రాతిపదికమైన జ్ఞానదశ మొదటఁ గలదనియు నందుండి సవికల్పక జ్ఞానముదయించెననియు జీవగోస్వామి చెప్పినాడు. స్వతస్సిద్ధమైన సంబంధశూన్యమగు జ్ఞానము, సవికల్పజ్ఞాన పూర్వమైనది. ఇది నిర్వికల్పకజ్ఞానము, సవికల్పకమం దిమిడియున్నది. నిర్వికల్పక జ్ఞానములోని సత్యాంశము, సవికల్పకములో సవివరముగా వ్యక్తమగును. అనగా నిర్వికల్పకజ్ఞానము యధార్థజ్ఞానమే; సంబంధశూన్యమైన యింద్రియాతీత జ్ఞానమిట్టిదే సకలభేదములను సమన్వయించు సామాన్యధర్మమును జీవగోస్వామి యంగీకరింపఁడు. ౨. మొదట మనకు సామాన్యమును గూర్చిన సహజ జ్ఞానము నావెనుక, గుణవిశిష్టమైన సామాన్యజ్ఞానమును లభించును పరిశుద్ధ బ్రహ్మస్వరూపమును గూర్చిన జ్ఞానము నిస్సంశయజ్ఞానమే. కాని దాని నతిక్రమింపవలెనని జీవగోస్వామి నిశ్చయము.

(౧) ప్రోమేయరత్నావళి, పు. ౮.

(౨) భాగవత్సందర్భము, పు, ౧౧.

దశమాధ్యాయము : శైవము, శాక్తము, అనంతరైష్ట్యము 433

సచ్చిదానంద గుణమహితుడైన విష్ణువే కృపాప్రేమరస స్వరూపియగు సగుణుడైనము. ప్రకృతిగుణవిరహితుడగుటచే నాతఁడు నిర్గుణుడు; సర్వజ్ఞత్వాది గుణములచే నాతఁడు సగుణుడు. స్వరూపసంబంధముచే నీగుణము లాతనికిగలవు. బ్రహ్మ స్వరూపమును వ్యక్తీకరించు నీగుణము లాతనిలో నున్నవి. 3. ఆతఁడే జగదుత్పత్తి స్థితిలయముల కారణము. జగదుపాదాన ముఖ్యకారణము లాతఁడే. 4. తన పరాశక్తిచే నాతఁడు ముఖ్య కారణుడై, అపరావిద్యాశక్తులచే నుపాదాన కారణుడగుచున్నాడు. ఆతనిమూలరూపము నిర్వికారము. సగుణరూపము మారుచుండును. దేవుని ముఖ్యలక్షణము ప్రేమయుగి. నానంద శక్తియును, నానందమును. 5. అవతారము లాతని నిజస్వరూపములే కాని వ్యక్తులవలె సంకములుగావు 6. ఆతని కనంతరూపములున్నవి; వానిలోఁ బ్రేమనిధియగు కృష్ణుని రూపము తమ మైనది. పరమేశ్వరుడగు కృష్ణునికి మూడు ముఖ్యశక్తులున్నవి; అవి చిన్మానూజీవశక్తులు. చిచ్ఛక్తిచే నాతఁడు తన సంకల్ప

(3) మధ్వసంకరము, బలదేవుడు విశేషసిద్ధాంతము సంగీరించి, స్వరూపశక్తి, దాని వికారములకు మాత్రమే వర్తింపజేయున; ఏలన జగ ద్భేదములు, సత్యాంశములగుటచే వానిని నిరూపించుట కొక విశేషమవసరములేదు.

(4) ,, ౧,౪,౨౪.

(5) ఇదియే శ్రీ. చూ. బలదేవుడు. 3,3,౪౦. ౪౨.

(6) ప్రీత్యాత్మ ౪,౧,౧.

(7) స్వాంకావిభిన్నాంక భేదము చెప్పబడెను. చూ. బలదేవుడు ౨,3,౪౨.

జ్ఞానస్వరూపమును, మాయాశక్తిచో సృష్టి కర్మము, జీవశక్తిచే జీవగోటినిఁ బోషించును. శ్రీకృష్ణు ను త్తమశక్తిరూపము హ్లాదినీ రూపము. రాధ పరమానంద స్వరూపిణి. 3. జీవగోస్వామి ననుసరించి, యీశ్వరుఁ డద్వితీయుఁడు. స్వస్వరూపములో నాతఁడు పరబ్రహ్మము, సృష్టికర్తగా భగవానుఁడు. మొదటిది నిర్గుణరూపము; రెండవది సగుణరూపము. రెండవ దెక్కఁడు నిజమైన రూపమని జీవగోస్వామి భావించెను. బలదేవు నను సరించి, పరమేశ్వరుఁడు హరి; హరియొక్క పృథుత్వైశ్వర్య రూపము నారాయణుఁడు; ఆతని సౌందర్యానంద రూపము కృష్ణుఁడు.

జీవసహితజగత్తు పరమేశ్వర శక్తులచే నావిర్భవించెను. అవి వానికి వేరుగా నున్నను వానిపై నాధారపడి యున్నవి. అవి వానితో నేకమునుగాదు భిన్నమునుగాదు. ఈసంబంధ మొక యచింత్యభేదాభేదము. జగత్తు నిజమైనది; మిథ్యకాదు. అది జీవులను దేవునినుండి తన వైపు కాకర్పించుటచే దానిని మాయ యనిరి. దేవుని సేవకుఁడు, మాయాశక్తి వలన, జగమునకు దానుఁడగుచున్నాఁడు.

ఈశ్వరుఁ డాత్మకు భిన్నుఁడై తదధిపతియై యున్నాఁడు. ఈశ్వరుఁడు సర్వవ్యాపి; ఆత్మ అణుమాత్రీయు. 4. జీవగోస్వామి ననుసరించి, యీశ్వరుని స్వరూపశక్తి, యాతని జీవశక్తి లేక

(3) పోల్చు:-“కృష్ణస్వరూపిణీ పరమానందరూపిణి.”

(బ్రహ్మవైఖర్త పురాణము ౧,౪,౧౭.)

(౪) బలదేవుఁడు ౨,౨,౪౧.

దశమార్థాయము : శైవము, శాక్తము, అసంతకవైష్ణవము తీర్థ

తటస్థశక్తిని బోపించి, సృజింపజేయును. జీవశక్తి మాయా  
లేక బహిరంగశక్తిని బోపించును. ఈశక్తి లింగమునకు భిన్న  
ములై యుండజాలవు. సృష్టికాలమునఁ బ్రళయ పూర్వమున్న  
జగన్నిర్మాణ స్మృతిగలిగి యీశ్వరుఁడు తాననేకముగావలె  
నని కోరి, తనలో లీనములైయున్న జీవులను, వానికొరకు  
భోగ్యవిషయములను, వేరువేరుగాసృజించును. మహత్తత్త్వము  
నుండి బ్రహ్మాండమువరకు సర్వము నాతఁడు సృజించును.  
పూర్వయుగక్రమము ననుసరించి, వేదములను సృజించి,  
బ్రహ్మ కొప్పగించి, మిగిలిన సృష్టికార్యక్రమ మాతనిపైఁ బడ  
వేయును. వేదములవలన బ్రహ్మ నస్తుమూలరూపములను  
స్మరించి, వెరుకటివలెనే తిరిగి కల్పించును. వేదములలోఁ  
జెప్పఁబడిన యింద్రాదులు స్థానములు కాని స్థిరపురుషనామ  
ములుగావు స్థానములు సిత్యములు, నాని నాకృమించువారు  
మారుచుందురు. జీవజడపదార్థము లీశ్వర విశేషణములని  
రామానుజుఁడు చెప్పినాఁడు. జీవగోస్వామియు బలదేవుఁడు  
నవి యీశక్తి రూపములనిరి. అచేతన ప్రకృతి నీశ్వర విశేషణ  
ముగాఁ జెప్పుటకు వీరు సంశయించిరి; ఏలన నది యీశ్వరు  
నిలో వైషమ్యకారణమును గల్పించినదగును అందుచే జీవ  
గోస్వామి, ప్రకృతి యీశ్వరుని బాహ్యశక్తియనియు నాతనికి  
దానితోఁ బరోక్షసంబంధమే యున్నదనియు జెప్పెను. బలదే  
వుఁడు ప్రకృతియే మాయయనియు నది యీశ్వరుని యీక్షణ  
మాత్రమున నుత్పన్నమగుననియుఁ జెప్పినాఁడు. మాయాశక్తి



వలన జీవులు తమ సహజస్వరూపమును మరచి, ప్రపంచపాశ బద్ధులగుదురు. భక్తివలన గర్భ నశించును. (౧) కృష్ణుని ప్రేమించుటవలన సాక్షాత్కారము లభించును. రాధాప్రేమరూపమున నీశ్వరానుగ్రహము జీవులపై బ్రసరించును. జీవులు తన్ను మోక్షాపేక్షతో నాశ్రయింపవలెనని సృష్టికర్త యుద్దేశము. కామ మింద్రియగతము; ప్రేమ దైవసంబంధము. భక్తియే మోక్షసాధనము. వేదములు భాగవతము మున్నగునవభ్యసింపవలెను. గురుభక్తి మిక్కిలి ప్రధానమైనది. మతవిషయములలో దర్శముపై నాధారపడరాదు. వర్ణభేదముల ప్రధానములు. ఎంతసేమైనను దైవానుగ్రహపాత్రుడు. సర్వభూతదయ, వినయము, చిత్తశాంతి, నిష్కామత్వము, పవిత్ర హృదయము ముఖ్యముగా నాగ్నింపవలయు నైతికగుణములు.

శాశ్వతమగు నీశ్వర ప్రేమానుభవమే మోక్షము. స్వర్గజీవులు పరమేశ్వర కింకరులై మహాభక్తులై యుందురు. ప్రేమయే మోక్షము. భక్తియే యధార్థమగు ముక్తి. భక్తివలన పునర్జన్మవిచ్ఛేదమై, జీవుని కీశ్వరసారూప్యము కలుగును. జీవేశ్వరైక్య మెన్నడును గలుగదు. 3. నిర్గుణ బ్రహ్మచూడాతి

(౧) మామూలు భక్తిదశలను చైతన్య దంగీకరించెను. (౧) కాంతి (2) దాస్య (3) సఖ్య (౪) వాత్సల్య (5) మాధుర్యములు: పూర్వదశల తర్రదశలో నిమిషియైయుండును. మధురభక్తి కరిపూర్ణము. కంగసారస్వతము భక్తిభావముల సతనిశితవిభాగములుగా జేసెను. (చూ. రూపుని ఉజ్జ్వల నీలవణి.) (2) సచ్చిదానందైకరసే భక్తియొగ్గే తివ్రతి. (గోపాలతాపని ఉపనిషత్తు.) చూ. బలదేవుడు, 3, 3, ౧౨

(3) బలదేవభావ్యము, ౧, ౧, ౧౨,

మహాభారతము : శైవము, శాక్తము, అనంతరైష్టవము 437

కలిగి, తరువాత సగుణబ్రహ్మమైన భగవానుని సాక్షాత్కారము లభించును. నిర్గుణ బ్రహ్మచూత, హృదయస్థమగుటచే నుత్తమ మైనదికాదు. భక్తివలన గలుగు భగవత్సంస్థి, దేహపతనానంతరమే కలుగును. బ్రహ్మజ్ఞానము వలన జీవన్ముక్తి లభించుట కవకాశమున్నదికాని, భగవంతుని ప్రేమించుట కదిచాలదు. రామానుజుని విశేషణ సిద్ధాంతమును దన శక్తి సిద్ధాంతముచే జీవగోస్వామి మార్పుచేసినాడు. కాని తన స్వభావమునకు విరుద్ధమగు గుణము నీశ్వరునకు జెప్పరాదన్నచో నీశ్వరలక్షణ వ్యతిరేకమగు శక్తిని మాత్రమెప్పుడెప్పువీలగును? ఈశాఖకుఁజెందిన కొందరు తాము మధ్యానుచరులమని చెప్పుకొందురు కాని, నిజముగా వీరు రామానుజునకు సన్నిహితులు; ఏలన, భిక్షుత్వమును వీరంగీకరించినను, జీవేశ్వరైకత్వమును సమర్థింతురు. భేదము లీశ్వరశక్తి సంజాతములు. తత్సంబంధమచింత్యము. తన సర్వసంవాదినిలో నీశ్వరుడు, గుణములునేకమును గాదు. భిక్షుములుచుగాదని జీవగోస్వామి యంగీకరించెను.

### ఉదాహృతగ్రంథములు

౧. అవలన్:—మహానిర్వాణ తంత్రము.

౨. అవలన్:—శక్తి; శాక్తము.

౩. బార్నెడ్:—భారతీయ హృదయము

౪. కార్పెంటర్:—భారతదేశ మధ్యయు గాస్తికమతము.

౫. ఛటర్జీ:—కాశ్మీర శైవము.

౬. మాధవుడు:—సర్వదర్శనసంగ్రహము. ౫, ౯, అధ్యాయములు.
౭. మాధవుడు:—బ్రహ్మనూత్ర, గీతాభాష్యములు.
౮. నల్లస్వామి పిళ్ల:—శైవ సిద్ధాంతరచనము.
౯. పద్మనాభాచార్యుడు:—మధ్వజీవితోపదేశములు.
౧౦. పోప్:—తిరువానగమ్.
౧౧. శ్రీనివాసయ్యంగార్. భారతీయతత్వ ముఖ్యదశలు:  
అధ్యాయ. ౨, ౩.
- శివనూత్ర విమర్శిని.

# భారతీయ తత్వ శాస్త్రము

## ఏ కాద శా ధ్యాయము

స మా స్తి

— 0 : —

౧ - తత్త్వజ్ఞాన వికాసము.

భారతదేశ విజ్ఞానచరిత్రయొక్క సర్వదశలలోను, మానవుడు జీవించు బాహ్యవ్యావహారిక ప్రపంచమునకు లోపల, నాత్మ శక్తికి నివాసమై, నూత్నము, సద్వికసితమైన వేతాన యధార్థజగత్తున్నదను భావము బాటి దృక్పథమున కెప్పుడును ప్రకాశించుచునే యున్నది జగద్రహస్యము నెఱిగి, ఎశుదశా తీతమైన ధార్మికాధ్యాత్మికోన్నత సీమ కుద్దమన మొనర్చుటకు మానవుడు చేయు సంపాదకృషికి భారతవర్ష ముదాహరణము కాగలదు. చతుస్సహస్ర వత్సర పరిమితిగల యీశ్వర మన యెదుట నున్నది. సింధు, పంజాబులలో లభించిన పూర్వ యుగచిహ్నములను బట్టి, యీచరిత్ర కాలము చాలవెనుకకుఁ బోవుచున్నది. మనుష్యుల ప్రవర్తనము సక్రమమైనదో వక్రమైనదో, పైనుండి చూచుచున్న ఆకాశ సూర్య దేవతలు లోకమును బరిపాలించుచున్నారను సమాయికపు విశ్వాసము; మన

ప్రార్థనలను వినికాని, మన వైదికకర్మాచరణ ఫలితముగాఁ గాని మనకోర్కెలను ప్రసాదించు దేవత లొక్కఁడే యగు పరమేశ్వరుని భిన్నరూపములను విశ్వాసము; యేపావనాత్మ నెఱుఁగుటచే శాశ్వతజీవితము సిద్ధించునో ఆయాత్మ మనలో నిహితమైయున్న పరమాత్మయేయను స్థిరనిశ్చయము; నాస్తిక శంకయ కర్మవాదరముద్భవము, నావెనుక దేవుఁడున్నను లేకున్నను మనోవాక్కాయశుద్ధి గలిగి, యెట్టిదుష్కార్యమును జేయకుండుటవలననే జీవబంధవిచ్ఛేద మగునని బోధించిన జైన బౌద్ధ నైతికతత్వములచే నివి తుడిచివేయఁబడుటయు; పరమాత్మకుఁ బరమార్థగుణ పరిపూర్ణతయేకాక నైతిక గుణ పూర్ణత నాపాదించు భగవద్గీతయొక్క విశాలాస్తిక తత్వము; నేటికీ నుపయోగములోనున్న జ్ఞాన ప్రపంచ ప్రధానద్రవ్య నిర్మాణముచేసిన న్యాయశాస్త్రము; ప్రకృత్యర్థ వివరణ మొనర్చిన వైశేషికదర్శనము; బాహ్యంతరంగిక ప్రకృతి తత్వపరిశోధన లొనర్చిన సాంఖ్యమతము; ముక్తిమార్గమున బాటలు వేసిన యోగశాస్త్రము; సాంఘిక నైతిక సయమావళినిఁ గల్పించిన మీమాంసయు; పరమాత్మ స్వభావస్వరూప వివరణ మొనర్చిన శంకర రామానుజ, మాధ్వ, నింబార్క, వల్లభ, జీవగోస్వాముల మతస్మృతి, మానవజాతి చరిత్రలో స్తుతిపాత్ర మగు తత్త్వవికాసమును ప్రదర్శింపఁగలదు. ఒకపద్ధతినుండి యింకొకపద్ధతియు, నొకశాఖనుండి యింకొకశాఖయు సహేతుక క్రమమున నుద్భవించెను. భారతీయుని జీవితము, భౌతిక సాంఘిక సాంస్కృతి కావసరముల ననుసరించి పరివర్తన

మందుచుఁబురోగమించుచు నూత్నరూపములఁదాల్చుచువచ్చి నది. ప్రారంభదశలలో మొట్టమొదటిసారిగాఁ బ్రాచీన భారతీయులు సర్వము తామే చేయువలసివచ్చెను. తా మాధారపడుట కెట్టి పూర్వవిజ్ఞానమును లేకపోయెను. ఇప్పుడులేని యనేక కష్టసమస్యలను వా రెదుర్కొనవలసి వచ్చినది. కాని విజ్ఞానానుష్ఠాన జగత్తులో వారు సాధించినది సామాన్య విజయముకాదు. కాని విజ్ఞానచక్రము పూర్తికాలేదు; నూత్నరూప నిర్మాణావశ్యకత లేకపోలేదు; జగద్రహస్యమునువ్యక్తముకాలేదు; తత్త్వజ్ఞాన మింకను బాల్యదశను దాటిపోలేదు. భారతీయ విజ్ఞానపరిశీలనము— ఏవిజ్ఞాన పరిశీలనమైన నిట్టిదే— పరమార్థమనంత రహస్య సమస్యస్వీకృతమైన దనియు, దానినిఁ బరిష్కరింపఁ గోరుమానపు నవిచ్చిన్న కృషి మహోల్లాసపూరితమైన దనియు విదితమొనర్చును. మానవవిజ్ఞాన దేవాలయ నిర్మాణములో నొక శ్రోతశీలను జేర్చుటకును; జ్ఞాననిధిలో నొక శ్రోత నాణెమును పడవేయుటకును పరంపరగా నుదయించిన వైజ్ఞానిక కేళిగులు తీవ్రకృషిసల్పిరి. కాని మానవప్రజ్ఞలక్ష్యమును జేరలేక పోయెను; గమ్యస్థానమును జేరుటకుఁ గాని, యత్నమును విరమించుటకుఁ గాని దానికి వీలులేదు. ఘనమైన గత విజ్ఞానమునకు వారసులమై, వారు వెలిగించి యిచ్చిన విజ్ఞానదీపిక, లనంతయుగా మనల నలముకొనియున్న గాఢాజ్ఞానాంధకారము దొలగించుటకుఁ జాలవను విషయము మన కెక్కుడు స్పష్టముగాఁ దెలియుట కవకాశమిచ్చినవి. తత్త్వవేత్తల సర్వప్రియత్నముల ఫలితమేమనఁగా, సత్యమును

గూర్చిన మహాసమస్యల యెదుట, బూర్వయుగారంభదశలలో మన మెచట నిలిచితిమో నేడు నచటనే నిలిచి యుంటిమి; పరిచ్ఛిన్న మనశకల్పిత పాశములచే బరమార్థరహస్య సమస్య యనుతాతికిబంధింపఁబడిన మనమెన్నఁడునట్లేనిలిచియుందుముగ కాని తత్వజ్ఞానాన్వేషణ మెన్నటికిని వ్యర్థమైన కృషియని తలపరాదు. మనకుఁ దగుల్కొనియున్న గొలుసుల యొత్తిడి, చప్పుడులచే నివి మనకు సువ్యక్తములగును. మనయపరిపూర్ణతను మనకు సుస్పష్టమొనర్చి, పరిపూర్ణతకై మనలో నున్న దాహము నుద్రేకింపఁజేసి, మన క్షణికజీవితము లెంత నిస్సహాయములోఁ బ్రదర్శించును. ప్రపంచ స్వస్వరూపము మన బుద్ధి గోచరమగునంత ప్రత్యక్షవిషయము కాదని తెలియుటచే నాశ్చర్యమేమియునులేదు. ఏలనఁ దత్త్వవేత్త యనఁగా జ్ఞానము నుపాసించువాఁడే కాని పొందినవాఁడు గాఁడు. యాత్ర ముగియుటలో విశేషములేదు; యాత్రయే ముఖ్యము. కడఁజేరుట కంటె జేరు యత్నములో సధికానందమున్నది.

మనరచన ముగించుచుంటిమి కావున, మనకుఁ దెలిసిన చారిత్రకసత్త్వాంశముల ననుసరించి, మన కభ్యుదయమున్నదని నమ్మనగునా యని ప్రశ్నించుకొనవచ్చును. మానవజ్ఞాన పరిణామము పురోగమనమా లేక తిరోగమనమా? నేఁడు మనకు గలిగిన ఫలిత మధరహితము హేతుశూన్యమును గాదు. పురోగమనమునందు భారతదేశమునకు విశ్వాసమున్నది; మన మిదివరలోఁ జూచినరీతిగా సృష్టిలయ చక్రమున కొక క్రమానుబంధమున్నది. కాలగతిలో సంతర్పరియైయున్న నూత్ర

కువిచ్చిన్నము. గతము నున్నూలింప యత్నించు విష్ణవము  
 లైనను దాని నుద్ధరించుటకే సహకరించును. తిరోగమించు  
 తరంగములు ప్రవాహపురోగమనము నరికట్టుటకు బదులు  
 ముందునకే కొనిపోవును. మనదేశమున మొన్నటితో గతించి  
 నట్టి జీర్ణశకములవంటివి నిజముగాఁ బూర్వదశల దొలగించి,  
 నూత్నజీవిత సృష్టిచేయుటకుఁ దోడ్పడు సంధికాలములు, జీర్ణ  
 దశ, వికాసదశ, రెండును గలిసిపోవును. ఒకఘట్టములో నభ్యు  
 దయశక్తు లప్రతిహతవేగముతో ముందుకుఁ బోవును; మఱొక  
 దశలో సీతక్తి ముందుకు వెనుకకు నూగిసలాడును; కొన్ని  
 వేళల నభ్యుదయ శక్తుల నణచివేసి తిరోగమనశక్తులు విజయ  
 మందును; కాని మొత్తముమీద, భారతీయతత్వచరిత్ర మభ్యు  
 దయమార్గమునే పట్టెనని చెప్పవచ్చును. ఇట్టి పరిణామప్రవా  
 హములోఁ గొన్ని విలువగలవి కొట్టుకొనిపోయి, సశించినవని  
 చెప్పుకొనకుండు టవివేకము. గతచరిత్ర మొకవిధముగా నడచి  
 నదని దూషించుటకాని, విచారించుటకాని వ్యర్థమైనవని.  
 ఇంకొకపద్ధతినే చరిత్ర నడచియుండినచో నింతకంటెనికృష్టఫలి  
 తఁబులిచ్చి యుండెడిదేమో ! రాబోవు దశ మనకు ముఖ్య  
 మైనది. వెనుకటి తరముల వారిభుజములపై నునము నిలిచి  
 యుండుటచే వారికంటె దూరముగా మనము చూడఁగలము.  
 దృఢతరముగాఁ బూర్వులు వేసిన్న పురాదులను జూచి, సంతుష్టి  
 నొంది యూహకొనక. నవ్యదృష్టితోఁ బ్రాచీనుల యత్నమును  
 మిళితమొనర్చి, మఱియు నుత్కృష్టమగు నిర్మాణమును జేయు  
 టకై మనము కృషి యొనర్పవలెను.



౨-సర్వతత్వములో నేకతత్వము.

భారతీయవిజ్ఞానవేత్తల సర్వప్రియత్నములలో నేదో యొకరూపమునఁ బ్రస్ఫుటముగాగోచరించునూత్రములు రెండు గలవు. సంప్రదాయము నాదరించుటయు, స్వచ్ఛసత్యోపాసన యునై యున్నవి. తన పూర్వులు ప్రవచించిన సిద్ధాంతములు తత్వసాధనిర్మాణమునందుఁజేరిన శిలలు; వాని నూడఁబెరికి నచోఁ దన సంస్కృతి దూషితమగును, కొన్ని యవనుకూల లక్షణములున్నను తమ సంప్రదాయవైభవము నభ్యుదయ కాములైనవా రెన్నడును దృఢీకరించరు. ఈ విజ్ఞానవేత్తలు, సంప్రదాయవిజ్ఞానరాశిపైఁ బ్రజలదృష్టి కేంద్రీకృతమైయుండుటచే దానిలోని భావముల కర్థవివరణమును, నర్థాంతరములను నూత్నార్థములను జేసి, కొన్నిటి నుపేక్షింతురు. అర్వాచీన భారతీయవైజ్ఞానికులు జగద్యధ్యానస్వరూపమునుగూర్చి ప్రాచీను లొసఁగిన భిన్నములగు తత్త్వవిర్ణయములను సమర్థించి, మొత్తముపై నవి యేకసత్యమునుదెల్పు భిన్నభావములని నమ్ముదురు. ఈ విభిన్నభావములు మన కజ్ఞాతమగు ప్రపంచమునుగూర్చి మానవమానస మొనర్చిన పరస్పరసమన్వయశూన్యములైన కల్పనములనికాని; కేవల మూహపై నాధారపడిన నిరాధార తత్త్వభావసంకలనములనికాని వారు తలఁపరు. తత్త్వసాధరాజ మంతయు నేకైకమహామానస పరికల్పితమేయనియు, నందలి భిన్నభావములూ సాధరాజములోని స్తంభద్వారాది వివిధ భాగములనియు వారు విశ్వసించుదురు.

తర్కము, శాస్త్రము, తత్త్వము, మతము నవినాభావ సంబంధములు గలవి. విజ్ఞానపరిణామములోఁ బ్రతినూతన శకము నొకనవ్యతర్కసంస్కారముతో నారంభమైనది. నూతన విజ్ఞాన స్వభావాంతర్యమును జూపునదగుటచే విజ్ఞాననిర్ణయ విధాన మధిక ప్రయోజనము కలది. తర్కహేతునియమావళి ననుసరింపనిదే స్థిర త్వనిర్మాణ మసాధ్యమని న్యాయశాస్త్రము ప్రకటించును. భౌతికప్రపంచనిర్మాణములోని భిన్నాంశముల నెఱుఁగనిదే సంతృప్తికరమగు తత్త్విజ్ఞానము లభింపదని వైశేషికదర్శన ముగ్గడించును. మనము మేఘములలో మేడలను గట్టజాలము. భౌతికశాస్త్రము, తత్త్వశాస్త్రము వేరైనవి; వానిని మనము మిశ్రమముచేయుటకు వీలుపడదుకాని ప్రకృతి శాస్త్రఫలితముల కనుగుణమైన తత్త్వశాస్త్ర విధానమును నిర్మించు టవసరమై యున్నది. కాని భౌతికజగత్తునుగూర్చిన సత్యములను విశ్వజగత్తున కన్వయింపఁ జేయఁబూనుటఁ బ్రకృతి శాస్త్రము ననుసరించి తత్త్వమును నిర్ణయించు దోషమునకుఁ బాల్పడుటే యగును. ఇట్టిప్రమాదములోఁ బడరాదని సాంఖ్య దర్శన ముద్ఘోషించుచున్నది. ప్రకృతిసామగ్రి చైతన్యము నుదయింపఁజేయులేదు. అచేతనప్రకృతినుండి చేతనప్రకృతిని, చేతన జగత్తునుండి యచేతనజగత్తును సృజింపఁబూనుట వ్యర్థప్రయత్న మగును. యథార్థజగత్తు ప్రకృతిశాస్త్రమునకును, న్యవహార జీవితమునకును జూపట్టునదేకాక, యోగతత్త్వానుభూతివిషయ మని యోగదర్శనము చెప్పుచున్నది. పూర్వమీమాంస ధర్మ మును, వేదాంతము బ్రహ్మజ్ఞానమును బోధించును. చేతనా

చేతనజగత్సంబంధమే తత్వశాస్త్రమునకుఁ బ్రధానమస్య; దీనినే వేదాంతము స్వీకరించి పరిష్కరించును. ఋషులన్యోగ్య వ్యతిరేకజ్ఞానులు కారను సత్యము తత్త్వదర్శనమునకు నన్వయించును. న్యాయ వైశేషిక భౌతికతత్వము, సాంఖ్యయోగ ద్వైతము, వేదాంతాద్వైతములలోని భేదము, వీనిలో నొకటి సత్యము. వేరొకటసత్యమునగుటచేఁగాక సల్పాధిక సత్యములను గలిగియుండుటచేఁ గలిగినది. ౧. అవి క్రమముగా మంద మధ్యమోత్తమాధికారుల కుపయోగించునవై యున్నవి. ఈభిన్నభావము లొకే సత్యమును శీలనుండి చెక్కఁబడిన భిన్నాకృతులు, ఆసత్యశీలమాత్ర మేకము, పరిపూర్ణమునైనది. జగత్తత్వమును నిర్ణయించు నేశాస్త్రమును, తర్కప్రకృతి శాస్త్రముల యొక్కయు, మనశ్శాస్త్ర ధర్మశాస్త్రముల యొక్కయు, మతవేదాంతముల యొక్కయు వివిధభావములను స్వీకరించి సమన్వయింపనిదే, సమగ్రము కాఁజాలదు. భారత దేశములో నుదయించిన ప్రతిదర్శనము నొక ప్రత్యేక జ్ఞాన సిద్ధాంతమును, చేతనాచేతనములను, ధర్మమతములను, ధర్మ మతములను గూర్చిన విశిష్టభావములను నిర్వచించి యున్నది. ప్రకృతి శాస్త్రముల పరిశోధనా ఫలితముగా భౌతికజగత్తును గూర్చి మన విజ్ఞాన మపరిమితముగాఁ జెంపొందినది. అందువలన నెట్టి సంకుచిత దృష్టియు మనకు సంతృప్తి నీయఁజాలదు. ప్రకృతి శాస్త్రమనస్తత్వ శాస్త్రముల ఫలితముల ననుశీలించని భావితత్వ నిర్మాణములు నిర్లక్ష్యము లగును.

3-తత్త్వశాస్త్రము - జీవితము.

జీవితమును నియమించి, సక్రమవృత్తిలో నడపుటే తత్త్వశాస్త్ర కర్తవ్యము. భ్రమాప్రమాదములతోఁ గూడిన భవసాగరమునందు మనజీవిత మను నావ చుక్కానిపట్టి జేమముగా నడపునదే తత్త్వశాస్త్రము. సజీవమై తత్త్వశాస్త్రమున్నచో నది ప్రజాజీవితమునకు దూరమైయుండదు. విజ్ఞానవేత్తల భావములు వారి జీవితానుభవ పరిణామ ఫలితములే. మనము వారి నభినందించి, పూజించుచుకాక, వారిదృష్టిని మన మార్జింపవలెను. పశిష్టవిశ్వామిత్రులు, గార్గీయాజ్ఞవల్క్యులు, బుద్ధమహావీరులు, గౌతమకణదులు, కపిలపతంజలులు, బాదరాయణ జైమినులు, శంకరరామానుజాదులు చరిత్రీకులయోగించు నామమాత్రములు కాక, మన జీవితములను తీర్చిదిద్దు మహావ్యక్తులు. వారిదృష్టిలో నంతర్దర్శనానుభవములపై నాధారపడు బ్రహ్మాండమునుగూర్చిన విశ్వవిశాల భావము తత్త్వశాస్త్రము. విజ్ఞానము తుదిగాంచినపుడు, జీవితానుభూతియను పరమప్రమాణముచే నిరూపింపఁబడి యది మతమగును. తత్త్వశాస్త్ర మొనఁగు సుశిక్షణమే మతానుష్ఠానసిద్ధి యేక కాలమం దగును

ర-మధ్యమయుగ తత్త్వశాస్త్ర జీర్ణదశ.

ఈగ్రంథ ముద్ధరించి చూపిన సాక్ష్యమునుబట్టి, భారతీయ మానసమునకు సమాలోచన వృత్తియైన భయపడునను విమర్శ కవకాశములేదు. పుక్కిటిపురాణములను నమ్మి, తదతితమైన విజ్ఞానము నుద్భవింపజేయుటకు వలయు నిష్పాక్షిక

పటుత్వసంపద లేనిదే ప్రియం దృష్టియని, భారతీయవిజ్ఞాన పరిణతినంతను మనము స్వీకరించుటకు వీలుపడదు. కాని గతించిన మూడు లేక నాలుగు శతాబ్దముల భారతీయ విజ్ఞాన చరిత్రలో నట్టి విమర్శ కవకాశమిచ్చు సందర్భము లున్నవి. తా నిదివరలో వహించిన ఆసియాఖండ విజ్ఞాన నాయకత్వమును భారతదేశము వహించుట మానివేసినది. ౧. యుగయుగములనుండి అవ్యాహత వేగమున వరదలై ప్రవహించిన భారతీయ విజ్ఞాన మహావాహిని, నేడు వేగము పోయి, చలనము నశించి, నిలువ నీటికి నిలయమై, పాడుపడి యున్నది. ఈజీర్ణదశకుఁ జెందిన తత్వశాస్త్రరచయితలు తామును సత్యారాధకులమని చెప్పుకొనిరే కాని, నిజముగాఁ బాక్షిక వాదశాఖలకుఁ జెందిన సంప్రదాయాగత సిద్ధాంతములను బట్టకొని ప్రాకలాదులే సత్యారాధనమని వారిభావము. ఇట్టి వాదలాలసులగు తత్వకోవిదులు తమయెదుట కృశించి, సైకత భూములలో నింకిపోయి యదృశ్యములగుచున్న పిల్లకాలువలనుజూచి, సువిశాల గంభీరమగు భారతీయవిజ్ఞాన ప్రవాహిని యని భ్రమించుచున్నారు.

ఇట్టి ఫలితమున కనేక కారణములున్నవి. మహమ్మదీయ పరిపాలనముచేఁ గల్గిన మార్పులు ప్రజామానసములను సంప్రదాయ సంకుచితదృష్టికి బంధించినవి. స్థిరనిర్ణయములను, సాంఘికస్థాయీభావమును, ప్రతిఘటించి, వ్యక్తిగతాభిప్రాయములను స్వతంత్రముగాఁ బ్రకటించి, భావసాంకర్యమునుద్భవించేయు దినములలోఁ బ్రమాణభూతమై శాసించు విజ్ఞానా

వసరము కన్పట్టినది. మతప్రచార కార్యక్రమముతోగూడిన మహమ్మదీయ విజయము, నసంతరము వచ్చిన క్రైస్తవ ప్రచారకోద్యమము హిందూసంఘస్థాయిభావము నుట్టుతల లూగింప యత్నించినవి. అట్టి సంచలనయుగములో సంఘభర్తృ ములకు తేమముండవలె నన్నచో, ప్రమాణశాసనమను నిశ్చలస్తంభము నంటిపట్టుకొని యుండుటే మార్గమని తలపడ బడెను. విజ్ఞానసంఘర్షణ సమయమున, హిందువు తన భర్తృ తేత్రీసంరక్షణార్థము నియమావళి యను కంచెవేసికొని, విజాతీయభావములందుఁ బ్రవేశించకుండ నరికట్టెను. హిందూ సంఘము హేతువును నమ్మక, వివాదములకు విసిగి, సంత యించుటే పాపమను ప్రమాణము నాలింగన మొనర్చుకొని కూర్చుండెను. ఈవిధముగాఁ దాను బెట్టుకొన్న దీక్షకు బద్ధుఁ డై హిందూసంఘ మపజయమందెను. అంతతో స్వతంత్ర విజ్ఞానవేత్త లంతరించిరి; పూర్వసందేశములనే స్మరించి, కొత్తబాటలను దొక్కుట కసమర్థులైన పండితులు మిగిలిరి. తమకు దెలిసినదేకాక మిగిలిన దేమియు లేదని కొన్ని శతాబ్దముల పాటు వారాత్మ వంచనకు లోనైరి. వారు తత్త్వ శాస్త్రమనఁగా గతించిన తత్త్వశాస్త్రచరిత్రమే యనిభ్రమించుటచే నిర్మాణాత్మకశక్తి వారినుండి తొలగిపోయెను. హిందూ సంఘము తన కర్తవ్యమును దిగవిడచి, మిథ్యాభావ పాశబద్ధమైనది. హేతుపద్ధతికి మార్గనర్హి, సంరక్షకురాలునైన సంఘము దానిని విడిచి, తనకు దా నవకృతి యొనర్చుకొనెను. విజ్ఞాన యాత్ర చిరకాలమునుండి, చాలదూరము చేసి నేటికి గమ్య

స్థానమును జేరినదని యనేకులు భావించి, విసివి, వేసారి, విశ్రాంతి ముఖులైరి. ఇది నిజముకాదని యెరిగిన కొలది మందియు, సజ్జానక్షేత్రవైశాల్యమునుజూచి, దానినిఁ బరిశోధించు యాతన లనుభవించుటకు భీతిగొని యూరకుండిరి. శాశ్వతములు మహాక్షిప్తములునైన సమస్యల నెదుర్కొనుటకు చుష్పలహృదయులకు జంకుపుట్టును. సత్యముయొక్క అనంతస్వరూపము సన్వేషించుట వలనఁ గలుగు మతిసంచలనము నుండి తొలఁగి పోవనంతటి మేధావులైనను యత్నింతురు. బలవత్తమములైన మానవశక్తులకుఁ గూడ మాంద్యమునఁబడు దశలుండును. గతించిన మూడు, నాలుగు శతాబ్దములలో తాత్త్వికోత్సాహము మాంద్యమునఁ బడినది.

### ౫-ప్రస్తుతస్థితి.

నేడు ప్రపంచమహామతములు, భిన్నవిజ్ఞానవాహినులు భారతపుణ్యభూమిలోఁ గలిసికొనినవి. పశ్చిమఖండ విజ్ఞానసంపర్కము మనలో నిటీవలఁ బెంపొందిన నిన్పత్యైత్మిక సంతృప్తి చెవరఁగొట్టినది. ఇతరసంస్కృతి నభ్యసించుటవలనఁ బారమార్థికసమస్యలకు నెన్నడు మార్పులేకుండ నిర్ణయింపఁ బడిన శాసనపూర్వక సమాధానములు లేవని తెలిసినది. దాని వలన సంప్రదాయసిద్ధములగు సమాధానములందు విశ్వాసము దెబ్బతిన్నది; విజ్ఞానవైవిధ్యస్వాతంత్ర్యము లధికముగా గుర్తింపఁ బడినవి. సంప్రదాయము కదలుట కారంభించినది. కొందరు విజ్ఞానవేత్తలు పూర్వపు బునాదులపై నూతననిర్మాణముచేయు

చలపెట్టగా, మఱిగొందరు వానిని బూర్తిగా నిర్మూలించి బూనిరి. ఈసంధియుగ ముత్సాహోదోళనాభరితమైయున్నది.

గతశతాబ్దములో భారతదేశః ప్రపంచవిజ్ఞానా మామునకు దూరమైన యొక దుర్గంధజలతటమున నిలిచిందికాని నేడట్టి యేకాంతజీవితము తుదముట్టినది; మూడురాలుగ శతాబ్దములయనంతరము వచ్చు చరిత్రచయితలు భారత పశ్చిమఖండ సంపర్క ఫలితములనుగూర్చి విశేషము వ్రాయు వలసియుండును. కాని యీ ఫలితము లింకను మన వృష్టి గోచరములు కాలేదు. భారతదేశమందు గలిగిన ఫలితమేమ నగా, బ్రజల అనుభవరంగము వైశాల్యమునుబొందినది; విమర్శదృష్టి పెంపొందినది; నిరర్థకభావములయెడ నుచి జనించినది.

ఈపరిణామములో నింకొక విశేషమున్నది. విజ్ఞాన క్రిమూరంగముల రెంటియుండును గూడ, సరాజకదశ యందు వలెనే అస్వతంత్రదశ యందును మానవు సుత్సాహశక్తి నుండ గించును. విజ్ఞాన నాగరికతల విషయములో నీరెంటికిని భేదము లేదు. అరాజకము వలన, నార్థిక క్షేత్ర వినాశములు, సాంఘిక ప్రమాదములు కలుగును; పరదాస్యము వలన నార్థిక సుఖస్థైర్యములు, సాంఘిక శాంతియు లభించును. నాగరికతాప్రమాణములలో నార్థిక సంపదను, సంఘశాంతిని బోల్చుట భావ సాంకర్యమగును. కొన్నితరములుగాఁ దాననుభవించుచున్న యంతఃకలహములు, తత్ఫలితముగా సంభవించిన వ్యక్తిగత క్షేత్రములు భరింపలేక గాఁవ శతాబ్దారంభమున బ్రిటిష్ పరి



పాలన సంభవించుటకొక స్వగ్రయుగారంభముగా భావించిన భారతీయుల నాటి భావములను మన మర్థము చేసికొనఁగలము. కాని నేటిపరిస్థితిలో మానవ హృదయకోశమునుండి బయల్పడుట కోర్కె సాకర్యము కొఱకుఁగాదు సుఖము కొరకు; శాంతి క్రమగతి కొరకుఁగాదు, స్వతంత్రజీవితము కొఱకు; స్థిరమగు నార్థికస్థితి, న్యాయమగు పరిపాలనల కొఱకుఁగాదు; ఎంతదుర్భర వ్యయప్రయాసలతో నిండియున్నను దన లక్ష్యమును దానే స్వయముగా సాధించుకొను స్వాతంత్ర్యము కొఱకునై యున్నది. ఇట్టి నేటిభారతీయుని కోర్కె నాదరముతో మనము గ్రహింపవలెను. రాజకీయ స్వాతంత్ర్యలోప మున్నచోట నితరగుణ సంపాదనమును సాధ్యపడదు. ఆంగ్లపరిపాలనము దేశమునకు శాంతి భద్రతలను జేకూర్చినది కాని, యవి సాధనములే కాని లక్ష్యములుగావు. అగ్రస్థానము దేనికీయవలెనో దాని కిచ్చిన యెడల, ముఖ్యమైన దాత్మ స్వాతంత్ర్యము; ఆర్థికస్థైర్యము, రాజకీయ రక్షణము సాధనము మాత్రమే. ఎంత న్యాయ విజ్ఞాన హేతువైనను, నాత్మ లక్ష్యములను గుర్తింపని పరప్రభుత్వ విశ్వోఖల పరిపాలనము తన రాజ్యములోని ప్రజల కుత్సాహము నుదయింపఁ జేయలేదు; వారిలో సజీవప్రవృత్తిని రేకెత్తింపఁ జాలదు. ప్రజాకోటికీ బ్రాగ్విదములైన, చైతన్యప్రభ, స్వతంత్ర సమాలోచనశక్తి, సేచ్ఛతోఁ గూడిన మనుగడ, మానసికానందము, శాంతిసమృద్ధి మున్నగు జీవశక్తు లింకిపోవు చుండగా, భారతీయులు తమ భారము తగ్గినదని కాక, తమ యస్వతంత్రతాభారము కృంగించుచున్నదని తలఁచుటలోఁదప్ప

లేదు. అట్టి ప్రజల కాంగ్రేసులమహాకార్యములనుగూర్చి చెప్పట నిష్ప్రయోజనము; ఏలన, చరిత్రయొనగు నిర్ణయమొక కార్యము. పలనఁ గలుగు నాత్మోష్ణత్యముపై నాధారపడును. గతిించిన తరములలోని ప్రజానాయకుల లక్ష్యములు పూర్వభావ ప్రతిభనులేకాని, సూక్ష్మభావములను బ్రకటింప లేకపోవుటకుఁ గారణము పశ్చిమపిఞ్జానపువాడిచే గలిగిన పరపశత్యము, పరాజయ పరాభవమునై యుండెనని చెప్పవచ్చును. ప్రస్తుత భారతీయ దృష్టి నేపేరునఁ బిలిచినను, అశాంతి, ప్రతిఘటన, విప్లవము- యేదైనను దాని మూలకారణములు బ్రిటిష్ వారెరుగనివికావు. సహజముగా శ్రేష్ఠతరమైనదని తామునమ్మిన తమ నాగరికతను దెచ్చి, భారతీయులపైఁ జొప్పించి, భారతీ యోద్ధరణమునకు, వికాసమునకు నది యుక్తమైనదని- బ్రిటిషువారు బలవంతముగాఁ బ్రచారము చేయుఁబూనుకొని, మితి, విరతి లేకుండఁజేసిరి. ఇట్టి సాంస్కృతిక సామ్రాజ్యప్రచారము నెడ భారతదేశమున కెట్టి యాదరభావమునులేదు. ప్రాచీనాచారములను వారు నమ్మి వాని నాశ్రయించిరి; ఏలన రాగ ద్వేషోద్రేకాంధతనుండి వారి నవి కాపాడినవి. భారతీయ పూర్వచరిత్రతోఁ బరిచయుమాగలవారు ప్రజలు తమయాధ్యాత్మిక స్వగృహమున నివసించఁగోరుట నాదరదృష్టితోఁ దిలకింపఁ గలరు; ఏలన “ప్రతివ్యక్తియుఁ దన స్వగృహములో రాజే”. ౧. ఈ యాంతరంగిక స్వేచ్ఛ నరికట్టు రాజకీయదాస్యము దారుణాపమాన హేతువుగాఁ బరిగణింపఁబడెను. అంతరంగస్వపరిపాలనోత్తమతయే బాహ్యమున స్వరాజ్యకాంక్షయై ప్రబలినది.

కాని భావిదశ విశేషాశాసనభరితమై యున్నది. భారత దేశ మాంతరంగిక స్వాతంత్ర్యమును గాంచినచో నప్పుడు పశ్చిమవిజ్ఞానము విశేష ముపకరింపఁగలదు. సంస్కృతివిషయములో నేకాంతజీవితము గడపు సిద్ధాంతము హిందూవిజ్ఞాన మెరుగదు. ప్రాచీనకాలములందైనను, దనప్రజలకు సరిపడునంత నాత్మవిద్య నార్జించినవెనుక, విజాతీయుల విజ్ఞానభావముల నాదరించుటకు సంశయించిన దశయున్నదని యేచరిత్రయును జూపఁజాలదు. తన పూర్వ మహోచ్చదశలో, భారతదేశము ఎధేనియనుల విజ్ఞానసాదృశ్యమును జూపినది. పెరికిల్ను చెప్పినాడు; “పరాభిప్రాయములను సంతోషముతో నాదరించి, మనతో నేకీభవింపనివారిని నిరసనదృష్టితో మనము చూడము.” అన్యాభిప్రాయములన్నచో భీతి, మనలోని దౌర్భ్యము, స్వవిశ్వాసలోపముల పరిమాణానుగుణమై యుండును. నిజమే! నేడు, మనముఖమందు విషాదరేఖలున్నవి; వార్ధక్యనూచకముగా మన జుట్టు తెలుపెక్కినది. మనలోఁ గొందరు విజ్ఞాన వేత లశాంతిపూరితచితులైరి; కొందరు నిరాశోపనాతులు కూడనై, మానసిక తపోగుహావానులైరి. పాశ్చాత్యవిజ్ఞానము నెడ సహాయనిరాకరణ భావము కొన్ని అస్వాభావిక సందర్భములచేఁ గలిగిన తాత్కాలికఫలితము, పాశ్చాత్య సంస్కృతిలోని జీవశక్తుల నర్థముచేసికొని, జీర్ణించుకొను యత్నములు జరుగుచునేయున్నవి. పశ్చిమవిజ్ఞానమందలి విలువగలయంశములను భారతీయులు జీర్ణించుకొన్నచో నందు విశేషముండదు. ఇట్టిదశలు భారతదేశ చరిత్రములో నెన్నియోయున్నవి.

పశ్చిమవిజ్ఞానసంపర్కములేనివారిలో సధికసంఖ్యాకులు మేధావులు, నైతికోన్నతవర్గమునకుఁ జెందినవాడు. వీరికి రాజకీయములతో సంపర్కములేదు. వీరు కానున్నది కాశమానదను నిరాశావాదులై, మన మేమియుఁ జేయలేమను మంత్రమును బఠించువారు. తాము నేర్చుకొనవలసియున్నదికాని, విసర్జింపవలసియున్నదికాని యేమియు లేదని వారు నమ్మి, ప్రాచీనమైన శాశ్వతధర్మముపైఁ దమదృష్టిని నిగిడ్చి, తమ కర్తవ్యములను నెరవేర్చుచుందురు. మన మడ్డుపెట్టుటకుగాని, నిగ్రహించుటకుఁగాని వీలులేని యనేకశక్తులు పనిచేయుచున్నవనియు, నీ మహామారుతములను మన మాత్మకారవనిశ్వాసములతోఁ దిలకించినచోఁ గ్రమముగా వాని వ్యర్థత బయల్పడుననియు వారుపదేశింతురు, కాల మనుకూలించినదినములలో

శ్రుత్యర్థములకును హేతుబద్ధత త్వనిర్ణయములకును సామరస్యమును గల్పింపఁబూని విశాలహృదయమును జూపుట కలవాటు పడిన వర్గమే యిది. నాస్తికులయొక్కయు, మతద్రోహులయొక్కయు దాడులనుండి మతమును సంరక్షించిన దీవర్గమే. మతార్థవివరణమునకు వీరుపయోగించుపద్ధతి యాలంకారికము. వీరి యభిప్రాయములో మతమునఁగా నర్వరసభావసమన్వితమైన సంపూర్ణ మానవస్వభావమును నిర్ణయించునట్లై యున్నది నేటి పండితులు తమపూర్వవిజ్ఞానమునుండి నిజమగు నావేశమును గాంచియూచో, బ్రహ్మతము దేశములోనున్న నూత్న శక్తులను బహిష్కరించుటకుబదులు, తమ ప్రాచీనవిజ్ఞానము నాధారముగాఁగొని, నిజమగు ప్రతిభనుజూపి నవ్యజీవితమార్గ

నిర్మాణమునకు మార్గదర్శకులై యుండెడివారు. కాని భావ ప్రవృత్తులయందు వారు పూర్వప్రమాణములయెడ సతిశయా దరముజూపి, లౌకిక పారమార్థికవిషయములన్నిటిలోఁ దమ దృష్టి శ్రేష్ఠతరమైనదని వర్తించి, సవ్యమార్గముల సన్వేషింపఁ జాలని భావదాస్యమునకు సంధవిశ్వాసములకుఁ బాల్పడినను నిందకు గురియైరి. మహాదీయుల యుగపూర్వదశలలో శ్రుతి ప్రమాణమునకు స్వతంత్రహేతువాదముతో విరోధములేదు. తమకుఁబ్రమాణములైన వేదములందును, నాగమములందును దమకుఁ గల విశ్వాసమునకు సహేతుకాధారములను జూపుట కానాటిపండితులెన్నఁడునుజంకలేదు;కొన్ని శ్రుతివాక్యములనేర్చి వానియర్థములను సకారణముగా వారు నిరూపింపయత్నించు చుండిరి; కాని నేఁడు వేదప్రమాణగౌరవమే స్వతంత్రప్రతిభకుఁ జెరసాలగాఁ బరిణమించినది. ప్రమాణగ్రంథవిశ్వాసమును శంకించుటనఁగా మహనీయులగు ప్రాచీనమహర్షులను నిందించు టయేయని నేఁడు తలపఁబడినది. అవితర్కముగా శ్రుతిప్రమాణ మునునమ్ముటే సచ్చీలమని చెప్పఁబడుచున్నది. శ్రుత్యుదాహరణముచే శంకాన్వేషణములనణఁచివేసి, సంప్రదాయ విశ్వాస రాశి కనుకూలింపని భౌతికశాస్త్ర సత్యములు నిరసింపఁబడినవి. ఉదాసీనత, మాంద్యము, సంధవిశ్వాసము ప్రధానప్రజ్ఞాధర్మములుగాఁ బరిగణింపఁబడినవి. ఫలితమేమనగాఁ బ్రాచీనులు నేయుత్తమరచనతోఁ బోల్చినను నేటి తత్వశాస్త్రరచనలు నికృష్టములై చూపట్టును. నిష్పంథములు తక్కువగా నున్నచో విజ్ఞాన మెక్కుడు వైశాల్యమును గలిగి యుండెడిది.

భారతీయ విజ్ఞానవేత్తలు దారమైన హేతువాద విశ్వాస సంప్రదాయము కలవారు. ప్రాచీన మహర్షులు నూత్న సృష్టి చేసిరేకాని పరానుకరణము చేసినవారుకారు. తాముగాంచిన సత్యరాజ్యమును విస్తరింపజేసి, నిత్యము మార్పునొందునదగుటచే నెప్పటికప్పుడే శ్రోతగా బయల్పడలు జగత్సమస్యల బరిష్కరించుచుండెడువారు. వారి కనుశ్రుతిముగా లభించిన జ్ఞానసంపదకు వారెప్పుడును బానిసలుకాలేదు. గతసమస్య పరిష్కారములనే పునరుద్ధాటించుట నిర్ధకము ; ఏలన పూర్వచరిత్రయే తిరిగి సంభవింపదు. వారి తరములో వారు చేసినదానినే తిరిగి చేయనవసరములేదు. మనము మనకన్నులు దెరిచి యుంచుకొని, నేటి సమస్యల నర్థముచేసికొని, గతానుభవ జ్ఞానము నుపయోగించుకొని, పరిష్కరింప యత్నింపవలెను. సత్యమునందలి శక్తి బాహ్యరూపముల కంటిపట్టుకొని యుండదు; నూత్నరూపముల నెప్పటికప్పుడుద్భవింపజేయుచుండును. పూర్వసమాసములకుఁ గూడ నవ్యార్థకల్పనము చేయబడుచు. నేడు మనము నిర్మించుతత్త్వము నేటి కవసరమగును గాని గతకాలమున కన్వయింపదు. జీవితమెల్లు నిత్య నూత్నమో, తత్త్వశాస్త్రరూపార్థము లట్లే నిత్యనూత్నములై యుండును. వర్తమానము భూతకాలముతో నవిచ్ఛిన్న సంబంధము కల్గియున్న రీతిగనే, తత్త్వశాస్త్రమును గతభావముతో నవిచ్ఛిన్నమై ప్రకాశించును.

సంప్రదాయవాదులు చెప్పు హేతువులలో నొకటేమన సత్య మకాలోపహతమనునదే. సూర్యాస్తమయసౌందర్యమును,

బిడ్డయెడ మాతృప్రేమయు నెట్లో యట్లే కాలముచే సత్యము మార్పు చెందదు. సత్యము నిర్వికారమే కావచ్చును; దానిని బ్రోక టించు రూపసామగ్రి సవికారమే. గతమునుండి మనము భావ శక్తిని స్వీకరింపవచ్చును. ఆ భావములు బీజాత్మకము లగుటచే శక్తివంతములే; కానివానికాకారరేఖావిన్యాసమును వర్తమానా వసరోచితముగా నిర్ణయింపవలెను. నేటి మనమతము, తరతరముల వికృతరూపమునుమాటను మఱువరాదు; భావశక్తి కనవసరము లగు రూపములలో నేలమార్పుండరాదు! శబ్దమును 'తు,చ' తప్పకుండఁ బాటించి, యందలి అర్థమును తలక్రిందొనర్చుట కవ కాశమున్నది. ఎక్కువ జ్ఞానమును దర్శపాండిత్యమును గల్గిన రెండువేలయేండ్లనాటి హిందూనాయకులిన్ని శతాబ్దములు గడచినవెనుక నేడు తిరిగి భూలోకమున కరుదెంతురేని, తాము ప్రకటించిన బాహ్యశబ్దార్థముల నొకింతభేదము లేకుండ విశ్వ సించు మన యనుచరకోటిలోఁ దమయాంతర్యము నెఱిగినవారి సరుదుగాఁజూడఁగల్గుదురు. నేడు పెక్కురకముల చెత్తయు చెదారమును పెరిగిపోయి, ఆత్మశక్తియొక్క స్వేచ్ఛాప్రవాహముల కాటంకములైనవి. షటుత్వమునుగోల్పోయి, సత్యవిరహితములైనను సత్యంతప్రాచీనములగుటచే బూజ్యములని బాహ్య రూపములను సమర్థించుటవలనఁ, జిరాసుగతమై కుళ్ళి కృశింపఁ జేయు విషజాడ్యముచే బీడింపఁబడుచున్న రోగిబాధల కాలమును బాడిగించినట్లగును. పూర్వాచారప్రియులు మార్పు నకుఁ దమ హృదయములలోఁ దావీయవలెను. వారట్టి యవసరమును గుర్తింపనికారణమున నేటి తత్వజ్ఞానరంగమున నుని

శీతమైన ప్రతిభయు, దత్త్యవిరోధముగ నజ్ఞానమును విచిత్ర  
సాంకర్యమునంది గోచరించుచున్నది; తాత్కాలికముగాఁ  
బ్రాచీనమతము నాచ్ఛాదించిన కాలుష్యముల నెల్లు నిర్మూ  
లించుట; ప్రకృతిశాస్త్రవృష్టి మతమున కెల్లనుసంధింపఁదగును;  
వ్యక్తిగత భిన్నావగోచితముగా మతము నెల్లవైవిధ్యము  
చుట; ప్రాచీనమతము తమ ప్రభావములఁజూపు నేటి భిన్న  
దృక్పథముల నెల్లు సమన్వయమొనర్చుట; మున్నగుపెక్కుసమ  
స్యల నెదుర్కొని పరిష్కరించుచున్న ములో భారతీయ విజ్ఞాన  
వేత్తలందరు తమశక్తులను కేంద్రీకరింపవలసియున్నది. దుర  
దృష్టవశమున సీసమస్యలను విడిచి, కొన్ని సంఘములు  
ప్రాచీనయుగజీవుల కుచితముగ విషయములను జర్పించుచున్నవి.  
పండితప్రకాండుల కిది కాలక్షేపకారణమైనది. విశాలదృక్పథ  
ములో జాతీయమత ప్రబోధము చేయు కార్యక్రమ ముద  
యించలేదు. అనుశ్రుతమైనవచ్చిన ఆధ్యాత్మిక సంపద యే  
కొలదిమందికోచెందిన గుప్తధనముకాదనువిషయము గ్రహింపఁ  
బడలేదు. భావములు శక్తులు; ప్రస్తుతజాతి జీవితము  
మృత్యుగ్రస్తముకాకుండఁ గాపాడుట కీభావములను నలుమూ  
లల వ్యాపింపఁజేయువలెను. మానవహృదయమును ద్రవీంపఁ  
జేయఁగల ఉపనిషద్గీతా గౌతమబుద్ధ వాక్యములు వ్యర్థముల  
గుట నిజముగా విచిత్రమే. పుణ్యకాలము మించకుండ,  
జాతీయజీవితము దిరిగి నిర్మించినచో, భారతజాతి కొకభావిదశ  
యందుండగలదు. ఈజాతియను పురాణవృక్షమున నింకెట్టి సుమ



రాజములు పూయునో, యెట్టి మధుర రసభరితఫలములు పండునో యెవరు చెప్పగలరు ?

పాశ్చాత్య విజ్ఞానసంపర్కములేని వారు సర్వవిషయములలోను క్రియలలోను పూర్వాచారపరులై యుండఁగా, బల్చిమ విజ్ఞానపరవశులగు కొందరు పాశ్చాత్య తత్వములను ప్రకటించుచు, మనము మనప్రాచీన విజ్ఞానశ్రుతిలములనుండి పూర్తిగా విముక్తులముగావలెనని బోధించుచున్నారు. వీరు సంప్రదాయ విద్వేషముగలిగి, పూర్వవిజ్ఞానమును బూర్తిగా శంకింతురు. ఈ 'యభ్యుదయ' వాదుల భావములు మనమెఱుగనివికావు. విజాతీయుల దాడులనుండియు. దోపిడులనుండియు మన ఆత్మజ్ఞానము మనలను రక్షింపలేకపోయినది. పూర్వ విజ్ఞానము జాతికి ద్రోహమొసర్చి, ప్రస్తుతదురవస్థకు గారణమైనది. పాశ్చాత్యుల భౌతికవిజయమార్గములను వీరనుకరించి జాతికిఁగల పూర్వనాగరికతావృక్షమును వ్రేళ్ళతో బీకివైచిన యెడల, బల్చిమ దేశ నవీనభావముల నిచటకు దిగుమతిచేయవచ్చునని వీరి తలంపు. మొన్నటివరకు భారతీయ విశ్వవిద్యాలయములలో భారతీయవిజ్ఞానము బోధనాప్రణాళికలో లేదు; నేడైనను, తత్వబోధనాప్రణాళికలో దానిస్థాన మత్యల్పము. భారతీయవిజ్ఞాన మన్యవిజ్ఞానములకు దీసికట్టను వాతావరణము సర్వత్ర వ్యాపించియున్నది. సాంస్కృతియుగా విలువగలదే యైనను, లార్డు మెకాలే వేసినబాట నిరాఘాటముగా నొకవైపున నున్నది. బల్చిమఖండసంస్కృతియొక్క శక్తిపటుత్వములు మనదృష్టి నరికట్టునట్లదిచేయుచు, మన విజ్ఞానమును

మనము ప్రేమించునట్లుగాని, వలయుచో సంస్కరించుకొనుటకుఁగాని ప్రోత్సాహించుటలేదు. కొంతవరకు, మెకాతే కోరిక ఫలించినది; ఆంగ్లేయులకంటె నెక్కు డాంగ్లదృష్టి మనకుఁ గల్గినది. సహజముగా నిట్టివారు, భారతీయవిజ్ఞానమును నిరసించు పాశ్చాత్యవిమర్శకుల కండయై నిలుతురు. భారతీయవిజ్ఞాన పరిణామ మంతయు నంతర్విభేదమూఢవిశ్వాసరంగమని వీరి నమ్మకము. వారిలో నొకఁ డీమధ్య. “భారతదేశము బాగుపడవలె నన్నచో, మనదేశమున కాంగ్లదేశ మాధ్యాత్మికజనని’ యు, గ్రీకుదేశము జననీజననియు’ గావలె”నని ప్రకటించెను. ఇత మతములో నాతనికి నమ్మకమే లేకపోవుటచే, హిందూమత స్థానమున క్రైస్తవమతము రావలెనని చెప్పకుండుట దోషము కాదు. అజ్ఞానాంధకారపతితుఁడై, అపజయవరాభూతులైన వీరు, మనకు భారతీయవిజ్ఞానమునెడ పూజ్యభావ మొక జాతి దౌర్బల్యమనియు, లేక స్వజాతి దురభిమానమనియుఁజెప్పుదురు.

పాశ్చాత్యుల దృష్టికి భారతదేశ మొక మహాద్భుత నిష్క్రియత్వమున ముగ్ధుని దేశము కాదని చూపట్టు నీసమయముననే, కొందరు స్వజాతి సోదరుల కట్లే చూపట్టుట మిక్కిలి వినోదకరమగు విషయము. భారతీయమగు తత్త్వ మర్థరహితము, కళ నిస్సారము, కవిత్వ ముదారభావశూన్యము, మతము మూఢవైచిత్ర్య సమ్మిశ్రితము, ధర్మము విజ్ఞానహీనము నని భారతీయులకు నచ్చఁజెప్పటకుఁ బశ్చిమఖండ మఖండప్రియత్నము చేసినది. నేటికి భారతదేశమును గూర్చిన తనభావము నిజముకాదని పశ్చిమజాతి గుర్తింప నారంభించుచుండఁగా,

మనలోఁ గొంద రది పూర్తిగా నిజమేయని సమర్థించుటకుఁ బూనుకొనిరి. పరిశీలనకుఁ బ్రాముఖ్యముగల నేటియుగములోఁ బ్రజలను బూర్వయుగ విజ్ఞానములోనికి నెట్టి, నమ్మకములను జలింపఁజేయు తర్క-సంశయ వాదములనుండి రక్షింపఁబూనుట దుర్లుటమేకాని, కేవలము నూతనములైన మతధర్మనీతిపద్ధతులపైఁ గాక, యిదివఱకే సుస్థిరముగా స్థాపితములైయున్న ప్రాచీన పద్ధతులపై జాతినిర్మాణ మొనర్చుటే త్రేమకరమను మాటను మనము మరువరాదు. మన జీవితములకు మూలములైన జలాధారములనుండి తెగఁద్రొంపికొని మనము జీవింపఁ జాలము. తత్వప్రణాళికలు, రేఖాగణితాకృతవలెఁ గాక, జీవితానుభవమునుండి జనించునవి. గత చారిత్రక సంప్రదాయము మన బ్రతుకును కవసరమైన యాహారము; దానిని విడుచుట కృశించి నశించుటకే.

పూర్వసంప్రదాయ వాదులు ప్రాచీనవిజ్ఞాన మహత్త్వమును విశ్వసించి, యభినవసంస్కృతి నిరీశ్వరమని నిర్ణయించిరి; నవనాగరికులు ప్రాచీన విజ్ఞానము వ్యర్థమైనదనియు, బ్రకృతి సంబంధ ప్రజ్ఞయే పిలువగలదనియు నమ్ముదురు. ఈభావములకుఁ గొంత యర్థమున్నది; కాని యుక్తమైన దృష్టితోఁ జదివినచో భారతీయ విజ్ఞానచరిత్ర యీ రెండు డభిప్రాయములును సమానముగా లోపభూయిష్టములని తెలియఁగలదు. భారతీయ విజ్ఞానము నిష్ప్రయోజనమైనదని ఖండించువారు దానినెరుగరు. అదియే పరిపూర్ణమైనదనువారు వేరేవిజ్ఞానపరిచయమును లేనివారు. పూర్వవిజ్ఞాన గౌరవముగల సంప్రదాయవాదులును,

నూత్నాశ్రయములు గల సంస్కారవాదులు నొకరి నొకరధము చేసికొన యత్నింపవలెను. ఓడలు, విమానములు, పొగబండ్లు, తంత్రీమార్గములు, మానవులందర నొక్కజాతిగాఁ గలిపివేయు చున్న నేటి ప్రపంచములో మన మేకాంతజీవితము గడపుట సాధ్యముకాదు. మన విజ్ఞానము ప్రపంచాభ్యున్నతికి హేతువై, ప్రపంచదృష్టిచేఁ బెంపొందవలెను. నిర్జీవతత్త్వములు, పాడు గోతులవలె, గిమికీటకాదులను బెంచుచు; ప్రసరించుచున్న ద్రవాహము లెప్పటికప్పుడు నూత్న ఝరీజలములచే శుభ్రోపకపూర్ణము లగుచుండును. అన్యుల సంస్కృతుల స్వీకరించి, జీర్ణించుకొనుట దోషముకాదు; కాని మనము స్వీకరించు విషయములను శుద్ధియొనర్చి, హాని కున్నతి ఘటించి, మనవిజ్ఞానమునఁ గల సమున్నతభావములతో సమన్వయించుకొనవలెను. నేఁడు మన జాతీయవిజ్ఞాన మను మూసలోనికివచ్చి బాహ్యము నుండి వడిన భిన్న విజ్ఞాన విషయములను సంఘించి, సమన్వయించిన పద్ధతి యించుమించుగా గాంధీ, టాగూరు, అరవిందఘోష, భగవాన్దాసుల రచనలలో గోచరించును. శాఖాసాండిత్యములను జయించి, మన కట్టెదుట నూత్నముగాఁ గనపట్టిన సుహానీయసంస్కృతిని స్వీకరించి, బెంపొందుచున్న మహోన్నత భావిదశాకాంతిరేఖ లల్పముగా నీ రచనలలోఁ జూపట్టుచున్నవి. ప్రాచీన భారతీయ విజ్ఞానరాశిలోని పరమోత్కృష్ట మానవత్వధర్మాంశములను విరివిగాఁ బరిగ్రహించి, పశ్చిమవిజ్ఞానములోనివిలువను విశేషముగా గుర్తించిన లక్షణములు వీరి రచనములలో గోచరించును. పురాతన విజ్ఞాన

జలభారను నేడు పునస్సత్కారమునర్చుకొని యందలి పశున్న సలిలముల నాకలి దప్పలచే నెండి, బీటలుపడినభూముల లోనికి, బరిశుద్ధములగు గొట్టములమూలమునఁ జొప్పింప వీరు పూనుకొనిరి. కాని మనము నిజముగాఁ జూడఁగోరు భావిదశ నేడు లేదు; నేడు దేశములోని ప్రతిభావంతుల శక్తులనన్నిటి నాశర్వించు రాజకీయాందోళనము శాంతించి, పూర్వ విద్యాలయములలో నల్పతరముగా బోధింపఁబడుచున్న భారతీయ విజ్ఞానము నూతనముగా బయల్పెడలు విద్యానిలయములలో నధికాదరదృష్టితో నభ్యసింపఁబడు టారంభమైనచో భావిదశారుణోదయకాంతి గోచరింపఁగలదు. పూర్వవిజ్ఞానాభిమానముచే రాబోవు దశను విస్మరించు సంప్రదాయశక్తులు, భావిదశలో నెట్టి ప్రాబల్యమును బొందఁజాలవు.

భారతీయతత్వశాస్త్రమునకుఁగల నేటిసమస్య యేమనగా, బ్రస్తుత సత్త్వాంశములకు సంబంధములేకుండ దానిని సంకుచిత పఱచి, యొకశాఖగా వర్తింపఁజేయుటా? లేక మిక్కిలి విశేషముగాఁ బెంపొందిన అభినవ ప్రకృతిశాస్త్రజ్ఞానముతో భారతీయతత్వవేత్తల ప్రాచీనాదర్శముల ననుసంధించి మానవజాత్యభ్యుదయమునకు వలయు నద్భుత నిర్మాణశక్తులలో దాని నొకటిగాఁజేయుట యాయనునదే. తత్వశాస్త్రలక్ష్యమునందును, ప్రాచీనాదర్శనోద్దేశములయందును మనకు విశ్వాసమున్నచో మనదృక్పథము నిత్యము, విశాలవంతము గావలెనని విదితమగును. మానవజీవితమున కొన్ని త్యాభ్యుదయముల నీయఁగలుగుటవలననే భారతీయతత్వశాస్త్రము నే

దర్ధవంతమై, పూజ్యమగును. గత పాశ్చీనభారతీయచిత్తాభ్యుదయ చరిత్రమునుబట్టి చూచినచో భావిదశనుగూర్చిన యాతా-  
రేఖలు పొడవైనవైయున్నవి. మహావిజ్ఞానవేత్తలైన గార్డీ-  
యాజ్ఞానల్లులు, బుద్ధ - మహావీరులు, గౌతమ - కపిలులు;  
శంకర-రామానుజులు, మద్వ-నల్లభులు తదితరులు భారత  
దేశ సజీవాస్తిత్వమున కత్యుత్తమసాక్ష్యములు; మహామహీ-  
మాన్వితమైన ఆత్మశక్తిగల జాతియొక్క నిరుపమానోత్కృ-  
ష్టమునకుఁ బ్రబలాధారములు; భారతవర్ష మింక నున్నతస్థితికిఁ  
బోగలదనియు, బోయి తీరుననియుఁ జెప్పఁగల ప్రతిజ్ఞాన్విత  
మైన నిదర్శనములునై యున్నవి.

కా కి నా డ :

వట్టమట్ట కేషగిరిరావుగారి జార్జిపెన్ శుంఠు  
ము ద్రిం వ , బడి యె.